



MICROFILMED BY

BYU

AT:

CAIRO EGYPT

OPERATOR

THOTMOSS RAMZY

REDUCTION X

42

DATE FILMED

2 NOV 1984

LIGHT METER SETTING

25

FILM EMULSION NUMBER

A0 39 4837 09 16 HRP 51568

FILM UNIT SER. NO.

PROJECT NUMBER

EGYPT 001A

ROLL NUMBER

20

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 30

ITEM

4

Correction

1. The Manuscript were filmed out of order and The wrong Number was given to Biology Manuscript 31 on titleboard at the begining



MICROFILMED BY

BYU

AT:

CAIRO EGYPT

OPERATOR

THOTMOSS RAMZY

REDUCTION X

42

DATE FILMED

2 NOV 1984

LIGHT METER SETTING

25

FILM EMULSION NUMBER

A0 39 4837 09 16

FILM UNIT SER. NO.

HRP 51568

PROJECT NUMBER

EGYPT 001A

ROLL NUMBER

20

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 31

ITEM

4

MANUSCRIPT MICROFILMING PROJECT
COPTIC ORTHODOX CHURCH

Project No. 245
Library St. Mark's Cathedral, Cairo Manuscript No. Theology 51
Principal Work Commentaries of the Fathers on the Gospel of Matthew
Author Simeon Ibn Khalil
Language(s) Arabic Date 20 January 1524 AD
Material Paper Folia 365 (Arabic)
Size 261 x 175 mm Lines 20 to 21 Columns 1
Binding, condition, and other remarks Leather covered boards
Binding broken. Front cover lost. ff 364^{and 365} loose

Contents ff 1b-363b: Chain commentaries of the Fathers
on the Gospel of Matthew, compiled
and arranged by Simeon Ibn
Khalil.

Miniatures and decorations

Marginalia and 364a ff 360r-364v
ff 1a Notes of usage Colophon Front
Readers' notes



۲۱
۷۵۱



وفقا لولاية البطرك
عمها الله على الدوام
كتاب الحق الم
ونقله الى الملبس الدان بغيره

كتاب تفسير الجليل
القصيدة
لشهاب الدين

ص ۱
۶۱۳۵

بِسْمِ اللَّهِ وَالْأَمْنِ وَدُوحِ الْقُدْسِ إِلَهَ الْوَالِدِ
 مُبْدِي خَيْرَةِ أَمْرِ جَلَّ جَلَالُهُ وَتَعَالَى كَرَمُهُ وَكَأَلَمِ الدِّينِ
 وَأَيَّامُهُ كُلِّ حِزْبٍ وَتَوْبِهِ غَايَةُ كُلِّ أَمْنِيَّةٍ وَالْيَهُودُ كُلُّ طَائِفَةٍ
 كَلَامُ أَجْمَلِ شَيْءٍ الْبَشَرِ وَنَاقِصِ تَفْسِيرِهِ تَلَفُظُ قَوْلِهِ جَاءَ عَنِّي
 بِتَحْرِجِهِ وَنُظْمِهِ الْمُسْتَعِينِ الْفَقِيرِ الْفَائِزِ الْحَقِيرِ سَمْعَانِ مِنْ
 كَلِيلِ أَمْرِ مَقَارِهِ الْقِسْطِ بَعْدَ فَحْصِ رَأْيِ تَارِدٍ وَتَقْيِيدِ اجْتِهَادِ
 وَمَوَاطِنِ جَزِيلَةٍ وَمَلَامَةِ عَيْزٍ قَلِيلَةٍ فِي تِلَاوَةِ التَّقَابِيرِ
 الْمَدْرُودَةِ الْمَوْجُودَةِ عَنِ الْبَاءِ الْحَرِّ وَالْمَعْلَمِينَ الْقَدَمَاءِ وَتَضَمُّنِ
 مَقَالَتِهِمْ وَأَقْبَاسِ مَعَايِهِمْ وَادْوَابِهِمْ مُسْتَقْبَلًا بِاللهِ
 فِي تَحْقِيقِهِ وَمَتَوَكِّلًا عَلَيْهِ أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ خَرَى الرَّسْمُ لَوْ فِي الْأَشْهُارِ
 لَمْ يَمْدَدْ هَيْبَتُهُمْ إِلَيْهَا حَسَبَ اخْتِيَارِهِمْ وَمَقَاصِدَ يَقْصِدُ وَلَهَا
 لَا غَرَضَ فِيهِمْ وَاسْتِزَارَ هُمْ بِصِنَاعَاتٍ مُخْتَلِفَاتٍ وَلَهَا دَرَجَاتٌ
 مُتَفَاوِتَاتٌ فَسَمِعُ مِنْ أَدْوَمِ وَقَعِ اخْتِيَارُهُ عَلَى تَالِيفِهَا يَكُونُ
 عَيْنُهُ شَبَقًا إِلَى خَوْفِهِ فَلَا يَقِفُ عَنْ مَقْصُودِهِ وَلَا يَبْقَى مِنْ صَبْرِهِ
 عَيْنَانَهُ أَوْ لَا لِجَدَلِهِ يَكُنْ مِنْ تَقْدِيمَةِ التَّفَقُّصِ وَالْاِقْرَارِ
 وَالتَّوَاضُعِ وَالْاِهْتِدَادِ مَنْ قَدْ سَبَقَهُ فِي الْحَالِ وَتَقَدَّمَ بِالْمَقَالِ
 وَلَوْ كَانَ حِظُّهُ جَزِيلًا وَعِلْمُهُ وَافِرًا نَبِيلًا فَلَمْ يَلْتَمِزْ رَأْيِيَا الْفَرْقَ مِنْ مَقَالِهِ
 وَبَرَزَ مَا لَمْ يَمُتْهُ بِالْقَاطِبِ بَرْدُ لَامِيَّةٍ وَمَعَانِي بَيْنَهُ وَاضِحَةٌ يَقْصِدُ
 مُسَلِّمَةً بِأَنَّ مَنْ يَتَّبِعُ رَبَّ حَسْبِدٍ وَمُصْلِحٍ غَرَضٍ وَادَاكُلِ نَسْ كِتَابِهِ
 وَيُلَاحِظُ فِيهِ الْجِدَّ فَتَرَى خَطَابَهُ اضْطُرَّ إِلَى أَنْ يَنْعِتَهُ بِأَحْسَنِ صِفَاتِهِ
 رَغْبَةً أَمَّا عَنِ فَرَائِهِ فَكَيْفَ يَكُونُ الطَّالِبُونَ لَهُ وَالْمُسْتَعِينُونَ

وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَزَفَعُ عَنِ الْأَمْرِ أَوْ وَيُفَادِلُهُ الْخَفُوعُ وَالْاِعْتِدَادُ
 ثُمَّ يَتَهَيَّطُ لِلْمُسْتَعِينِ وَضَرْبُ الْمَصْنُوعِ مِنَ الدِّينِ لَا يَشْغَلُهُمْ
 شَاغِلٌ عَنْ مَرْغَةِ النِّقَاصِ وَلَا يَزِيدُهُمْ عَدْلٌ عَنْ بَعْدَةِ التَّعَوُّجِ
 وَالتَّوَسُّعِ فَيَقْفُزُ عَنِ الْفَتْحِ الْخِطَابِ إِلَى تَالِيفِهِ وَخَيْرُهُ وَتَدْوِينِ
 مَا يَنْتَفِعُ بِتَدْوِينِهِ وَتَسْطِيرِهِ فَمَنْ جَمَلَ نَسَبُهُ مِنْهُمْ عَلَى ذَلِكَ
 بِحُتَّاجٍ إِلَى الْمَقَاوِمِ وَالْحُجُودِ لِلْمَصَارِمِ وَتَكَلَّفَ تَقْدِيمَ مَا يَخْتَارُ
 مِنْ تَوَالِيفِ التَّائُولِ فَيَنْبَغِي عَنِ التَّنَاقُصِ الْمَقْصُودَةِ وَالْمُزَايَا الْمَعْرُودَةِ
 بِشَوَاهِدِ صَادِقَةٍ وَدَلَالِيلِ نَاطِقَةٍ فَلَعَلَّهُ أَنْ يَخْلُصَ مِنْ تَضَمُّنِ
 تَالِيفِهِ طَالِبِينَ تَلِيهِ وَتَعْقِبِهِ فَا مَّا الْمَدْهَبُ الَّذِي سَلَكْتُهُ أَنَا
 الْحَقِيرُ فِي أَهْلِ دَهَانَةِ الْعَاجِزِ بَيْنَ اخْتِيَارِهِ النَّاقِصِ عَنْ شَمَالِهِ
 وَاقْرَانِهِ بَعْدَ تَحْقِيقِي أَنْ تَأْسَ الْحِكْمَةُ بِمُحَافَاةِ اللَّهِ وَأَسْ الْفَضَائِلِ
 حَسْبَ الْعُلُومِ الْعَوِيدَةِ وَاتِّبَاذِ الْمَرْتَبِ مِنَ الْأَعْمَالِ الْمَرْصُوبَةِ الشَّدِيدِ
 هُوَ أَيْ لَا يَتَّيَّعُ الْعَادَةُ قَدْ شَوَّعَتْ الْأَصَاغِرَ الْأَقْدَامَ بَانَاذِلَ الْأَكْبَامِ
 وَالْاِتِّمَاءِ إِلَيْهِمُ وَالتَّعَوُّلِ فِي الْاِسْتِزَارِ عَلَيْهِمْ وَالْاِخْيَارِ إِلَى جِهَانِهِمْ
 وَالْاِسْتِغْنَاءِ بِمُحِيطِهِمْ وَأَنْ هَذَا الْحِجْهُ قَدْ نَفَسَتْ وَتَلَاكَ الْحَادَةُ قَدْ
 مَلَكَتْ وَدَرَسَتْ فَتَنْظَرُ نَفْسِي بِالْعَدْرِ الْوَاضِعِ الْاِمْتِنَادِ فِي
 مَخِيقِ الْقَاطِبِ الْمَفْتَرِينَ مِنْ لَاهَا الْأَطْهَارِ وَالْمَعْلَمِينَ الْأَبْرَارِ
 الشُّهُودِينَ بِالْمَعَالِمِ الْبَحِيحِ وَالْقَوْلَاتِ الشَّرْعِيَّةِ الدِّينِ
 وَصَلُوا إِلَى عِلْمِ الْحَقَائِقِ فَأَطْرَاحَهُمُ الْعَالَمُ وَلَدَانَهُ وَمُقْتَنَانَهُ
 وَسَهْوَانَهُ وَاقْنَعُوا نَفْسَهُمْ بِالْبَشَرِ وَأَنْفَقُوا الْجَنَامَ بِمَنْ يَحْسَبُ بَيْنَهُ

وبلغوا الحال الطافه في جهادهم حتى زفتم العناية الالهيه
والمعونة الربانيه باسرا قد روج القدس فيهم وحضر جميع العلما
الشريفيه بالهداية العاليه لديهم فاصلوها وقصاوها وقرعوها
ونقحوها قصاها وادكانها ونظامها ودرعاها وقواها
اداعوها لاتباعهم وشرعوها لاشياءهم حتى انما عرفوا
ونقلت عنهم ولخصرت ثما اقتبسته من ذلك على در فسيه
معاني الخيل متى البشير حشبا وصل اليه ضعف قدرتي وقسمه
وسع قوتي وطافني محطما بالله ومتمسكا بمعونه ليكون ذلك
ربا مني وتذكرا لي من غير تعين معني عن صورته ولا نقله عن
جليته شوي فتاج كلام مستعلق مشكل او تبين معني منبسط
مفضل لمعونة القاري المبتدي وبلغه للسامع المهتدي لان
الذي قد استعجلكم وتوفرت علوم فطنته قد استغنى
باداب نفسه عن رايه دونه وقعا هذا المعني ما نطق
الرسول الكريم زامن التلاميذ بطرس في زياته الثانيه حين
جيد الامر ان انقروا وتاملوا كتب الانبياء الذي يستفي في الظلام
بضو السراج حتي ياتي النهاز فالرسول المغبوط بالنعمة قال
من اجل المومنين المشتهين بنعمة روح القدس ولم يبلغوا بعد
الحججه الكمال فيهم محتاجون الى المقرأه في الكتب الالهيه الى
ان يشرق عليهم روح القدس كما اشرق في التلاميذ بعد الصلاه
فالذي يشرق فيه هكذا تصير العلوم النافعه جميعها متبع

فيكون غير محتاج الى قراءه في الكتب لانه لا يحتاج مع النهاز الي
ضو السراج ومعلوم ان الجوامع التي يحتاج الي فهمها والحاجه
اليها في كل كتاب شبعه وقد دعيت الحاجة اليها انما ذكرها
وشرحه في هذا الكتاب المظهر لتكون وسيله للمستفيد وهذا
للا طالب المريد وهي غرض الكتاب ومنفعته ومنزله وسمته
ونسبته واسيلاجه وفصوله فالاول المعرض وغرض هذا الكتاب
المحيي ان يحثب به الحياه الموبده لابنا البشر واتصالهم بيا قريب
قولا وفعلنا فاما بالقول فانه يدعوا ويحثب الي معرفه الله
تبارك وتعالى وتوحيد جوهريه وداته وتبليغ اقايمه وصفاته
ولخاده بالتحشبه ويشيخ ما اختصره من امر يقبله في العالم
من وقت ولاده من العذراء المظاهرة والحين قيامه وصعوده
الي السماء واما بالفعل فانه بادابه العاليه يودي الي الخصال
الجمله الكامله والسيرة الجسته الفاضله وهو اعاده التي
صمخ بها وقال من يحفظ وصاياي يعمل الاعمال التي اعمل
وافضل منها يعمل وايضا يكون له حياه ابدية والمشهور ان الذين
عملوا الوصايا طهر على ايديهم الغرايب والايات والبراهين
والمعجزات حتي انهم كشفوا النبي وطهروا الثوب وقهروا الموت
فشرفت نفوسهم في الدارين العاجله والاجله وبوعيد انتقامه
ابتعد الخبائر من افعال الرذائل والشهوات العالميه غايه البعد
واجتنبوا النظر اليها والتدبر لها فصفت عقولهم وذكّت قلوبهم

اجني وصلوا الى الرتبة الملايكية فبادابه ومواعيده ووعيده
 لم يكن انبا البشر الاصل باذنه وان فعلوا افعاله ويزنون
 ملكوته والثاني المنفعة ومنفعة هذا الكتاب المطهر ايضا
 فانه ما يلي منه عليهم وحصل الخلاص لادم وذرئته من
 الشيطان وتغصوا عن الضلالة بالهداية وصعدوا من الظلمة
 الضوئية الى النور الاعلا وولدوا الخلاوة الخيرية بعد تقصص
 نمازة العبودية وذلك ان ابليس كان زبانيا كبيرا في ملايكة السماء
 ولما تعدي طوره بظلاله الكبريا والتعظيم خرج عن الحد المرسوم
 له من ياديه سقط من مرتبته وسقط معه جميع الطغمة التي
 وافقت هواه فصار الى الارض تنصرف فيها على حسب اختياره
 بغيره وصلفه كيف شا وحيث شا لان سلطته التي خلق
 بها في اتمه لم تنتزع منه فحينئذ انكشف له فيما بعث جلاله
 المزمته التي كان فيها وشرفها وتذكر الفرج والتبديل الذي
 كان تختص به مع الملايكة والرووسا والسلاطين السماوية
 باختلاف اصواتهم واتفاق اجالهم فضله على الاستعاج
 بالمسرة العالمية الفارقة التي هي التقرب من الله تعالى ذكره
 علوا كبيرا وما صار اليه بعد ذلك من الانخفاض والظلمة
 المحزنة بل والمشتعلة عليه وتغويضه عن الانوار الملايكية
 البهية بالاشغال السخية فافتر بعظته وكبرياه وقال
 ان الله مضطرا الي اعادتي لعمارة المزمته التي خلت مني من
 اموالي

فعلم الله جل ذكره المحيط بكل شيء علما فكونه السوء وعظمته
 الافكار الصالحة التي هي التواضع والتصل بها اجترمة فكنته
 مخلقة الانسان تكميلا ظاهرا اما احسنه في خلقه اذ لم يزل يراه من
 العناصر الاربعة وهي النار والهواء والارض والماء جسيم مستتب
 القامه مالمالك القوتين النباتية والحيوانية فالقوة النباتية هي
 حوزة تقبل النمو والاصحلال على التماسك وجميع الاقطار والقوى
 الحيوانية هي الحوزة الاذائية وضرب من الاذراك الحيواني فهذه
 القوة اعني الحيوانية يوجد فيه البصر والسمع والذوق والشم
 واللمس ثم القيام والعقود والحركة والتلون والشهوة والتوليد
 والغضب والرضي والاستقام والتألم والنوح والحزن والنوم
 واليقظة والحياه والموت ويظهر ذلك كما نجد في بقية الحيوانات ثم
 شرف بعد ذلك بالخلق التي هي نعمة الحياه الروحانية التي فضل بها
 على تايها المخلوقات التي تحت السماء وقارا وتغرف بالقوة
 المنطقية التي هي حوزة الله وشبهه كما قال الكتاب وهي محيوة
 ولا منفعلة ولا ماتي مالماله الجسم وقواه من اجل ايجادها به
 ايجاد اجتماعيا في كل الايجاد بها يوجد الادراك العقلي
 والتصور والخيال ومعرفته الزمان والمكان جميع الامور الممكنة
 مما هي عليه باستطاعة دليته متصورة بغير انفعال وجعل
 لها السلطة في داتها والتصرف بازانها لا محذور ولا مقتسوه
 فيما امر الله به ونها عنه لتكون فضيلتها وزديلتها باختيار وعزمها

من المزمته
 بجسم

نظير الملائكة فكملت خلقه ادم على هذه السيادة فيه
هذه القوى لثالث قوة نباتية وقوة حيوانية وقوة عقلية
وكساه نوراً ايها وجعل له سلطاناً ذاتاً واعده الموت
وصار على جميع المخلوقات التي تحت السماء ملكاً وخلق
من جسمه معينه له وشماها جواراً واستكنها فردوساً
النعيم الشروي وفوض لهما ان يمتعا بجميع الخيرات تحت
الالهية بلا منع وحده لهما وصبة في شجرة واحدة فقط
وهي شجرة معرفة الخير والشر ان لا ياكل منها وانما
الكل ما منها موتان وانما يقول الوصية تكون الحياة والخلد
يكون الموت فلما زار الشيطان عظم بيهامه وكرامته والنور
المشتعل عليه وعاب ان نفسه بعد الجلالة الشريفة معزجة
مطر حاجته وانقطع رجاء من اصطر ان الله اليه فيعيب
الي مرتبة فلم يبق له ما يمتك به شوي خديعة ادم
الي ان تخرجه من طاعة بارية وجنيد الخلد الاحتيال
بالشر والخبث سلاخاً واقبل حول الانسان وهو ضيق
الحيلة عن سبب تخرجه به من تلك السيرة الحسنة فرد
واذاهو ومعينته فداستوليا على جميع اشجار الفردوس
خلا الشجرة المنهى عنها فعظم فرجه ووثق بانه قد
ظفر بالقلبة في خروج ادم وجولن بعينهما واختفا
في جسر الحية وجعلها اله الخداع وتظاهرا لجوار
بالنصيحة

قال
المحرم غشا وقال لها لا شيء الله لهما الا لا تاكل من كل شجر
الفردوس فقالت له لئن فاكل من الكل واما ثمرة الشجرة التي
في وسط الفردوس قال الله لا تاكل منها لكيلا تموتا فقال
لها ليس بموتان لكن الله يعلم انكما يوم تاكلان منها تنبع اعينكما
وتصيران كالهة تعلمان الخير والشر ثم اقنعها بان تاكل من
الشجرة وتطعم ادم فلما اجفت الى علامة فوثب عليها الشجرة
الدوق مع طمع الكبرياء فاستزعت واكلت من الشجرة ولطعت
ادم وجنيد تخرجا عن ارض بارية وخالفوا وصية وصاروا
قائلين لا نشتيها فنة ما من الفردوس الى ارض الامم
والزوايا الحسية والشرقة والعيش الذي حكم عليها في
الاشياء بالموت بعد ان غزا من النور المشتعل عليها ووثق
ادم من الله على معصيته وقد سبق الايضاح ان النفس
الناطقة غير مجردة ولا مقتسرة وانها لو دامت على الطاعة
ذات منيرة بنور الطاعة والنجاة الى المعصية اظلمت
بظلمة المعصية لانها لا يجوز عليها في اذاتها وكذلك
استوجب الانسان النعيم اذا خرج الى الخير وعمل في العقب
ادخل الى الشر وعمل في جوارح ادم الى طاعة الشيطان ومخالفة
بارية صار عبد للشيطان فحتم ملكته وبقي في الارض جزئياً كيباً
على ما قد روي عليه من المعصية ومخالفة الوصية بارية ومن سدة
ما اصابه من الحزن والعيوب وسكن الموضع الحارة بنى النعم الذي
كان فيه ولم يكن له فكلوا اخر مع نكاه على خطيته فحتم الله تعالى

دلالة على انه لا يجوز قوته وشدة مصابه فترادف عليه وحيد في
خلاصه من رتبته لنوعه الواحد لاجل توبته وشدة بقاءه
في طلب الفوزان ونساية الفردوس ولذته ونعيمه والثاني
لاجل انه اختلج اختداعا ثم ان الشيطان ملكه العله والقوى ادم
واشبعه وصار في الشرة ومن اجل انه صار عبدا للشيطان صار جميع
شمله لا يقبل له في العبودية واشتوى عليهم الشيطان الخداعة
بانواع مختلفة ومن مشابهة فنيهم من اوجده ان الخلق قد منع له
من نفسه بغير مدبر ولا سياسة ومنهم من اوجده ان الشيطان
والكواكب قد تروا العالم ومنهم من اوجده ان عبادة الجوش واليهام
هي طريق الحق به اندك الحاجات في الطلبات وانما هو الله
وهو في النفاق والودايل وتعدو الخطايا المختلفة من
القتل والزنا والكذب والهمية والظلم والخيانة وعبادة
هذا الاوثان المتنوعة والدمر بالله ونظاير ذلك وصار
الشياطين متوكلين بادم وجميع الدزيرة في الطغيان مثل
الاسايري ومن تقصت حياته منهم اعتقلوا لنفسه في
الجحيم وانتهت بهم الحال على هذا النظام الى تمام خمسة
الف سنة مائة سنة من خلقه ادم وان الله شارب حخته
في خلاص العالم وراى صنعة يديه التي اخرجها من العدم
الى الوجود وشرقها على سائر المخلوقات التي تحت السماء
قدرة وترايدت في اسر الشيطان وعبودية المرأة في حكم
التي فضله واحسن التدبير في ابتكابه من الشرة وسببه المهلك
في الخلق بما يليق بعدله وانصافه ولا يتركهم في الهلاك
الى العاية بيد الشيطان حيث انه لا يقهره بقوته العالیه
ولا باغصاب قدرته ولا باحجاف عظمتة بل بالتواضع

الذي لا يتركهم في الهلاك الى العاية بيد الشيطان حيث انه لا يقهره بقوته العالیه ولا باغصاب قدرته ولا باحجاف عظمتة بل بالتواضع

ويغويه لم يكن شيء مما كان لان كلمة كل طبيعة تشبه طبيعتها
والقياس لفظية الاثنان ضعيفه مستحيله وحيايتها محفوظة كما تراه
من تركيبها المتلاشي المستحيل الى العدم وامام الله العالیه في
صورة ارضية خالقه حية دائمة البقاء ثابتة غير فاسدة ولا دال
كانت هذه اللمحة خالقة حية جوهرية دائمة البقاء فقد وجب
الصفات الجوهرية ان تسمى قنوم لان لفظه القنوم عند المخالين
هي ما كان لمصاف جوهرية اذ ابدشية ابيه ومثرة روح قدسه
ان يفيد جميع النفوس المحبوسة في ظلمة الموت وقعر الجحيم بقومه
المقدس محمد نور لاهوته الذي لا يشطاع ان يزي بجمده من روح
القدس ومن مؤيد العوزي الذي يترتب منه العدم ويدنو الله وتخشيه
كبقية البشر الذين في سببه وتجزيه فخرهم ولا يفتر من عظمتة
ومجراته اذ اشاهد ما في ان الشيطان الخديعة اختلج بالحق في
استولى وتعل على جنسنا من القدر كذلك كان خلاصه من الاسر
باجتماع كلمة الله بجنسنا ولجأه بغير فدا نامنه وصار الى كل ما
هو مستو للبشرية ما خلا الخطية وبعد هذا وقبله لم يبق في
صحة ولا يتعجب احد من هذا القول وذلك ان جنسنا من المخلوقين
لا يكون طبيعة انفسنا النطقية من اجل جده والجنسك لاجل انها
تليق اى علو السماء وتري القوات السماوية والمخلوقات العالوية
التي في آحادنا الى النبي ويوحنا بن مري وغيرهما فلا تفسد هذا
النفوس شيء من كيف الجنس فلا يقال كيف لو تقوم الكلمة بالانسان
ولم يبق في كرمي هذه فاذا كان كذلك كذلك للنفوس المخلوقة فيكم

و

بالجزى بن المخلوقات الى هازيها ثم اظهر قوته وعظمته بعد ذلك
التي صنعها من كشف النجس عن القياق ونظف البصر وانهاض الرمن من
الحق من المعترين من الشفا من الامراض المختلفة ونجس الزناج والمسي على الماء
واشاع الالوف من الجزا ليستد اقامة الموتى من القبور وغيرها وهذا
الآيات عملها لعدة انواع ليجدها ان يشاهد الشيطان عظمته وقدرته
حتى تكون حجة فيما هو من مع اربعة كذا في الشرب بحاله وتاثيرها
ان يكون استقامه من الدين شاهد هذه الآيات في سبوعه وابتعد رايته
وظاهرة بالنفاق العدد ان يجزم على حق والمال قد ان يكون الدين
اموا به بقوة العقائد فيموت بالاعز مهم والراي قد فانها ردة الدين
عن الامم وتكون الحق فاما ما كان يظهر من الاعمال التي تلحق بالشريعة من الجز
والنجس والنجس والنوم والجنم الا الذي ونظاير ذلك فانه اذا زاد لا تقدر
كلمة الشيطان لا تكمل ان يشاهد مجزة واية شبيهة ينقبض عن
التكرية والفرز عليه ومتي شاهد شيئا من المعايير الجزم ويطمع
ويعود الى التوكيل به من استمر في يديه فجزمه ونقص حكمة ربه
الاجر المتناقضة المختلفة المتباينة فانك لم تجزمه ونقص حكمة
وضاقت به الحذبة والهيله من تضاد الآيات الباهرة بالانوار الظاهر
وكانت للعامة مجازية لكمة اليهود انجيلهم من ارباب الشعا
والبيع بالصلح فموسى فيهم الوساوس المتناصبة ان هذا يسوع قد
الناموس وضع الآيات المعجزات في يوم السبت وقد صار له تلامذة
كثيرة من اليهود وانما دلت الحال على ما هي عليه تبعه اليهود باسهم
لاجل ما يشاهدونه من عظم اياته ومجراته وما يجدون عليه حجة
اعظم من ان يقولوا للاطش الواي ان هذا قد تلبس عليه التلاميذ
وعلى الملك لا تارة يقول الله ان الله وتارة يقول انه ملك اليهود

٢٠٠

ولجزى بها الملك الاقتصار وقد جئنا عليه موتا لصلب فانتهت الحال
الذين لا يظن مكتمل من اجله ولجا به الى كرها فاستدانت
الموت بازادته الاختيار بل قد قد لا من الموت لانهم قد كانت
موت حلو بامهتوك لا اجل فاورا امراية وما قالوا لانه مشبه
البنية والمفهوم من المسيح انما كان محية والحاده بالبشرية الا
ليقتلوا وجب على اذ قد فعله او جبت على نفس الموت الذي وجب على اذ
وقد فعله الموت الذي هو من عنف فحقي فداه من الموت ليظهر لنا
بدلك طريق الفضيحة بانه امتلرد انه الموت بالصلب بعد امتحانه
محبت الديونة ولم يوحده لجزى ريدان به ولا عيب وذلك ان
شهد وقال اليهود ان هذا الانسان في بار ولا وجب عليه خطية ولقد
وغسل يديه وقال اني نرى من هذا الرابي البار كما شهد الكتاب
فادان هذا القادر على كل شيء لاجل ايمانه بيسنا في الضعيفين
فدرة ولا تصاع عن وقد الموت عن قوة فاعناه ان اخذ جزى
الدليل الحقرة ولو كان متبدا فمض الشيطان بقوته العالي فلما كان ذلك
عجبا وكاننا الفضيلة فيه غير محروا ولا ممدوجه ولنا الفضيلة المتدوجه
هي هذه الغلبة على هذا الوجه التجدد المستعجب الذي صاد لنا
الوقد قابنا شيئا من محي طولنا بالفتوك في هذا الباب الضيق وما
اقل من تلك فيه ولما اراد ان يسلم الزوج بارادته الاختيارية قصد
الشيطان ان يفرجه وابتهاج فرجزه الرب واخضعه العطاء
فراي جميع القواات السايين مؤقده حول الصليب المقدس فجمع
بالصبا السديد والخوف المزد ولحق انه ابر الله على يدين هذه المشاهد
ومن الشهادة التي سمعها باعلان عند الاعتماد في نهر الارادة على
طوبى ابنا بطا انه التمس التنا بامنه وبه وبقي موقوف في جبر الازمنة

٢٠٠

لا بد من ان يكون في صارت اعمال جميعها واعماله مع السيد معونه
مثل ما ومنه التي قاومها والمناصبه التي تليها متوقفا ما ياتي
عليه من السخط لاجلها ثم تذكر الصرامة التي كانت اولها مع
الملائكة وانه مال باراذا تم حتى تنقطع وان الله انقاعا عليه ملطمة
الدائه سيقربها وهو قادر على انتزاعها منه ولا هو الا الذي قد
مع اليهود وامثال الله له عليها فاستعظم قد رذية ابن الله وان
السماء وما فيها والارض وما عليها لا يقوم بقدر وقوة يري في
طوره عن الاستيما ما كان قبله وبعده ولما علم الله بقرينة مخففة عنه
والله يكره قيامه بالدية عن رضى اختياره في الفل من رباطه و
لهيبه وفوقها من السيد خاضعا للارباب في رقع التهلكة عنه بتراد
على فاعذته في الارض ويرفع يده عن ادم وذريته الذين حصلوا في
الشره برضي غير قليل فاجيب سواله وامر سيدنا ادم وذريته
من الخيرة واعاده الى ذريته الاولى في فردوس النعيم واجاز الاجاز
من الذرية معكم في حكر الانما في العدد في الاسترازة في التوكيل
مع ملائكهم الى يوم القيامة وبعد هذا قام من الاموات ليعلننا
قيامه احادنا بعد الموت للرضي الديونة والقضاء وصعد الى
السماء ليحقق لنا صعود الصديقين والابرار بعد القيامة الى الملكوت
المعدن وارسل روح قدسه لتهديهم الى شوك الطريق التي
تودي الى الخلاص وقد تبنت منفعة هذا الخطاب المطهر وذرة
دعا الحاجة الى تلاوته لمن كان من قدامه بزايا والثالث الرتبة
ومرتبة هذا الخطاب الترتيب فهي مدومة في ذاته وصرف الهمة
لثمة في حفظ قوانينه واياته والتشكك به علما وعلا

والقيام بفضايله قولاً وفعلًا والرجوع في العزلة وامثال المصنوعين
الى التفاسير المدونة المشوبة فعليه لك يقين القوي بتفصيل جميل
معانيه بافتح البيان ويؤكد تحصيل حقيقة حال ما فيه على غاية
البرهان فقد خففت ريبته وتبينت مرتبته والزاج المشتملة
وشبه هذا الكتاب المشرف الجليل والجميل لفظه يونانية وتفسيرها
البشرى ومعنى بشارته انه بشارتنا لاجل اتحاد كلمة الله بجنسنا و
زوج القدس علينا وفيها اعظم هذه البشارة التي بها اهلوا بنا
المبشران بصيرة اهل الكلا لله ومساكن مقدسة وصار لهم فصل
الشرور خلافة هذا الوقا في هذا الشرع العظيم والوقا في الجسيم
وشرنا ايضا برضي الله تعالى عن ابنا البشر وعقرانه الرلات والاطال
العقوبات وفصم شوكه الطاعى المارد وودله كبرياء وايضا بالانتم
علينا من عوننا بالابنا وبالنعيم المعد لنا في الملكوت السماوية والحياة
السرمدية قد تبين وسماه وعلة رتبته والخامس المنتبة
ونسبة هذا الخطاب الكريم الى الله جل وعز ودان الخطاب اربعة
منهم اثنان من الرسل الامم عشر حوازي الذين اختارهم سيدنا
من جملة الالامب وسيزهرون في لاوهما معي ويوحنا ومنهم اثنان
من تلامذة الرسل احدهما من قس وهو كان تلميذ الطرس والاخر
لوقا وهو كان تلميذ البولس وكتبوا ذلك في اواخر متابعه وازمنة
مفتزة بالشئ مختلفة وانقصت معاني الفاظهم على نظام واحد
فكان ذلك افضل البواهر الحقيقية واحل من ان يكون الكاتب
واحدا وانتشرت هذه البشارة في المستورة ودونت ورتبت

بغية تخيير ولا تبدل فقد ثبتت نسبتها الى صاحبه وكدابة
 والسادس الاستناد وهو لا يميز بين ولا يحد من انواع الحكمة
 يقصد فان استناد هذا الكتاب الى غيره وقصد الاجتهاد في العقل
 واستقراره على منبته العالمية وتخصيص ذلك بالمواظبة للحالصة
 التي بها يبلغ الى منافع الحق ويقصد على ما فيه التمام والكمال
 وذلك ان الكلام الالهي عند الخلة والكتابة باليقين الصالح يستقل
 النفوس الزكية من المعقول الى المقبول ويشترك فيها اشتراك حتى
 يقوم وافيا من صورة الله تقوما صادقا بالادراك العقلي
 الذي هو يثير كل فضيلة وادراك ذلك كذلك صرنا مستعدين
 لقبول روح القدس بالعناية الالهية وبهذا وجب علينا الدوام
 على غاية النقا والطهارة التي صرنا بها اهلا لقبول هذا الناموس
 الالهي الروحاني الذي ينطق به كل لسان في جميع الاقطار
 على عليه الفصاحة بتأييد روح القدس ويقتطنا ايضا على معرفة
 اذلية البارئ وابدية تبارك وتعالى فعلى ابتداء خلقه الجبهة
 الباهرة وتدين شيئا سته المديعة الظاهرة فقد تبين
 استناد هذا الكتاب ولا يميز بين ولا يتابع فضوله
 وفصول هذا الكتاب المكرر فانها مبنية فيه بياناً ظاهرة
 وقولا وفعلاً اما بالقول ففي تبيين على ميلاد سيدنا وتخلصنا
 من السيد التبول من تزيير الطاهرة وتصفاته في العالم فحيث
 الافعال الزكية والاعمال المرضية ويبدل ايضا على صحة الامور

هو صفة الحياة الزكية والاعمال المرضية المديرة والمعدية
 من الخيرات العتيدة ويذكر توحيد الديونة والاشفاق بالعدل على
 حسب الادراك الاعمال والسعي في هذه الدار الزائلة والفرج
 الحيت والافكار الدائمة والالتفاظ العاشدة عند تمام ذلك
 ونهاية غلبته واما بالعدل فان كل واحد من البشرين الاربعه
 فصل في كتابه خلاف فصول غيره من طريق التطويل والاختصار
 غير ان المعاني والامات والامثال والمشاور هذا الروايات
 قصد الجميع فيها ولجدة وعدة اصحاب المقالات الاربع منها
 باقي تفصيل معاني كل مقال مشهورة اولها وهي على ما يأتي بيانه
 ما يتان تسعة عشر فصلاً متى غايته وستون فصلاً
 مرقس ثمانية واربعون فصلاً لوقا ثلثة وثمانون فصلاً
 يوحنا عشرون فصلاً وعدة الفصول الصغار التي
 زقت القوائم من سببها على ما وطعه الابوان القديسان
 الفاضلان امونيوس وروسيوس ألف ومائة وخمسة
 وستون فصلاً متى ثلثا مائة وخمسون فصلاً مرقس مائتان
 وستة وثلاثون فصلاً لوقا ثلثا مائة واثنان واربعون فصلاً
 يوحنا مائتان اثنان وثلاثون فصلاً

وقت الصلاة وكل
 من امره يكون شامراً

فادقدها كونا ما قد وصلت القدره اليه من الاختصار في
 شرح الجوامع السبعة التي قدمناها بديا وشلاو ذلك
 بما رتبته الابوان المقدسيان الفاضلان انونيوس و اوسابيوس
 من القوانين على معنى الاختصار والاختصار من اجل اربعة
 الاناجيل المقدسة لوقا ومعانيها وجعلها مختصرة ما
 التفاق وفاقها لها عشرة قوانين تحفظت معانيها
 ستمائة وخمسة وخمسون ~~قانونا~~
 الاول من متى ومرقس ولوقا واثنا عشر
 القانون الثاني من متى ومرقس ولوقا مائة واثنى عشر
 القانون الثالث من متى ولوقا واحد وعشرون
 القانون الرابع من متى ومرقس واحد وعشرون
 القانون الخامس من متى ولوقا ثلثة وثمانون
 القانون السادس من متى ومرقس ثمانية واثنى عشر
 القانون السابع من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثامن من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون التاسع من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون العاشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الحادي عشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثاني عشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثالث عشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الرابع عشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الخامس عشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون السادس عشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون السابع عشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثامن عشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون التاسع عشر من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون العشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الحادي والعشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثاني والعشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثالث والعشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الرابع والعشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الخامس والعشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون السادس والعشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون السابع والعشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثامن والعشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون التاسع والعشرون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الحادي والثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثاني والثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثالث والثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الرابع والثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الخامس والثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون السادس والثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون السابع والثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثامن والثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون التاسع والثلاثون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الحادي والأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثاني والأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثالث والأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الرابع والأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الخامس والأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون السادس والأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون السابع والأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الثامن والأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون التاسع والأربعون من متى ولوقا ثلثة عشر
 القانون الخمسون من متى ولوقا ثلثة عشر

كملت عشرة القوانين المقدم ذكرها وعدة جدا ولما على شري
 ست مائة وخمسة وخمسون
 منها ما اتفقوا المبشرون عليه تسعة قوانين اربعة جداول
 ومنها المنفرد قانون واحد ما يتاخر اربعة وخمسون جدول
 والى الله تتهدى عليه في سائر الامور نعمته ونعمته ونعمته
 التسلف من علما ديننا الارثوذكسي في ذكر اصحاحات انجيل
 القديس المعبود متى الهذير يغفر الله لنا بشفاعته ولامراده
 وما تشمل عليه جملة معانيها ونأتي في الفصول نصيبا
 لها نأخذها لنفرز على طالبيها ادراك دلائلها وعدد اصحاحاتها
 عليها تقدم ذكره : ثمانية وستون اصحاحا
 : وهذه جملة معانيها يتلوه ذلك وبالله المعونة :
 : والتوفيق وله التمجيد والتقديس :
 : من لان كل اوان الى دهر :

بسم الاله الواحد الذات المثلثة لا قابله والصفات
تقنة انجيل ماتي المصطفى احد الانبياء
ان اجعل الكتب بالافتتاح واحد في الاقوال بالاسماء ماصح
للانام فضله وانصت في الاحكام عدله واشهد في العالم اخذ
ولا تشرب انما ذكره وهو لا خيل الطاهر والمصليح الزاهر
شوق النجاه وينبوع الحياه المحفوم قبوله اللانام تعظيمه
وبجمله العاطف في الخير بيقه الارشاد والصادق اثر
موجب لا يبعد عهد الله المشهور وودعه الشكور واقامه
المشهور الذي التقديسه في الضلاله الى الهدى ونقينا
خير من الجهالة والعي في قاهر الذين وينور انهم اليقين
والطوبى لرشد حفظ وصاياه وسعيد خطي ببطاياه فانه بحمد
عاجل الهدى والتماده وبقره بالانوار والاراده
اما قبلها في الله سهل وعطيه في ثابرو الامور واعتقدوا حقين
انما التسلف من علما دشناوا الاريدكشي وفي في كسبه
اصحابا منارهم الاناجيل المهدشه الجميده المام طر احد
سما ولا م عدد ها وما تفصيل عليه بما غسما فيها والى بها
في العصور نصبا لما راها القرب على طابها احداث لا يات

كلت معاني الامهات المقدرة لكرها وتلو هذه الجبل تناسيطا
ونفسا انها ملحقة بها علي ما ياتي منها جبه ومثاله ودالك
ان ماتي كاشهنا الشاره وينتهي لاوي الذي من بعد الجنايه
صار تلميذا وزشولا ونفسا اسمه المصطفى وهو من شيط
انما خا من مدينه الناصره واسمرا بيه دوقوا واسمرا مة
كاز وبتاسن لما اجتمع اليه جموعا كثيره من اليهود الذين علم
والذين امنوا واصطبقوا بضريحوا وطلبوا امنه ان ياتوك
عنهم من ينق ماعا هم يرمون وشركهم في كتاب باللغة
العبرانية فاجاب يقول لهم وكتب بانه هذه الكتاب فيلستين
وكلمه في الهند عبرانية في السنة الاولى من ملك اخلوديس وهي
التاسعة للصعود المقدس وكانت شهادته في مدينه شبري
نجا في تالي عشر بابه ودفن في ارضه قنباريه وفشركه
هذه البشاره يوجنا ابن زبدي بمدينه الامس وهي القاب
وشتماية كلمه وكاز بها في اورشليم والهند بالغة
العبرانية ومعد وقصروا ثلثايه من موشا كنيز
ومعد واصحابا حاتم ثمانية وستين اصحابا ومعد وقصروا قبل
تايه ونقار واحد في وانتهى ذكرها اختار وبعده
طهارا وليد ابراهيم

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠

ادم لها ولد الى الولاده بالمعمود به فادى السيد من ولد من الماء
 والزواج لا يدخل ملكوت الله والى الولاده من القبر ومكونا انما
 انما من تطلق في يوم واحد وتولد شعبا في ساعة واحدة وانما
 بالاشعاره فتنقسم الى اقسام كثيرة لا نقول ان يسوع اوله تكبر
 بالبشاره يسوع المسيح وكفوله الذي احبنا ولهنا كل النعم
 والولاده هاهنا افراد بها الولاده الرب يسوع طهر بها الحكمة
 محبتهم في روح القدس من مريم العذراء ولا ذلة الخلة من الاب
 صل كل الدهور فخا قد ساد كره بدنا لان مولد المسيح اربعة الاول
 مولد من الاب قبل كل الدهور ولاد ااريا لا ابداله والثاني مولد
 من العذراء ثالوث في احد الامم الثالث مولد من المعموديه
 والزواج مولد من القبر بالقيامة وتبع يسوع باللغة اليونانية
 والسريانية الخلفاء المسيح اسر مشق من المسيح اي الدهن
 لان روح القدس قام به مستديرا من الدهن الذي كان هو اسر بل
 يتوارثون به الملك والاهنوت والسب في قول الانجيليين داود
 ابن داود الهيم وفنه قد ساد داود على اشرارهم مرعاه من الله الى
 استحقاق من وصل الى داود وانسحق الى شرف خطية من هو ان اسر
 انما لم يسبق له وعده وذلك ان الله قال له انك عندك جميع الامم
 وبسلك داود ليحمل الله من الكثرة لان يسوع اسرهم كره
 من جهنم من اعلى سجد او دلالة انما على النبوة والملكوت
 الربعد الذي لا يذوق فساد له نحن ثم وعده ايضا زادا على
 انما الى انما اسر اراود وعبدك ان النفس على امراو انما

فهر

قد
 قد

كرسيتك الى ملك لا تادوا ايضا ان مسد زعد الى الابد ولا شدة
 كما يام القيايم قال بعد ذلك الى اخصب مدني واجد ان لا اعدت ما قد
 ورد بعد غيب ابرو كرسيتك كالتنسيق الذي وكالفقر الكامل ابرو
 مقصد للاعطي كرسيتك داود وسعدا لمخل من عبيد الله صانث اليه
 ولم يحو ان عاقل شره كرسيتك عزم استبح فارة تلك من طاهر كواب
 ثام اجلار عاقل شره صانث الى الجدي كرسيتك داود وفقر يسلمه ذلك
 المسنة عاقل شره كرسيتك الوعد لجمع قوسه داود وبماها وحازت
 سلطان الملك من عزم عبيد كرسيتك السام والنس والعزم لم يكن
 لنوله معنى كرسيتك لانه في زمان الخصام اسر من كرسيتك
 سامر اليهود ملك عسوة اشعاه وعزموا من الملوك مع حيد داود
 هذا في اواسل الامم وداق امر الهرياسات مسعدا كرسيتك
 اخرا الامم ثم اسعص ملك السطس ايضا في شتي بالمرع يسنا
 التماز كرسيتك عداية بكل جهه من الجيات الخالفة لما ذكرناه
 وجده كرسيتك ولكنة يستفوي صا داود من عزم كرسيتك
 كرسيتك ولا كرسيتك ليعتال من عزمه وان يسولان من عداية
 عد اسعص اداقوس في الامم التي فعلت على يد السيد المسيح
 الذي كرسيتك لاجاز الملك الذي لا يروك ذلك ان الامم من العزم
 من يروك ملكهم ادم على ساقية وروك مستواه تسرف الى الله
 عظيم طاهر الامم يلسون نيت من الذين انوا فعدا من جميع
 الناس كافة من كل محايه عدوته وداود يعزوا اليه التجد ابراهيم
 التي حبسه من اجل النجاة باللاهوت التي لا انفصال النجاة قصد

فهر

الاكل على اسان يدور في الشجر قد طهر من حشر الدردنوا المواعيد
 كافا وول الاما لاهم من جوب استرا الشجر من مسدا وكمات
 يجمع لهم عهد الوعد الذي عاهد الله به الا انهم لا يكونون له من امر
 بومواخت صميرهم تسلفند اولادهم فادام ان يجمع
 ابراهيم وداود بالو عذابا الشجر بينهم بنزول هو ان يزلهم كان
 اول من اس الله في ايام الكلدانية فلو انه استندل على معرفته الله والاط
 له عما زاي من الخلائق من قضا الموحد ان قد لث ابراهيم انه لا يند
 له كك من صا على اس يجر شدة واما داود فانه كان اول من ملك
 على بني اسرائيل في لم يتركوا ولا يجمع بينهم فوعدهم الله بهد الحور
 مجازاه على حسن بجهان ما ان انا ان ساؤلى قد ملك على بني اسرائيل
 فل داود فبقا للاله انه لم يحد في اللول الاضا لاجل انه كك
 الله مو عصا وصته وحول تواله للعز فير لاله واحدا
 انه اسما شيعه وقله فنتيه فاما داود الا على رايخ اس بودا
 في المنية اذ كان لبرل فيها علقه لانه عمنه ليد احر
 من العتي نعلها القالب خيطا جو ولعل انه الكور وورد كك
 قضاها وخرج فارض لم يخرج بعد رايخ فصارا كك سالن
 للمير لان النسب الشيعية طهر لها سال مير في ايام نور
 وعلش صرا ووازلهم ولعوت من طهرت السنة الا عوا ليه
 وبعد ذلك ظهرت السنة المشيعه وانتشرت في اقطان
 الارض وهذا مسد كور رايخ وبع كك ايل ونولها هاما
 بالاب شير كك ان يوزل ان الشجر ولد من سانه ووفور ولز في

ابقا

وقد كانتا مستهزونين في التقاوا ليرحمهم وقتين المصالح وورد ثامن
 هذه الحكايات ككة ليهود او لم يكن عبدا ان يجلل كك ككة واما
 باصة فابود المجديعه سها له فذكر ككة زاجات في التي كانت
 ازيجات كك على السور ودهي السعي اليا واما شوشن له وجهها
 يشوع اس بور كك خنز لحيار ريله ثم ذكر راعوماسا الي شوشن مابه
 وكر كك في السنة ان يجلل كرها وكوند مع حسن اسرائيل لاجل انه قتل
 لا يدخل الماني العاني في اس الله الى ثمة فزواج او ريعه اني
 الانه ثم ايضا كك امرأة او ربا لاجل انه ودا خذها على عتبه
 والحوان كك ذلك ان الاله لي ما ازاها د جاض كك من قان بعد الجوار
 كك ما دخلها الامم الامان المشيع ذكرها واما الاله اليا لوس
 فكر من الامم العوسية فوذلك ان اليهود كك بو اسعر ليس من الامم لا
 يجل لهم مخالطة بولها الامم كك الخبز كك او يلمسون لوميل
 كك بهد رضاء و النوراء الو تاسو با عزال القليل وكم كانوا يقرب
 من داس الشجر من جشها اتو فكم ويا فوهم على حقيقة الامم
 بمرله من اس من اهل التوراة فهد ان قير وامن الامان بضمير
 كك لوفاجي الشير المغبوط اظها لهد ان العز به النسب
 لست تغني عان الله اذ لم يكن معها امان اعماك لا تقص
 ايضا من كك ايلة في حشبه الله فو كك صالح كك وورد نقد كك اديا
 انه قبل الوعد ورا عمنه ابراهيم بالمشيع وول ريفه وولده من
 مسل لولا ي عن الفضيلة ولا شعه ذلك من استغاده هذه الاله
 عبد الله ووي ايضا عليه بعد الشهاد له فذكر ان اجل انه

سوع
 شوشن
 اس

بلع
 قور

انما احسن من ذلك وجميع ولد داود وادبته على سبيل الله تعالى
 الذي هو ولد كرم الله على عدل ان يودعهم في ارضه من ارض اسرائيل
 ولهم حرم ان يحسوا بالامانة من بين اخوته ليعلموا على علمهم
 من انهم ولما انهم لا يخلصون الى سليمان من كان يتلوهم الى اسرائيل
 حتى يمشوا الى المشرق ولم يبقوا امره لانه ما كان قصده الا ذكر
 داود وبنين الذين هم اخوة اليهود ما كان ولد داود من
 كرم الله واثبات حتى جعل ذلك مصادرة للاعداء من اليهود في المسيح
 ثم وتوحيهم لاجل انهم لا يكونوا السبب الطبيعي لانما الى ارضهم مع بعدهم
 من السبب ليعلموا واعلمهم ان السبب الاختيار كل فصل من الطبيعي
 ويسمى ايضا على جهة الالوهية ووصف عبادته اليهم حتى لا
 يطرح الانسان العصبية لاجل ان اياه كان اخطاهم قصده
 ايضا لهدايتهم اخوة الذين اليهود انه غير مزاي لا يجال وان يقول
 الحق بان صعب على الناس ان يذكروا خطيئة داود وتوقه ليعلمه
 الخطاء على التوبة حتى لا يقطع ذهابهم في سبيلها ان يعلمها انها ان
 السبب ذلك ذكر تلمذ رجال من اصحاب هذه القصص لان بولام
 ولد اجريا واجر يا ولد داود واثبت بولام ولد موصلة الى الحق في ذلك
 ذكر ان اجريا ولد بولام من عتيا بن اسرائيل في كاسد كاسد في سبيل كاسد
 فلاجل ان جعلهم بولام واثبت واثبت في السبب الى الاجل في ذلك
 ولما قيل يقول ليدرك البشرا اجاز وسبب بولام واثبت الذين
 سبب الاجاز انهم كانوا اشرف الاجاز فيقال فيها ولا المذكور من غيرهم
 ذكره البشرا ليدرك لانه مع سرهم ان يكون ولد من كرم الله

فان

فيهم من هذه صودنة وايضا ان السبب ما كان مصلته تقويم عود التوبة
 لان غرضه انما غرض هذا هو ان يسمي اسرائيل لانه اخوة قرا
 تسوكر في موضوعه مستند او مخلصا عليا ان يحسها انها من
 قول الاجاز ان بولام ولد بولام واثبت واثبت بولام ولد
 بولام واثبت واثبت ولد ولد لان بولام ولد بولام واثبت واثبت
 واثبت واثبت واثبت الذي ليدرك بولام وسبب واثبت واثبت
 واثبت واثبت واثبت على السبب ما كان سبب انهم في عود بولام
 الملائكة من موصلة الى الباشا احمد واثبت واثبت واثبت
 بولام واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 اعمامه لان الكتاب قد سبق ان يسمي العموم اخوة فيقال
 ابنه ليعلم لان احمد لوطا انا رجلان اخوان واثبت واثبت واثبت
 اولاد لاجل قال لاجل ليدرك بولام واثبت واثبت واثبت
 قول الاجاز ان بولام ولد بولام واثبت واثبت واثبت
 فل السبب الباشا والسبب كان اشد في الوقت الذي سبب فيه
 ارميا عليه في زمان ملك بولام السبب كان حتى قتال
 ارميا واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 واحد من بولام لداود واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 واحد من بولام لداود واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 الطور في السبب في انهم سبب في الحق حين القول متى في
 سليمان بعد داود ابيه واسمها الى يوسف ثم في توبة ما كان

فان

فيهم من هذه صودنة وايضا ان السبب ما كان مصلته تقويم عود التوبة
 لان غرضه انما غرض هذا هو ان يسمي اسرائيل لانه اخوة قرا
 تسوكر في موضوعه مستند او مخلصا عليا ان يحسها انها من
 قول الاجاز ان بولام ولد بولام واثبت واثبت بولام ولد
 بولام واثبت واثبت ولد ولد لان بولام ولد بولام واثبت واثبت
 واثبت واثبت واثبت الذي ليدرك بولام وسبب واثبت واثبت
 واثبت واثبت واثبت على السبب ما كان سبب انهم في عود بولام
 الملائكة من موصلة الى الباشا احمد واثبت واثبت واثبت
 بولام واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 اعمامه لان الكتاب قد سبق ان يسمي العموم اخوة فيقال
 ابنه ليعلم لان احمد لوطا انا رجلان اخوان واثبت واثبت واثبت
 اولاد لاجل قال لاجل ليدرك بولام واثبت واثبت واثبت
 قول الاجاز ان بولام ولد بولام واثبت واثبت واثبت
 فل السبب الباشا والسبب كان اشد في الوقت الذي سبب فيه
 ارميا عليه في زمان ملك بولام السبب كان حتى قتال
 ارميا واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 واحد من بولام لداود واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 واحد من بولام لداود واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت واثبت
 الطور في السبب في انهم سبب في الحق حين القول متى في
 سليمان بعد داود ابيه واسمها الى يوسف ثم في توبة ما كان

لا ينفقه لئلا يفسد حاله فصارها حرجا من سعال الى ما لم يدسه في زرعها
 اما المصيبة والاحل تكون في الهواء الزحل فلهذا صاحب انزاع الحدة
 فلا يفسد الشاسع ان يفسد كاره له مع مزوم عز من لاجل هذا القول
 معاد الله من ذلك ومما يتلوه في حال كبريائه ثم لم يفسد
 وعلى اي وجه كان فقال له هاكاس يدركه ان يكون جاد ما يقول
 الله اني جئت بجمع من اقله السامع من بها في الهيكل بعد مع الكرم
 من اسب ودمه بمزوم على حالها في الهيكل انما اذركت من ذلك
 اسب له اعبر اسب من الهيكل ليرحف من هاهنا عمو الكرمه فزاوا الله
 ليدفعهم لهما ان هذا الشمام في الهيكل معهم وانهم في الهيكل يكون انهما
 غرود البهائم اذ لا يسلمها الا ليركضوا في عموها ضلها ليرج
 بها في السجود واعبر سيرة انما لها فاعلموا ان جنتها للشره
 اجدر من يوسف لانه لم يفسد لانه كان صديقا ما زافا سلس
 الله ان الله على انما استلمها الا ليرج بها قبل الاكساب في
 ان يفسد وحده جلي من روح القدس انما انما انما علم الله تعالى
 ذكره في سيرة الذين لم يفسد من هذه الكرامة المستوي في دنا
 الحاجة الى بركة في الخطية وقد كان يكره ان يفسد في صاوت
 الله من السرة في جعلها يوسف وعالم الا ليركضوا ويصطفر
 الى يوسف ليعود وحوه الاول انما ليرج وحده جلي في كبر
 ليرج انما يوسف وجهه عليه الرحمه ولا ليرج انما كاس في كبر
 في سيرة الذين لم يفسد من هذه الكرامة المستوي في دنا
 وجوه طين في كبريائه واسم انما في كبريائه مستوي في دنا

قولنا
 في سيرة

الملكا كما امر جبريل الملك ليوسف والثالث لكون النسبه وافقه
 عند ان المسيح المبعوث من قبل داود في الرابع ان لا يلقها عاز من
 اليهود في كونها قد بلغت وليس له خطيب ودليل ذلك قول اشعيا النبي
 يدعاه امته فقط علينا ويؤول عازنا وما لنا انما يبعث عنه ايضا
 من مكرات ما كان مع يوسف في ايدى واحد امهات في موضع اخر فيقال
 انها بلا شك كانت متأكده معه في دنا واحد الا انها كانت مستنزه
 منه والدليل على انها كانت متأكده معه في مكان واحد صدر اليهود
 عنها لما وجدته جلي في قول الخليل ان يوسف لم يزد ان يفسد هاهنا
 وهم تخليتها سيرا والدليل ايضا على انها كانت مستنزه منه لاجل
 انها لو كانت تظهر له بعزقه خبرها مع الملك في يوم السبت او
 فيها بعدة لان عادة الابرا كانت في القديس ان يغير الصديق مع
 خطيئته ثلثة سنين قبل الانصاف ليعلموا بذلك انه ليس
 من اجل الشهوه يتزوجون لكن لاقامة النسل ويوسف من
 مكان مشهور في النقا والصلاح ومعنى قوله المولود منها يسوع
 الذي يدعى المسيح فالولادة هاهنا هي الولادة الثانية لان الميلاد
 الاول هو من الاب ميلاد اريك وهذا الميلاد كان بعد تجديده بالناس
 فهو اذن ابن الله بالميلاد الاولي وابن مريم بالميلاد الثاني فاستبر
 يسوع الخالص والمسيح استبر مشفق من المسحة التي كادوا بنوا اسرا
 يتوارثون بها الملك والكنوت لان روح القدس قام في كبريائه
 الرهن الذي هو المسحة وهذا لانما لم يفسد من الكلمة قبل
 جسدته وانما وقوعها على الجوهر المجد من جوهر الموت والناس

كما قال الابا في الامانة المستقيمة فلو من رب اجدني مع المسيح
اسم الله الوحيد المولود من الاب قبل كل الدهور ثم قال واما بعد ذلك
الذي من اجلنا نحن البشر ومن اجل خلاصنا نزل من السماء ونفسد
منه ووجع القدمين من منزع العذري وتاسق واما قول الاخيلي
كل الاحياء من انهم الى ودا اربعة عشر جبلة ومن داود الى بني بل
اربعة عشر جبلة ومن بني بل الى المسيح اربعة عشر جبلة
فينبغي لنا ان نعلم ولا لم فسر البشير القبايل ثلثة اجزا اولها
ضبطها بالعلامة اجد من نفسهم وايضا حاجه دعتهم ايضا
الى ان يكون ثلثة اجزا ولم يفسر بها نصفين او ثلثها سنة اجزا
وقد يلزمنا صوره ان نقول لم فعل هذا الجواب عن ذلك ان اليلو
كانوا بعد ان نزل قوم يريون ان يدخلوا الى الخليقة بسبب
سرايقا جديده فاذا ان نزلت ثم هذا ليعز قوامه ان تدبير
الله لم يثبت لهم منقطع الى حال واحد بل كان تدبيرهم
باحوال مختلفه مطابقه للزمان على قدر ما كان يتغير على
اختلاف امورهم لكي يظهر بتجديتها تغيير الامور وتفاوتها
وذلك ان بنو اسرائيل مكتوب يتدبرون من عهد موسى الى عهد
داود يتدبر اصحاب الجيوش الذين كانوا يتولون قتال الكرم الغز
وتسبونهم القضاة وكانوا ينفقون الى وامرهم مثل شيوخ
ان يوث وجدون وباراق ومن داود الى النبي البابلي وروهم
الملوك ملك بعد ملك يصنف اجزا من التدبير ولم يزلوا
تاثيرين تحت اوامرهم الى جلا بابل ثم ايضا من بعد ما بطل امر

الذي كان يملكون عليهم الى داود وصاذا خلاص الامور كان
الذين يملكون زباصه الكرموس بنوا زبون زباصه استعصموا
نفسه تصد اجزا من التدبير على قدر اجلا الامور والحوال
ذلك تفردوا لاجيان ليرفظ الذي يسطر في كماله من اليهود
على قتلنا في الامانة ليس من العجائب ان يدبروا يا تدبير الذي
استرق به السيد المسيح اذ له الحارص المستر الذي هو قاصي
وملك هو مخبر كهنة فاذا والتسليم يجر منها على خلاف
الامور التي ذكرناها واما قوله ان كل واحد من الاجزا الثلاثة
اربعه عشر جبلة او على هذا الوضع تصد اجزاه على الساقه
اتس واربعين جبلة او اذ حقت الاسماء وجدنا ان الزميين
جبلة فميرنا عجز الحول جيل من وسان ذلك ان ايا فير من سنا
الذي كان في رساله ايدان ارميا النبي لم يذكر التدبير وحسب
رسان النبي فكانه ليجل وسان استراق النبي ليجل ايضا وهراب
الحملين هما الدانين من لير لم يعرفه ان لا يخفي في اجلا
واما السبب في التدبير من فوق الى تحت في سبب ودا من
استقل الى فوق فان متى كان علامه لا حطاط كماله الله
وايضا لا محسب لعلامه وانه لو قاعانه كل علامه لازنقا
حينئذ من اجل عباد ما الكلمة الذي وارثا عده على القوت
السمائية والاحداد العلوية واما قول الاخيلي من مبلاد يسوع
فمكد كان لما خطبت مؤمن امه ليو شرف فداين بعد ف
وجدت جيل من روح القدس السبب في احراز السيد من حمله

وله

مولده وتجدد ذكر الميلاد لا دخل انه فيما تقدم قال في السبع
يو سمعت نجل مريم فليلا يطن السامع ان يوسف له ان يحتاج
الى ذلك مما انها جعلت من روح القدس وان ولادته كانت
لغير ما يشي لان مولده لو كان كشأنه البشر لكان ذلك ظاهرا
وكان مستعجابا عن ذكره وتجدده ومن اجل ان جهة مولده
ليست شبيهة بمولد سائر البشر فانما هي على مقتضى الشهادة
والعزوة استطراد الحسنى الى ما علمنا بها انها جعلت من روح
القدس ولا دخل ان السامع طبعه من ان يظن ان يلد من صاحبة
الروح الخال لهن وهذا ولد من عذراء غير مباحضة ان فكلز ذكره
الميلاد وجعل قوله هو ملائكة لما كتبه يد له لانه قال
في ذلك ف الاحياء فلا تال ولد فلما بقيت انها الى يعرف
فقال يعقوب ولد يوسف فاجل مريم المولود منها يسوع
الذي دعا المسيح فبهل القاري والسايل في السامع
من المسك بقوله من روح القدس كان جيله من ايضا
بهذا القول ان مريم قد شئت مولود عليها واسمائه فيها
وانه كان السبب شائبا باليهن اغصان الناسوت فيها
ومنها واتمام الولادة على الوضع الطبيعي وتبين جلالته
بانه اجدا لانيه التلقين وان الجسد كان منه ومن مريم
بلا فرق ولا انفصال من الجسد الذي بشرها حبل الملك
فنه وتصلها ايضا حبل البشر من اللعنة التي جلبت به من
احل جهل وليكون الشرف لمريم على جميع البشر ظاهرا

سك

لكن انما ارسل من اجل انه روح القدس وتجددته وكما كان السبب
في البشر من امرأة كذلك كان السبب ظهوره العجوة والخرس
امرأة في موضع الذي يسعي او يساغل الطمس لها هو اول ما له واه
واما قول الانجيلي ان مكات التوت فلو لم يكن يوسف الجاني والملايكة
اسد او لا خفان فاحذر من خطيئتك وان لك بلد تهر
من روح القدس مستلدا بساؤدعا اسمه يسوع وهو خلاص
سعيه من خطاياهم محب عسا ان يعلم اولاد ان احلام على تلك
اهل الشريعة ضرور ستمتاس الله واتماس الشيطان اما
من المراح لانه مهي على روح الاحسان اجدا لا خطا الا
زاي في سامة مساطر ليعتد كل واحد منها واتماس الاثني
التي تحول في العلب في تلك الانسان في سامة مابلا هياكل
وولد يوسف من الله حل اسمه على ما اقتضته قراير الجلال
مخاطبة كانت من ملك لا مكر ان زوجه موزر له زوجه وامما
طهور الملك وكلامه له والله المستوحى اليه العظيم من
جهة لانه اقبح محصال كمن لا مكر فعملها جعل عليه
لا شئ فيه ونعت له القول بل لا يكرهه ولا يكرهه بالامور
يقول للطبيعة يا اول ذلك قوله له ما يوسف من حاد عليه
عسده ان الوعد الذي كان بوجاهة اسحق في السبع من قديم داود
قد حبل مريم بنت داود فربك اي القوي اشعاع عليها او وال
ها هو العوز الجسد تزلن والى يولد لا خفلة احدا من
نعم سامة الله ما كان محب اس من جيله الخالة كزينة

ان يفتي امر الدنيا وان هر شال انرا منهنه فحصل ضره من
 حده و حله من جميع الشكوك بقوله لا تخف واما قوله له ان
 واحد من مسطسك ما نه لتسبها و قد سرفخ بل لتسكبها
 كنه ولا عا و قد لانه كل قد هم معارفها و اما تسبها
 حطسنة ليركي عوم منهنه و قد لانه لو كانت عتري
 عصبه لما امكن الملك ان يبعها بهذا النعت الذي لا يمكن ان يبع
 به من نه و الثالث بقوله و ان الذي تلوهم من روح القدس
 اقام له و ذلك البرهان على قول شعبا لشيء اسمه يدعا
 عما نول اري منهنه الله نعا و مول من خاصه من خطايم
 اكي ليركي لحيه ايركي من شي يسوع يري من من حرك
 مجزاهما في تخلصه و حله من ايركي من ايركي من ايركي من
 من الخطايم ايركي من النسر و بما و ايركي من ايركي من
 العتري من علم الحنن السري ليركي من ايركي من ايركي من
 و يحصل ما زينه و يري قوله من عصبه ايركي من ايركي من
 و سائر السعوت الكعرت اعطاه لحيه الاندي و جعفر الاندي
 ايركي من ايركي من السري السري قد ايركي من ايركي من
 ان الله و عدد دا و ان المسح يطهر من نسله و ان الوعد كان
 منسوبا الى من قد ولد و سائر ان ايركي من ايركي من
 من غدا ما ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 و ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 السري و يقال موصفا لان يري من ايركي من ايركي من

و عا لما قال ان الاما فقعت نفسه و ما السلي الخ و ذلك ان
 لما ز ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 حركه و فلقه و صا و له قلبا تريا من جميع السلي و الخ و ذلك
 ان الذي حمله على الفروع تلك هي الاله الواحد ان الملك كسفه
 ما كره فيه في صيرته و ليركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 من ذلك ان السري و ان العتري و ان السري و ان السري
 عوة روج القدس و اما قوله لا يري من ايركي من ايركي من
 و دعي اسمه شوع و يحسب على انصارا و ان لفظه حيي سال
 على صيرته و ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 تعال على السري و ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 ليركي من ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 ان ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 و ان السري و ان السري و ان السري و ان السري
 ليركي من ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 ما س و هذا و ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 و ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 ان يري من ايركي من ايركي من ايركي من ايركي من
 ان الحق عتري من ايركي من ايركي من ايركي من

و

عجل الكروج انتم في قلوبكم هذا الباني يكون مغلفا لا يدخله
 انسان لان الله اسرائيل دخله فلما معنى في الاصل اسما الكرم وليس
 ذلك على الجاهل ولد احضر لكن العادة وحزب اس دعا الولود الاول
 مذكورا وان لم يكن له اخوة من الاخوات واوا له يوسف دعوا اخوته
 على سبل الله في كراخي يوسف لانه لم يكن في مريم يهوذا ابليس
 بنده وجوهما لا دلالة له ليريد شواه موالنا في اس روح القدس
 يحن في العاص على ليله ولهدا قال الرب سوا لانه تكرر الاخوة الذين
 لمذامبيهم من الجاهل في ما يسئل عنه ان مريم لم تفسد
 بعد الولاد مع حزوج حست في سبله في كراخي في ذلك ان يقال له
 كان على قلبه من حزوج العادة وحزب العادة على ناي هل الشبهة
 غير مستح وذلك ان العوض في التي لا مستها النار على حصل شيا
 لير ملتفت وحزب الماس في حوز الطوار ومن في الجاهل المست ايضا
 وكروج حوز الماس حست ادم وود حول السبل على الباني عجل الكروج
 مكره وبتل ايضا في دال لم ولد المست من عدا له لير ولد
 من نيت الجواب ان ولادته من السوك وليا على الابنة والاعوان
 وجي لا يشا ولا لاساني مواليدهم في طرانه في مريم ولتلك
 نبوة يهز في الافيال اني رايت في السوف بالملوك في حوز الماس
 بحسب لم يدخله احد غير قريب القوان فانه دخل حوز في حوز
 الباب ولا تغفر الحزام ولا الخطبة الاولى في دخلت على عكس بول الحبل
 ان يكون ايضا لها على كمول في يوحنا في النقيب يعيسر
 قال لما ذكر الاخي في داود في الال داود كان مدلوزا من

كل الجاهل من اجل كراخيه ومن اجل فزت زمانه لان فوته لم يكن بعيدا
 من ان يهيم واذ كان الله حل اسمه وعد الاسمين في الاصلين
 اجزوا واذ كراخيه لم يدايما وطولها وادوية في كل وقت كانوا
 يدكروا بالملك والنبوة واليهود في ابراهيم في السبل بطر
 من نيل داود ومن سبل العصب التي كان داود في كراخيه
 اجده عام مسلام انه ابن تهميم وكانوا كراخيه في عولم اس داود
 من اجل فزت الزمان كما انديت وقلب ومن اجل الملك كان هذا
 ذكر في كل وقت وكان مدكورا في حوز وقاعد كل الجاهل كان
 له الملك والسود ومن رعه ظهر المسبح في الحزام وقال
 الاخي كراخيه هو دابونيها وكره فاسا وادوية في اميا الواحد
 فاما سبل في غريبه هو الاخي في مريم فاسا في مريم في غريب
 حوز الحوز وكلها من اجل عجرة السبل في كراخيه في كل العبد
 وجيل من انما في السبل في كراخيه في السبل في السبل في السبل
 اخذوا السبل في السبل فاما هو سار في اسمة في السبل في السبل
 التي حست قديمه في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 انه كان من السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 هي ساعد من السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 الذي ولدته في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 من في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 ليريد في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل
 المسبح في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل في السبل

ومن عظم جعلها سائرًا للعباد العلويين مثل زعم بنحوه أني
 لو لم تهازل أباها الأديين وتبنيها ومولدها الذي لم يكن مستحق
 الشكره ساعا به هذا هو ايضا مثل الكبيشه لما ساعدت
 عاد انها الاوله وصارت بحولته من شدة هذا العمل
 التي على الكبيشه قال ما سمي على الوصي والسي مصلحتك ومصلحتك
 فان الملك سمي بحسبك لانك تعمل عدو كل واحد من اجل
 فلهذا لم يجر زمان ولا شمس على كل حيننا وشاوسن عيسى
 بعشره قال لولا اني سمي بعشره ايه ولد يورسا و لوقا
 قال اني ولدته في كل مدي الا بعلين فصلا لوقا ما معاد الله
 ولكن من اجل اني تزوج باعزها ومات عنها ولم يولد لها
 يورسا بحولته على حكمة التوراة ليعلم رزعا لاضمة واولدها
 يوسنت فيوسف اذ ولد يورسا بالطبيعة وهو ولد
 هالي القباوسن يوجا فورا الذهب بعشره قال من ابي يعلم ان
 العذر اني سئل داود اسبح الى يوك لوقا في سائرته ان الله
 ارسل جبريل الملك الى عذرا مخطوبه لاجل اني يوسف من بيت
 داود يولد له ابن يعي فلما كان مؤتمرا من سائر اولاد النافوس
 يا من الا ما حذر من اجل اني من عزمه شجبه نفسه وبصطوره الاثر
 ان يولد هذا المعنى الاحقر لانه لم يولد كذا الاخيل نفسه العذر لود كذا
 نفسه يوسف وجد لانه ليس يطي الهوه اسات نفسه اسما
 فاذا ان جفنا بعدا ولا يظن ان الله اسطقت لاسد الهوله الوجهه
 في هاهنا نزل ذكره ستمها وذكر نفسه في سائر نبيته
 قال من اجل اني من الناس وماذا من اجل الكلام الكوب في ستمه

ان

فاد

من الذين يقولون من شي بابل الى المسيح اربعة عشر حيله او حيله
 المشهورة انما عشرين حيله لا تعدد الا حيله اربعة عشر حيله وهي
 الكلام هكذا ان زمان التي حيله الاخيل حيله وجب زمان
 المسيح لاجل ان الله تشبهه ما في كل شيء من الاجوار في شوك الخطية
 لاجل ان الله تشبهه عشرين فلما اذ اسمعته انه لم يولد له حيله
 اسرها الذرة لا تظن ان الله بعد ان ولدته عزمه لجانها او انما الى ان
 محزونتها لانه ذكره الاخيل حيله ولدت هكذا هو لانه ما كان
 يستطيع ان يعزروا يورسا يورسا في شمس الجيف في يورسا كان
 هو الستم المظور ما بعد ان ساطة بالكلمه في الذي يستطيع
 ان ساط العذر او يورسا يورسا في شمس الجيف في يورسا كان
 لا يستطيع احد ان يصرفه لحياتها وان كان يورسا قد
 تلا لا وجهه حيله لم يستطيع احد من سائر اهل بيتره
 فكم ما جزى العذر التي جعل فيها الله الكل في النجوه المتساويه
 في كل هذه الالاف سر هذا الجفنه قال الاخيل اني لم يولد لها
 حيله ولدت اسما الذي هو التسمي الجفني ورسوله الكاتب
 لير من اليوس صم ما يولد هكذا كقول داود اسبي بابل الرود
 بالجفنه سرف في ايامه العرك وتكنو السلاله يحيى
 يورث العبره القول حيله يورثه القم ليس انه سدر ونبي
 حزمه هكذا اذا سمعت التوراة يقول اني ان يورث لير
 بعد الى السفيه حتى في الدنيا الامر ظاهر انما في الدنيا
 الى السفيه حزمه اخري هكذا السليل ان يورث في هذا التوسع

فاد

انه بعد ولادة السن الحجابية لم يحزن بل اعترف بمسازكه
او تناسق العشر الى عيشه. حال الحقيقة ما عثر بها انها
العدو الذي لم اشعيا النبي لجلها وقال هذا هو العدو الجبل
وطلدنا ما نشتي عما ولد من حبي ولبس العلامة فحذوا في ذلك
لما ولد العدو العبد ووطئوا الزعامة وهم يسرون ما الذي قد به اعدوا
ايه المسيح الزب وبافصل من ذلك لما سمع نبيهم ابراهيم
ومساهدة الجوش وداسوا بالفراس من طلبة ومكث وعطى الخاء
الذبحا من اجلها قال له الملك لا اخرج بلو شوقا واحد
من من اجل الملك فان المولود منها قدوس وهو من روح القدس
هو وعينه عثر فيها بالحقيقة انها العدو التي ساعدت اسعافا قال
لله العدو الجبل وطلدنا ما يدعوا اسمه عن اوبل وايضا لا جرح
يا وشتان ياخذ من من اجل الملك فان المولود منها قدوس وهو من روح
القدس لو جثا في الارض يسخره لان روح القدس الذي في الجسد
في طين من جسد الكلدان هو من روح القدس

٢٠

فصل الاصحاح الاول

فلما ولد يسوع عن مريم في بيت لحم يهودا في ايام هيرودس الملك ادبحوش
واقوام من المشركين الذين ولدوا في بيت لحم يهودا في ايام هيرودس الملك
لا ما زان ليهبه في المشرك ووافوا السجدة على اسمع هيرودس
الملك اضطرز وجمع ياروشليم معه وجمع كل رؤساء
الكهنة وكهنة الشعب واستخبرهم ان يقولوا له اسمع
ايه في بيت لحم يهودا انما هو مكتوب النبي اناسا من بيت لحم
وياروشليم

جاءوا

يهودا التي بعثت في ملك يهودا الملك لخرج مفدرا الذي
نزعني تعني اسرائيل وحسد دعامه زود من الجوش يسرا
وجهة ونهم الرماث الذي طهر لهر في البيت وادخلهم الى
البحر فابا لمضوا واجتوا من الصبي واجهها داما ووجدوه
لخبره وفيه لاني انا واسجد له فلي اسمعوا من الملك ودهوا فاذا
الجمد الذي زاره في المشرك يقدمهم حتى جالود ومو وشت
كان الصبي بل زاولا البحر وجولوا في جبال عظماء اوتوا الى
البيت فزاولا الصبي مع مؤمن اسمه نجر والاسجدوا وفتحوا
وقدموا له فرائس دهايا ولبان ومزكوا وفتحوا لهر في الجبل ان لا
يجعوا الى هيرودس من بل يدعوا في طين لهر الى لوز بهمه
النفوس معلومان السنتي معنى قول النحلي قل ولد يسوع
في بيت لحم يهودا في ايام هيرودس الملك اذ ابدلوا لهر
روصنا اخيه مولد الخبيث العال عن عادة الطسعة اسر
ثم اخذ دعد ذلك في ان تخذوا بالمان والرمات الذين فاس اللاد
فيها بقوله في بيت لحم يهودا في ايام هيرودس الملك لان ذكر
المان الرماث لهر من منعه غناه ولا على شمل الحار من ليس
لنا ان المعاد من اليهود ليس عد له حجة سطل بها اموطه
اسمع اما المان فست لهر الذي ولد فيه كما تسميها النبي واسا
الزمان فاما هيرودس الملك كما قال الحق لا ينفذ القضاء
من اليهود يهودا او المديون من شمل حتى ياتي الذي له الملك وهو
ذجا الامرو ذلك ان يما بني اسرائيل كما اولا القضاء من يود ذلك

بلغ

المولود من قبل داود من بعدهم الذين من سبط لاوي لاجل
 ان لا يخلط لاطكان معاه من سبط يهوذا اوله انهم الامم الى وسطها
 وهاو زفون في ارضهم من سبط يهوذا ياربنا سبطه الذين من سبط
 امون السبع واثني واصل قومهم من النابذ من قتل او عطف من
 تلك الزوم لها صر من الشدة ونقتلها وادخل اليها واسر
 او سطا فلو من بعدهم الى الزوم مكتوبا واصل الزبانية لاجله
 واو زفون من قدامه زحرا قال له انطيا طرو من السبط
 من اجل عسقلان فلما ان ماينا منى الامم الى ولدهم من سبط
 بعدة وفوي امرة ولما منى من الامم فصر حرج الحمار عن
 هاو زفون فلم يجاب اليه تلك فاشد غضبه ولم ير اليه
 فنزل هار و فوس من هار من كاس له امرة من بني اسرائيل وفن
 قول عتوب لانهم من سبط الشيوخ بطل المذنبون من سبط
 اسرائيل وصا الى الملك على الشعب والمذنبات من الامم
 الغريبة التي في زمانه طهر السبع الجاوي الملك الذي
 لا يزدل في الامم التي لا يعرض بعد هارنج فلما قولنا مذبح
 وافوا من المشرق الى زوسليم قايلا من هار لود ملك اليهود
 لانا زابنا في المشرق ووافيا للشيخ لانه فيبعينا هارنا
 ان نقول لم طهر امم ميلاد المسيح اوله للجوس الذين هم غزما
 عز من الله ولم لا يظهر هذا الجوس من بني اسرائيل الذين كانوا
 اوليا الله وان قال قائل ان عظماءهم وصناعته العظمة
 دليلا على ذلك ولاجل انهم صاهرون في هذا الادب فيقال له

انه لو كان الامر على ما ذكرنا ان علم النجوم يحق وعلى ما عرفت
 الجوس ميلاد المسيح لم يستطع لان الجوس ما كانوا يستطيعون
 به علمهم في النجامة ان يستدلوا على ذلك بلوكه واجدا ولا يقول ايضا
 احدهم من النجوم ان يستدل على امم من الامم بلوكه اجدا من علم النجامة
 فاعلموا ان الكون الذي طهر في ذلك الوقت لم يكن كذا في طبيعة
 بل كان ملكا ظاهرا لم يزل على تلك الرؤية ويستدل على ذلك انه كان
 نورهم من المشرق الى التمن وفي هذه الطريق كان سبعة وليس
 هذا السبع في جميع النجوم لان الجوس والكواكب اذا كانت مستقيمة
 يكون سبعة من السبع الى العز من اداست راجوه كان سبعة
 من المغرب الى المشرق وذلك حمار لنا عليه العيار والمشهد
 ثم انه لم يزل بقدمهم المصحة او تعلمهم الى الموضع الذي كان
 المسيح فيه مع زممه وهذا امر مخالف الكواكب الطبيعية
 ومن الذين ايضا ان يبينوا الكواكب المنطوية جميعها في افق
 السما فوقنا من نعمة ولا يمكنها ان تعطى صوها الا في الليل
 خاصة وامر هذا الكوكب بخالف ذلك لانه كان يشيوا امام
 الجوس قريبا من الارض وكان اشراقه عليهم في النهار والليل
 واجدا كما كان الجوس يضي بين يدي اسرائيل في البرية نهارا
 ولها وهذا الكوكب كان الجوس يرونه ويستصوبونه دون
 غيرهم وقد بين من جميع ما ذكرناه ان علم الجوس ميلاد المسيح
 ليس على مجزى حكم التخييل وقد بحثت في ضوءه ان نقول
 في ذلك ما نخرج به السبب الذي من اجله طهر امم ميلاد

المسيح لا المحوون وذلك على غلبته افتتاروا النفس الاول رزاز
 زسهم وهو ما زوح فليدا زسما لما مع موهبه اسره البصر والجا
 السعوت ولسا بهر كانه وصا ز معلى كثر اسه عوبسكه زو كاوا
 سدا ولور كناه واما نصهيه وصسه لتلاسه قال ان
 لزا عثر نه جمل فليد غلاما بعبر سا ضعه وعكك على جمع
 الملوك وملكه لا يسه زوه السلك نللكي عالى على كل علوا
 وجانه بعد مونه بجوى بها كل معبروز وهده علامه مولد
 جذوب كوكب يظهر من المشرق ويكون شيزم الى المشرق ولا يزل
 الا من تسمله العبايه من اذ زك يبعى له اسبعه ويستحق
 وشيزم شيزم نهى يصل الى المخلون عيده مدهه ليه ليه بها
 التفرق منه عند الحاحه اليه وليرى الاسطانه واقعا
 لظهور ذلك الكوكب الى حيث ظهره ولحقيق علامته ولما
 شاهده ها ولا المحوون ليرى من طبعوا الدنا زوا ستموز واما العبايه
 والظهور واذا كتاب دنا زسب عموهم زفعه ومبروا
 ما وزد في الوصيه بعد موهبه من امز المولود فليس ليه من شز
 الالهيه فيه وله زسه الملوك وعليه جسر الموت فوا موزوا
 على ما يستحقه من الهدية قاقنصم زهم على كوكبه هيا
 وليانا ومزله اما الهه فليجل الملك واللبان لاجل الاله والز
 لاجل المايب ولما العنيم الثاني انه بجى يكون امح بعد هم
 من محزون الله مسر من ميلاد المسيح في حج الامير الى كانب
 في طرقتهم لا يهدوا اس الظرف الا قصى في المشرق وهم في

كل موهبه يرو بها من المذنب القزى بغير طوبى في صفح الاله الامره
 الذي تغذوا اسبيله وعطره ودرته وذلك ان الصلح كان قد
 انقضى في ذلك الوقت بين القزى والزوم واخذوا معهم كتابا من
 ملوكهم الى جميع الملوك والنزوسا الذين في صرته على حذر العبايه
 ليه من حيث كانوا بعد من يوصلون لكل اجد منهم كناه شخص
 الامور الذي هم شازين بسسه حتى وصلوا الى حب المقدس فمشروا
 في المبرود مثل ذلك فلبس شهاد ليه فليس كجهى اول موزاب
 فيها احد لا لاجل ليه عزيا من زنه الله من حيث شازيا من موزاب
 ان شهاد العود لجدوه نرفى الامر من شهاد القريه فزسبوا ايضا
 من اجل عدستافه طرهم ومتمسها ونز كثر لاهد والاوهان
 ليرسك في ان يعبرهم وعاشير ليه هو عبا ولا طار لاهد شهاد انهم
 فاس منسوله عند جميع الامر من اجل عطرهم وشهم ونادى لهم
 بالجله وما كانوا يدعون به مسيح من الهازيا الغيب وكان
 الامر طهر من اليهود او لا لما بعد احترار ارض فلسطين وكان
 اذ انعطابه واجد منهم نوهم علمه انه اما فعل ذلك لاجل فزابه
 المحسن من اجل اسطانه الذي شيجي ضل وطى والذي شهده بها ولا
 العزيا كان بالحققيه مصفا للتسامعين واما تفسير الثالث
 فانه ليتم قول الكتاب للعوس الى من المشرق وايضا ملوك زسب
 والمجران يلقون اليه بالهدايا وملوك الهز لسا وسا بانا من
 اليه بالهدايا ونفوزون له وسجود له كل ملوك الارض وبعد جميع
 السعوت لانه بجى الصغيف من الموكه وايضا من مشا في السعوت

الى مخازنها العظمى الزمعة بهامسة. وايضا بطهروا كوكبهم بعقوبات
 والبشر بالذكوب كوكب والعبادة لله حل استه جازية ان يثقل
 اعز ما فيها بصلح ندي عبادته وذلك ان المعام كان يدعو على
 لالة الذي يعبد وكان الله يعبه عما سعى ان يحل وكان هو
 لطنه بصلح الوحي ومحبت على حبسه وكما شعر شاؤا لغوية على
 يدك العترة فمثل هذا العترة كان ظهور مبالاد المسبح لولا
 للموت ولما قول اللطيف ان ههنا من الملك اصطرت جميع
 بروشليم معه وجمع كل رؤوسا اللهمة وكنهه السبع
 واشتحوهم ابراهيم بولد المسيح فقالوا له في سجنهم يهودا
 داود النبي معلوم ان ههنا من لونه كان حيلالي الملك
 يقتصر حاله الحروف الاصطرات لالا حل المسبح الله وان سلطان
 في السما وعلى الارض ملاله كان يسمع من اليهود ان المسبح من
 داود مطهروا بملك على المسبح الذي كاد اعاد الموتى اصطرت
 لالا حل ان المسبح من حلس الملوك وانه من طهروا طلب الملك كان
 له باستحقاقا لانه عر داود ابيه فهدا عذر ههنا من الاصطرات
 وقلعة فدا وصحابة وهدا ايضا ان من السئلة من
 اجله اصطرت جميع رؤوسا اللهمة وقد كانت اولى واحدة
 بالفريج والسرو وجميع تمتع ما ان المسبح ملك اسرائيل قد
 ولد وقد اقبلت اليه الامير العزبة مع حلاله قدزهم وحكمتهم
 من طهروا الارض حتى يتحدوا له ويعتبروا بملكه الذي بذل
 الاعدا ويعز جنته ويعز امه والعله في ذلك ان العادة

لليهود استفادة في اعبادهم الحيرة وانما يهمل من الشر والمعاذ لله
 حل اسمه وتلك الهدية انما هي الصلابة انهم لم يسمعوا قول
 المحو لانه وانه ولم ينفوا بما جاهد في كسلا من امر طهروا
 وانه هذا الذي ينجونه المحو وقد يهمل ضمائرهم الحبيبة الى ان
 ههنا من يظهرهم بالعبادة وانه سئلون ههنا على يد من اجل
 حشانه المحو وهداهم وقولهم جهز ايزوسليم ملك اليهود وشو
 فعل الله لهم يفرعون واحدا مع جبروته وعظم ملكه
 ههنا كان يسمي لاله ههنا ما ههنا من كان قد نزل في الجنة عن
 الموضع الذي ولد فيه المسيح حتى يملكه فيكون قد ابراهيم
 من عر ملكه وتزول زمامته وكان طهروا به ملك ارضي
 في ان كنهه اليهود وهدا سئلهم اخبروا في جوابهم لاله وكن
 بانه لوله في سجنهم على ما اقصاه النبوة في بؤس واصيدهم
 عمدة لانهم كانوا بالبحر بظهور المسبح اسر داود عند قلاته
 او ابراهيم ذلك انه لما استجبر ههنا لاله اسر بولد المسيح
 وكان ههنا يهمل والله حتى يملكوا الله ههنا فها هوذا لانهم
 ههنا قالوا ان المسبح يكون مبالاد به سئلهم انكروا فيما هو
 فنظر ايضا الى قصصهم لاله وهدا خصلتهم اليهم اخبروه من
 مقال النبوة عن المسبح والكان الذين اسر عنهم المسبح وانه
 الملك والزاعي واستلوا عن قيام النبوة وههنا خروجه من البيدي
 وقدم الابد وهذه الآية الدالة على انه اله وحل من يقول انهم لم
 ينفوا ذلك الا لاجل انه لا تعلق بسؤال ههنا وقد

ثم جئنا هذه السورة التي تخرج من تحتها هذه الملك وزاوي هذا
كان المسترون به ثلثة الآيات في الحوض والوعاء والذو ك علامه
انه سماك والمحوش علامه انه ملك والوعاء علامه انه زاك
ليس لاسرائيل الحسد في بل لا اسرائيل الزو جاني فان حال تامل
وكان اذا كانت النبوة وجعل اسم المسيح ثلثة اقسامه
وملكه فاعني وقدمت ايضا هذا المحوش بحكمة قبل خروجه من
بلادهم ما بالهم عند سؤالهم عنه يفتخروا بالملك ولا يفتخروا
بالاله وقد كان احد ان يفتخروا به الجواب في ذلك ان هذه
الاقسام الثلثة قسرها عال وقسم متوسط وقسم منوط فالعال
اسم الاله والمتوسط اسم الملك والمنوط اسم الزاعي فمن حكمة
المحوش في جزع بعونه والاسم المتوسط لاجل ان ينادي كاهن
ينبغي ان يسلك في السبيل الاوسط فاما قول البشير ان هو
دعا المحوش شرا وتحقق منهم الرمان الذي ظهر لهم في الجملة
الى من جرح قبالا امصوا والمحو اعن الصبي اجنبا اذا فادوا حديثه
اخبروني لا لنا وانجد له النسبة وذلك انه لما خلق هذه
حين خلق مولد ملك اليهود اقبل بمحوص عن الرمان الذي ظهر فيه
اجنبا لما تمت في سنة من المولد وكان سؤاله شرا لاجل انه لم
يزد ان ينهض ما هو مع ان يفعل ذلك ان قدم المحوش اضطراب
من وشبهه ونص كلام النبوة وقد كان طويلا جدا فاما الفحش عن
الوف الذي له فيه فحمله في الشرا لانه كان ينظر ان ولد
المسيح في ايامه جدد والطبيعية الانسية على الايات

بيل

في التي ظهرت ودماف مولد البشيرة وتلك ان المحوش مع عز من
من عزه الله انوا بالهدايا من البلاد المعيدة وقاسوا نصيب الطوبى
للساق فاصدس استجود له والذو ك ايضا الذي كان وليا له
في الها ومن صمو في الليل منبثرا ايضا كمن يهزم وكلام النبوة بالذات
على وضع ميلاده الا انه لم يكن بطيب امتحان هذه الايات لما غلب
عليه من الفهم وانما ملته الشوفانه كان قد اصعد النمل في زوبه
واظهر المحوش بنامه من يزد النمل معه في السجود لغير
يعلم ابن جدوة فيبلغ مطلوبه فوتره اوكلامه ولم يسلوا اخيه
واصمروا في نفوسهم العود الهية واشعاره باشتياق منسوبة
يتوهوا انه اما اذا لمحا تلمس هذا انه يزوره قتله واما قول البشير
ان المحوش لما ذهب اس عند يهود من واد البحر الذي زاود في الشرف
بعد من جرحي جاود فربما كانت الصبي على اوا البحر من جرحوا
فربما عظماء هذا النسبة في فرج المحوش النجم النجم العظيم لاجل
انه كان يوسهروا برسدهم ويهد بهم من الجرح الذي ظهر
لهم فبازن جرحي منها يهدر الى اليسار فقدرت عاتقهم من جزوا صاوا
مع تعبهم وعزبتهم مثل الموبس من اذ كان يعتكف في جرحه
طوره لهم وقد كان ينتطح زحاهم فزجوا وكانوا بالحققة
معذرة من عظم فزجهم ومما مثل عنه لكان المرشد للمحوش
كوكبا فيقال ان الله اذا اراد به من الهوا ان ياتل ما جرح به
عاد لهم في اسود الكواكب ثم جفف لهم ما اظهروا للعان فما بعد
من الايات ان الكواكب جميع حركاتها نحو قوس ذلك انه عند

مولده اذ ولد في الجاهلية وهو اخو عاد ثم عرد صلبه
اطل الشمس نهارا على حمار لم تحزه العادة به وهذا الصامس
اخو ان العواطف في ان هذا عساه بهما اولاد واحدا كتاب
الغاية في اسرائيل فاحذوا بهما الى الحق باسحق الاعداس
والذي اخرج اليه اعداد وبنوا مصر واما ابراهيم التزل بسد المتك
الى صيد الناس واما قول الاخيل الى الجوت الى انوا الى السند زوا
النبي مع مريم امه فخره واله شجرة او نجوا او عبيهم وقدوا
له قراين دهبه ولباناه وشر او او حكيهم الى الجاهل لانهم عوا
الى الهير ورس على هذا الطريق فاحذوا الى كوزهم معي لئلا ان تعلم
ان التهود له وهو صبي مع امه ليس دون التهود له وهو مع
موسى فالبيا على طوز فالتور عدا الفعلي قدما لتلا مبد لتور
هوا ايضا فقص عن التهود له في محبة على السجود في حق القوا
فالملايكة والمجد العظم وادارنا تحقيق ذلك بصانظريا
الى الكرامة التي اعطاها للحواري الساجد له الذين هم من السم
العزيبه من حاشته لملته عند سجودهم سيجدهم شجرة اليهود
والدليل على ذلك قول الاخيل اليهم بعد سجودهم قد والله العواين
ولم يعل الهير او معلومان القذات لا يقدونه لانه عرد كن عذر
كاهن واما نقدهم القراين من اصناف مختلفه فبذ شق البول
مدنا في ذلك ان اللبان اشاره لاله والذهب لسان الملك هو المزم
اشاره للامام قائما او في لهم به ان لا يرجعوا الى الهير ودرت
لاهم بعد سجودهم وقد سبوا القراين اجمعوا على العود الي

هذه ودرت له زفوف بوضع العيني وذلك لما كان مدحني عليهم
من بيده المحببة في ان هذا الوحي لهم يدبران ان لا يعودوا اليه
ويظهر ايضا ان السديان هذه الامور وذلك ان هاولا الجوت
حصروا من الشرف باعلان فاداعوا احبهم شرف العالمين
كذلكهم كانوا استلزيك الفان الى حل ذلك الى المظنون كما اكلوا اكل
بحق قصور الهير وقرحت قلوبهم يادرا كهم السبلد كهم وقد
انصر فواها من حاقير امهم وها مثل عمه وبعه ان هل عرفت
عده الجوت الواصل بالهرايا ام كتاب مجهول له فقال الى الاخيل
لم يجد هاجد ليس له الهه كذبت فيها الزوايا مفوم فالوان
عده المقدسين الذين كانوا اسلمهم ثلثه ومعه من الحرام والاعوان
خلق كبر وسعدون على كك بعد اصاف الهرايا ويولوب
ان خلق اجد منهم قد صعدا فومر فالوان ان عده المقدسين
كانت ثابته وصحبهم خلق كثير من الاعوان والحدام وبشر لور
على ذلك من قول الله عيا النبي محمدونه مسعوه زعاه وثمانه
من عظماء الناس وقد قالوا ان عدتهم ثمانه عشت من ملوك
العرب وذلك ان قوما من فحوا العزوا الى ارض فارس
في ايام حنصوا الملك ليتعلم اللغة الكلدانية فافصى امهم
الى ان عرفوا العثم واد لهم اي علم السجود لان علم الكلدانيين
وذلكهم كان يجر النجوم وشرها وكاوا يوسون انهم بها يفرجون
تبرون جميع الامور على حقيقتها وهاها ولا فافضوا
فبا قطع كرا زشت ونبش الجوت كتابه علمهم ولجانه لهم

ومن وصيته علوا ما سراق المسيح وان افسدوا الهدايا من
بهم فاستدلوهم لمعشرون على ذلك يقول الله لا تلهيهم
فدسهم حلك في استعجيل ودر باركهم وكثرته جدا واولادهم
اسما عشتري عظيمها ودر الكتاب ابصاموك النور سياتون
اليه بالهدايا ويقربون له: ايما نبوت فيسره قال
ان ذلك في ظهور الخلاص الذي يولد بنوع عجايب من المشوق
وبلد فازن حتى يبعوا بوزن تسليم انما الهدايا اذهب ولبان ومر
علما التواكوا استلوت ويقولون ان ملك اليهود المولود فانا قد
رايناه في المشرق فاتبنا له فاجده في بيت لحم
سرا وحي من منهم عن الزمان الذي ظهر فيه لهم النجوم عن سفوفهم
وتعجبهم الذي صيروا عليه وعن مشعب الطريق ونصبها في
وجههم الى بيت لحم بعد ان عرفوا من رؤساء الكهنة والعلين
ذلك وقال لهم الجوز اعرضوا هذه الولود واعلموا في اي ما ايضا
واستجد له ويورد مصيهم ووجوههم الصبي ومهم تم له حوزوا
له وسجدوا وكانت سناهدتهم ليخالف مناهد الزعماء
له لان الشير لوقا شهده في سارته ان الزعماء لما التواكوا جدا
ملقوا فامضوا في مذود وهاولاه المحوش وجدوه مع امه في بيت
ويورد سجودهم فدروا اليه الهدايا الذهب لانه ملك واللبان
لانه اله والذرة لانه مجي وتخلص الكل الذي مات من اجساد اوكي
اليهم ان يخرى الى لوزتهم في الطريق اخري فاما انظر فيهم وكن
ان المحوش لوزوا به غضب جدا وارسل قتل كل صبي في بيت لحم

و

وتحومها من ان سدين الى دون كلف في بيت لحم فظفان من ان
ستير معادون ولا وقد علم الزمان الذي ظهر فيه النجوم على
حكمها الغيرة المحوش الذي لم يكن يعيهم باطلا ولكن على ما
شاهدوه من امر النجم الذي سار في لوزتهم فبعوه وان كان
بي اسرائيل قد كان يعود والسحاب من لوزتهم في السهار والليل
في لوزهم اربعون سنة وكبر الجوزي هاولاه المحوش الاخوان الذين
يسر واما المسيح النور الحقيقي الذي ظهر لاسرائيل العقلي الا
الان واللبان والذرة هم من ياتي المشرق وترسب ووادي
شبابا خفي ذلك عند بيت الله الذي ولد فيه سيرا
المسيح: هو يدر فخر الدلب والهدا من اجل النجوم والمحوش
ان ذلك النجم ليس هو كمثل النجوم التي في السماء لكنه قوة
الله تكونت بهذا السبب لانه قد كان يغير بالنهار والليل
يعين تعجبهم ويغير اما المحوش اليان الذين هم واو ففهم على
الموضع الذي كان الصبي فيه ومن قبل ذلك الزمان قد كان ذلك
النجم يسير في ذلك المولد هو ملك الملوك ولب الهدايا لان النجوم
كلها التي في السماء تطلع من المشرق وتسير الى المغرب وكان
هذا النجم يسير من الشمال يمشي الى اليمن وهكذا ابلد فازن
شام ولد فلسطين وهكذا كان النجم يشرق شاهد من الذين
ويسير الى اليمن حتى بلغ الى بيت لحم وعاد عنهم واما هيرودس
فدعا الكهنة والعلمين وسألهم اين يولد المسيح قالوا له
في بيت لحم يهودا هكذا هو مكتوب في النبي وانت يا بيت لحم

و

يهود السب كسيرة في مآولك يهودا لانه منك تلخ سقده
 الذي بنى شعبي اسرائيل وهذه النبوه هي في ميخا النبي ودعا
 هيرودس الجوش سزا وخلص منهم عن الزمان الذي ظهر
 فيه النجوم وبعثهم الي بيت لحم واما امصوا والخصوا عن
 الصبي بالجهاد واذا النهر وحدته اجند في كافي اما
 واستجد له فلما امصوا اظهروا لهم النجوم بعد عيوبه عنهم
 ولهم بل من ايدى لهم من يروى تسليم الي بيت لحم حتى وقف
 على الموضع الذي فيه الصبي ولهم كن مستبزه من تلكا انقروم
 لانهم كانوا اذا استاز النجوم سزا واذا اوقفه وقوا انجل
 هديهم في ذلكا بحمد ليس هو مثل شاز النجوم التي ستر
 لكنه سلك الله فاما يسوع فانه لما ولد في بيت لحم ملكوا به
 فيها اربعين يوما ثم انزلوه الي بيتو تسليم ليموا اما هو ملكوت
 الناموس ومن يزوسليم مجصوا الي الناصرة الموضع الذي تريا
 فيه : كذا لست المقدس بعشر من الجوش قال : ان بالشرق
 في الاطراف بلادنا باسم الملقا وفي مصافه الي بلاد الحبشه
 ولها قال الكتاب الجوش نبي وتلهم يدها الي الله وقال
 ايضا ان يكون ترسيم و ماما بانوف بالهذابة عزيردوس
 يستد قال : ان الذهب واللان والمؤبد على الايمان بالناوت
 المقدسه التي ستر بها في السكونه كلها وافضل ذلك لوزة
 المشرق وبلاد الحبشه الذين كانت وجوههم وقلوبهم في
 الظلمه وهم خالين في الظلمه وعباده الاوتان وهذه اسما

في المشرق
 في بلاد الحبشه
 في بلاد الناموس

الجوش الذين قدموا القديس يابلو واما هو الذي قدم الذهب
 ماما وهو الذي قدم اللتان صسشسا وهو الذي قدم الحز
 فاما المسترون الذين قالوا ان هذه الجوش لانا عسر فانهم
 سموهم وسموا باليهود وهذه اسما الجوش لاني عسر :
 ريزو ملا من لطان هيرودس سطرورا حوت استع جند فز
 : ان سلك من هيرودس وهيرودس ورو : اريو من خسرو
 اريو من خسرو : اسو سورا سس : مهوروس هو هام
 حشر من صحنان : صوح من لطان مودوخ من سسل
 هاو لعمد نظروا المولود وعوا سحا تهير ووصعوا آرو وشو وعبد
 قدميه وشجروا : او ساسوس ستر قال : ان الجوش اقاموا
 معه طويله يترزون من المشرق وبلاد فارس الي بلاد انا
 بيت لحم والموضع الذي كان فيه الظيل لان الامم يدركه
 من زمان طويل شاهدوا النجوم واضطهدوا الامم القديس
 في علم الله ان يبعوه الي بيت لحم والطنان وهكذا كان لانه
 لم يزل الجوش من بلادهم من بلاد فارس الي ارض فلسطين
 هي ستر في يزوسليم ولها قال الانجيل ان الجوش اقاموا
 من المشرق الي بيتو تسليم تولو رابن ملكه اليهود المولود :
 عصر الاصحاح الما : فلما دهموا اوا الملك الرب تزي ليرش
 في الجلم فاما : فمجد الصبي و امه والهرا الي مضر وكن هناك
 حتى نقول لك في فان هيرودس مع ان يطلب الصبي ليملا
 فقام واحد الصبي و امه لب لا ومضي الي مصر وهناك
 فهد

وكن

الى دوما هيرودس لكي يهدمها فقام في الزب بالسبي فاقبل من مصر
ودعوت ابن حنن الذي راى هيرودس في زفة الجوز به عصب
جدا وارسل فقتل كل صبيان مسيحي وكل نحوهم من اهل
فدادون الجوز الزمان الذي تحقق عمره من الجوز فقتلهم
ثم اقبل من ارض النبط حيث يقول صوت سمع في الزمان في اوج
البحر وعزل كثير من اهل بيت لحم ولا يزيد ان يهربوا فقتلهم
ثم مات هيرودس فلهذا ملك الزب يوسف في الجليل مصر قال
معهل الصبي وامه فادهب الى ارض اسرائيل بعد ما تالدين
بطلبون من النبطي فقاموا واخذ الصبي وامه وحالا الى ارض
اسرائيل فلما سمع ان ارسلوا وش قد ملك على اليهود يدعون
هيرودس سلبهم حاول ان يذهب الى هناك فاجتمع في الجليل
البحر وراحه الى ارض النبط في مدينة تدعى ناصره
لكن شهر ما قبل في السماء انه يدعى ناصره بالانبياء
لحم عليا ان اهل النبط لما ترائي ليوستف في الجليل وقال له
معهل الصبي وامه واهرب الى مصر لئلا يهلك من اجل النبط على ارض
من القتل فخطب الى ذلك فان اوصا ليعز ابنه الاول
فانه ليسمى قول الكتاب هاهوذا الزب والبا على شجارت شغل
ودخل الى مصر فمعهل هان من اهل النبط ويكسنا من اجل
رواه عاد ان القبط الى النصيلة وقال ليعز من مصر ودعوت
في ارض النبط والى موسى ان الله يقيم لكم نبي من اهل النبط
فانتم تملكون افعي قوله فيا لان النبوة انما في الاخبار بالعب
ويكون ذلك في ارض النبط

٢٢
واما الهانله فامها على هذه الصفة لان موسى لما كان صبيا فوجد
موسى قتلته والمسيح لما كان صبيا فوجد هيرودس قتلته وفزع
شعرب به القوايل وهيرودس شجرت به الجوز في موسى هرب
من مصر الى مصر في النبط هرب من فلسطين الى مصر وصاب
مصر فقتلوا او فخلص موسى صبان فلسطين فقتلوا والمسيح
فخلص وموسى كان راعيا والمسيح راعي فلهذا انا الراعي الصالح
وموسى صعد الى الجبل واستاد وجهه والمسيح صعد الى
الجبل واستاد وجهه كالشمس وموسى صام اربعين يوما والمسيح
صام اربعين يوما وموسى في غايوس العتيقة والمسيح الى يابوت
الجديته واما الثاني لمسطه لانا ان محبة الله لخالص البشر
عظمه جدا ان عابته مصر وفه الى الخطاء سلهوا راجعوا
عن خطاهم بالتوبة ولينجي كل النعم مما يطو به انبياءه
في حق النبط والقبط استا بن عليه باسكون لهم من البراهمة
والنصيلة مع كونهم كانوا في زمان ميلاد المسيح من السؤل
سؤل الناس الكل والعدد هم من معرفه الله وطاعة واستد
عداوه لانه اما الجوز فانهم كانوا يستجدون للخليفة
ويذبحون للسلطين يبرجون اما نهم واخوانهم لاجل
انهم توازنوا الاجتهاد بنبات خالصه في مزاينة النجر و
چي بو هو اعهد الو صيه جفه بالسجود لملوك وبنحو اذجه
الكنهوت لان هداياهم عند تقديمها صارت فرائض ولما عادوا
الى فارس صارت واعلن لنعب عظيم واما القبط فانهم كانوا

ويعبر ذلك في ارض النبط
في ارض النبط

نعو عاصيا لله ونساعده من نهايه البعد وقد ملك عليهم
 التعاظم حتى بلغ بهم في عبادته المصنوعات غير ما ان افقي
 عابه الغفر وساقنوا الله جل ذكره فيما مضى من ما بهم
 كله ثم انهم استعبدوا بني اسرائيل الذين هم كانوا اسعده
 وحاصته وعاملوه بالجور والظلم وعنفوه باسياس شيا
 ولم يرتدعوا عنه هم من اناس التي اضر بها الله تعالى ذكره
 على يد نبيه موسى بصبر ولازلت بهم عن الذي كانوا عليه
 من الطغيان والظلاله الا انهم من ثمرة المعاطرة والكبريل كانوا
 مختلطين الا انهم في عباد الله هم وكانوا جميعهم يقصدون تلك
 الدرجة العليا بنية صادقة خالصة من الزيا والغرض والفكر
 من اجل صدق فيما بهم وجر صهرهم في عباد الله بل انهم اتقوا
 بطول السب إلى مصو وتسع من تسر الخ طيرة وانقلب اصنامها
 واستجالت عادات اهلها من الرذيلة إلى الفضيلة وقرروا
 قول المولى لا اله الا الله وحده وحملوا عبده والسيد
 اني الخ لسط وجل عبده وكانوا قبل جوده عبده حجابا
 متعظمين ولم يدخلوا في طاعة الله جل ذكره الا بالولا ادعوا
 لعبادته مع المنزلات المختلفة التي صيرهم بها على يد موسى
 وكانوا يزيدون قوتها عليه ولما اجل السيد عبده هم يرتد
 ولو بهم واستنارت عقولهم وانصرفت قلوبهم من عبث
 فتراندزهم ولا اية بهرتهم حتى ان مرقس الذي كان ينادي
 لبطرس احد الاثني عشر رجلا في لما اتاهم للتنازة وهو على

و

حال الغفر والوحدة وقلة الماصر وحقاره الناس اجازوا
 الي ما شئهم به بشرة ودخلوا جميعهم في الايمان ولهم
 عز جوا عن الذي فرضه عليهم فصايا الالحيل المحذات
 وجازوا في الباب الضيق واجتنبوا كذب الطريق كما قال الالحيل
 ان الطريق التي تودي إلى الجحيم كثيرة والباب ضيق حتى
 ان قومنا منهم لما اكملوا هذا كله يركبوا حلف ظهورهم
 واوجهوا إلى ما لها شرف منه حتى تعالوا على حج الوصايا
 تناصيح والمخاض ومن حملته ان الالحيل لم يامر بتجريم الزنا
 ولا جرم شيا من طيات الماكل والتاثر والاس طيات
 الملاش والمساكن وهما ولا يومر فصرها هدا سمعة وعين
 بها حرمي مجزاة عن طاهر البذ وصان عبدهم كلاس في اقنوا
 لغرتهم عن اناس الرجاء الطاهرة وجليها بالنعوذ عن العالم
 في طلة العفة حتى بهم وطعوا يشهرو بصرا العين ارضا
 واتسعو عن الماطعة للنفذ الذي لم يثبت ان الزينة فنعوا
 عن الاشرية الشهية المختلفة اللون والطعور والرج بالماء
 المالح العطر ثم اتسعو عن الملاش الباعية البهية بالبيع الحسن
 وسعوا لجن ثم اتسعو عن الساكن العرجة البيرة الملوقة
 ويحرمه القعد المظلة نوصلا درجة الكمال علو الامارات والحرمان
 من الملاش غير بعض من اقامة الموت واستغافرضي احد اهل الشياطين
 وصا له يرمي افردوه وشوه لبعوتهم هذه الفصل العاشر اوردوا
 عليها شركهم في فضائل الدين جردوا وهم ونبعوا استفتهم

و

من عجز عن هيرودس على من المسيح ولما جوطنة من من اس تسين
وماد وبها وها بتل عنه ونعال ان الجوس لما انوا ووجدوا السبد
سينجور فل كان عينا بها سبد ميلاد الى الجوس الذي وصلوا اليه
ام كان المذبح خلاص ذلك الجووان الذي الجوس الطير بهذانه لما
اصعدوه الى يارو سليم ليفيمو للتوث وقملوا كل عي كالموس
الزيت مصنوبة الى الجبل الى عديم مالتا صرته وكانا العاد حارة
ليوسف تارة يصي في كل سنة الى يارو وسليم بعد المعص على ما
شهد به الامانة في ماني منه من ميلاد المسيح احد يوسف
مع مؤيم امه يوا الى هما الى سينجور يسمون بها هي بعدوا
العصية يزوسليم وكان وصلوا الجوس في ذلك الوقت الى
نور وسليم وجاءوا الى سينجور ومنها هيرودس يوسف بالصبي
وامه وكان يسيث مستبدا او وصلوا الى محضر في مسير
لنسن الذي هو اثاره واتا عيدا لاطعان فمنازه با في ايام
من لا يعين الصوم المقدس ونار في ايام من جمعة الالام
ونار هتا في ايام من جمعة المجدوه التي يكون بعد يوم المعص
ونار هتا في ايام من جمعة الفصح بعنة لاجل النجاة
التي تلحق من الصيام من مقدمة وناخير ولجل هذه
الايام اشرف من هذا العيد وما امكن عمله فيها نكلوا الا
الي اليوم الذي يكون بعد عيد الميلاد لاجل من فله
كان سبب ميلاد المسيح وها فيج من ايضا عنه هل كان
هيرودس لعله في مثل الاطفال ام المسيح الذي كان

لوقا

لوقا

لوقا

لوقا

لوقا

لوقا

لوقا

لوقا

لوقا

سما الملك معال الذي هو ذكر هو كان السبب لقتلهم على الجوس
بعناوه وطله لانه يوشا ان لا يقيم لما كان الله جهره على
فليم واما عير الله سيق مات يكون من يشاروه وطله مطلق
ازما بالسره في هذا المعني ان اسبح وهو السبب محار لوقا
ويقلهم الى جبل المذبح ارحا فيهما من امر الشيد او يكون لوقا
فالكون بعنا وليم يامزون بالعل الله هو سبب لقتلهم
سيدر او ما بتل عنه اليست نال الله كان فاد اعوان يحميه
فيه ووسر عنه من ان لا يكمه من فلهم طل في حال الله فذكر ان
ذلك واما من الله في خمسة ندر ايدوي العنول في ذلك ايه
لما سمح الانسان اسبق العا فله اساطفة التي في طير المذبح
ومر بالسلوك في طير يواي منه وها عن السلوك في طير اسر
د فوص له الاحيان فيهما الكون صلبه ورد بانه باحياز
عزمه حتى يكون بعنا باستحقاق وعفايه كذلك ايضا وهذا
هو من حله عدل الله في حله واما موت الاطفال نو كاس
لجوه للهوه بها الوجهة لاناوع عده اما الاول وان موت الاطفال
على كل حال من بطم الله فيهم لان انهم ما عرفوا لجلاد له بها
من مزارته لانه قد مزي العاقل من الناس من حصل له ان يورق
هذه الدنيا سي من جلوه يكون له من مزاها صاعده ونهايه اميره
الى الموت مصيره فاما الثاني فانهم لم يولدوا في حياه هذه الدنيا
الرائية لكانوا انسا ذكوا اياهم في ذلك الموضع وصالوا
من بلزمه العذاب السرمدي في الاظلمة القصوي فاما الثالث

محل

واما بعد ما نالوا الشهادة من اجل ان دمه لم يمتزق من اجل المسيح
 وقام لهم الدمه مقام العباد لان العباد به معاني كثيرة اجد لها
 دما القتل في طاعة الله واما الزناح فان قتلهم من الجور لا لاد
 في اليهود وغيرهم فصاوا ايضا لهم بذلك مما ناله بالمعسر من
 ودعوا انما المثلوث من اجل انهم راقوا صليبه الميرون بالفسل
 من اجل المسيح ومما شابهه ويقال ما بال اهل ماني ومدي
 ولدان مسيحيون وزيجل فيهم ام يوسف ودياميين وبيت لحم
 وليس في شبط سامس قلدها بل في شبط يهودا يقال ان كز
 راجيل هاهنا لاجل شبط ما بهن كان مختلطاً بشبط يهودا
 وذلك ان الجيس الذي خرج منه ملك عنزة الانباط من
 راجيل ام ابراهيم من شبط ما بهن من شبط يهودا لان
 قطا بعد كانت ساحمه لقطا عنزة واما من اجل ان فير
 زاجيل كان في ارضنا التي في شبط يهودا ووزب من اهل الاطفال
 من قريتها وحليطه شبط يهودا شبط يهودا واما من
 قطا بعد كانت السوء هكذا ومما باله من سبه انه
 كيف كانت وفاة هيرودس وشبهه ذلك ان يوسف
 العبري كنت في قصصه ان هيرودس عجل عليه النكال لما
 يجمع عليه من قتل الاحفاد وذلك انه اسلمه لاكله والدود
 البلهو حتى نثر امقدمه من العمودية ولشده ما دخل عليه
 من المثل والضيوع بالمريض قتل امراته وابغض اولاده وعلمته
 الاطبا بما يتاقت من مرضه فلم يسمع ونهاه جماله انه
 و

جعل في ما جاز قد صفيه دهن فانتبت عساة في اوايه الى
 ازها معازي هناك الربا مسويه شديده ونحوها ايضا ويقال
 كما اعدت من اسن الدرس لواعده فبالله اعصا لوجه وهه
 اذ لا ومن قريته وودس وفلس واعتراس فالذي حلكه منهم
 بعد هوار خلاوش الذي ذكره في بني اردن واستقرت حاله
 شبع شبع ثم ادب دنا او حبه في ربه وقلد الاخر بجره
 لهرودس من ابيه الذي ذكره لوقا الاخير ثم عرن وقلد
 الاخر ليعليس ابيه الذي ذكره لوقا في اهل بيتا وانه شعي به
 عساو غفقتش بعد وعوله وعساو لهرودس ابا مكانه وشعوب
 الجال على هذا الذي راه او عتطش فحيته من ملك من بعد طمار
 معسره فافا على هيرودس حاله وهو الذي ساطر به وشهاها
 باسم مستحق من اسم الملك وفي السبه الزناح عسره من ملك
 طمار يوسف شعي هيرودس عنده فوجه بل احسن السجل والى
 على اليهوديه وجعل هيرودس زعيما على زنج الحليل وفي
 زكاه هيرودس من يوسف الذي اوفيلس اجاة على بع ايطور ما
 وكونه ايطور هو من اهو ملكوت الحليل لوقا وارشلو ومن
 اخوهما الزنج على ما ذكر يوسفوس العبري ولما كان في سنة
 اثني وعشرين من ملك طمار يوسف قصصه قصدا غرناش احوهم
 السخايه بالحمه هيرودس من مضي الى زويه وعساو صوله البلي
 وجد الوفاة قد ادركت طمار يوسف وقد ملك اغابيوس قصصه
 على الزود ونهاه الى ان اغابيوس قلد اغرناش الملك
 و

من بعد على اليهودية وبعثه يهوذا من دد ذكره لوقا في كتابه لوكتس
 وفي تلك السنة من الاطلس السطلي بعثه فلما كوفد من
 من زلا ومن فانه كان على حكم الجوز من من جل جده تسعة
 والحسية من اصناف من اكي ليمه وفي الى التاصه كما اوحى
 الله وبجب ايضا ان يمس الشيب يذكي يمس تسد من حله
 هذا ان يحيا التعب والنصب من الرضا عن كونه ابدل كما بان
 وصار لامة وليوشع يعوب الجشم والقلب فقال له كلك
 كان حتى علمنا ان تكون ليمه لي في كل ياره في السان
 تسجل اسطاعه من عز فاني لا صحت في انقصي به الفصله
 و قال فاني في ابي كتاب من كسا الاسما وجد تم ايه يد علمنا صرياً
 فماس هذا الخيل فانه قد كتبت كتاب الموحود في ايدى
 الناس الان عن احزها فلم يلف هذا القول في حى ها فقال
 انه من المعلوم ان الطاهر ان منى كانت هذه البشارة اما كها
 من اجل اليهود الذين منوا بالدين عا هير بعد نصم عليم ليه
 ان كسا لهم نصم ما سترهم به ود عا هير في كتاب بالغة العير
 ولولم يكن لهذا القول عندهم اصل بانث لما كانوا باوه ولا دوا
 ولا سلك في ان هذا مكتوب في كبا الانبياء من قبل ان يند ويطرف
 ويعز ود لك ان العوا رض دخلت على كبا العسقه من جهتين
 محتلين لما الاوله فانها من جهه ما عرض لبيب العدن
 في يام السور والجلال من جود الماز واليهب والدم من موز وود حركي
 واما الثانيه فانها من جهه كهم اليهود ومتم بهم وقابلهم

قول

الذين علموا اسما مده لتسبح على انبياء انهم لما وقفا على الحق
 و بان لهم جهلهم عدوا الكلب الموحود وعبروا التواهد
 ابي نوح اعمالهم الشواكي اعصروا عليها في امر المسيح نصم
 لهواهم وحشيه من ياتر بنو زكنا في الجور للزوم في جودون
 لهم منهم معضتي كت ستر بعثهم والدليل في الخفيق هابير
 للجهنم من باقان واجاز وهو احيا وابليا والينح الذين
 هم من كسا الادبوعه وعشر من ماسا واحد لواحد منهم
 كتاب و د و ر ما عز من احيا زهر و مصا ياهير اسفا في
 الملوك جعوطا لذكرهم لا غير ومن السان ايضا ان الما ستر
 ساني وهو الشفر الخامس من النور اذ عذرنا وانقطع الزخاس
 وجوده الى ايام اس الملك علي يهودا وجده وقوما وقد
 وقد بعثه واما الانبياء الذين يخرجون عن الاربعه وعشرين
 فمنهم من وجد له كتاب مثل عمزة ومنهم من لا وجد به
 كتاب مثل اصاب الذي ولح داود الملك بسبب اعز
 اوزيا و يوبام الذي دخل يورحام اس باط على عملاء الاوثان
 وهو انه كسا على عسقه الاسباط من من ستر اسبح
 عسوا على زاجع عام اس تسليم وهد اجبوعه من الزهات
 الذي بدل على الباطنة قد عدم بعض كها عن يمينه
 اسانيوس يفسره قال انه لما واوا الملك بذلك ليوتم
 اخذ الصي و امه واني يهر الى مصر فاقاموا بها سنين
 الى فاه هيرودس سمر ما قاله الرب على لسان نبية وهو

قول

هو شخ اني من مصر ودعوت اني ذلك ان كتب العفيفه فشرت
اربع دعوات الاوله من الانبياء وسبعه من شيخنا المستنير الثانيه
من ما داسر في الثالثه من ستر ما حسن في الزاويه من ارسل اوش
النا الانبياء وسبعه من فقا لوان في بني اسرائيل انا اجنبه ودعوتيه
اني من مصر وتاداسر يقول شاذي اجنبه ودعوتيه اساء
من مصر وستر ما حسن يقول ان الناس اسرائيل انا اجنبه
ومن مصر ودعوتيه اني دارسل اوش من اجل انه كان يهوديا
وسمعه وكان يعترف العالم حيدا ونسبته ان الكتب قال
ففي بني اسرائيل انا اجنبه ودعوت اني من مصر يوحنا
وما الذهب يستمر موه ازبنا السى قال رهبه ودرست اعقب
ثلاثه نبيات الذين همها ولاهير ووش ارسل اوش ويلبس
واما ارسل اوش ولى على فلسطين وهير ووش على الجليل
وفلس على عمان وكوزيتها لما ارسل اوش ودرست
وهير ووش وفلسه كوزيتها والرامة وهي قيسية بيايين
وزاجيل هي ام بيايين وهي من سبط يهوذا وراجل التي سكي
على يديها يعني به بسط لانيها منها مصافه الي قيسية
بيايين وراجل منها كما قلت فلهذا دعيت سبط يهوذا في هذه
النبيه زاجيل وله نسبته لهره وان الزامه هو موضع
عالي والكا والنج العظيم كان يسمع من هناك والعبي
في من زاجيل لان زاجيل هي باروشليم السابيه كما هو
مكتوب في رؤس الرسول ان يابن ومسلم العلويه هي حيرة

وهي

وهي شاذي وبنها فهو على البسر الذي من اولادها وضلوا
عن هذا الله واستقاموا في عباده الاوتان من على المسيح ودلك
انه يكون في السما فوح عظيم فخطا ولجدا انا ان فاد انا
البسر كاهن ودرسلوا فلا يسلنه انه يكون في السما وهرن عظيم
من اجلهم وهذا النسيور ووجانبا في نفسهم احرز ووجا ولى
والا المكتوب في ميخا النبي هو انه تلخج مدنو صلبه اني شعبي
اسرائيل قال شعبي بالحقيقه هو حسن المومنين اسرائيل على
الجنيفه هي الكيسية التي جمع المومنين للدرسل اوش الله من كل
الامم ومن كل حسن وانما قول الكتاب انه ناصريا فحيناه
الصدق ولكن نحن احملنا ان اليهود ودرسلوا مواضع كثيرة
لنحو ليهور ودرسلوا ومجتمعه لعباده الاوتان ودلك ان التامون
التالي هو السفر الخامس من التوراة وجدوه بعد زمان ووفون
في موضع ودلك في ايام اسيا ملك يهوذا اسعاسوش
يفتره قال ركنه الحدود بهذا الكلام ويعولوا في موضع هذا
مكتوب ومن الذي قاله فالذي يصعب عند غير المومنين معاه
فان وجوده سهل عند المومنين فمستبر الناصره ودرست
ونفسه الناصري القدس وسنجد نفسته هاسر للخير
لانها مستلحه بالذي يدل من السما ودلك ان معنى الناصري
القدس هو ظاهر من نفسته الاشهر ويان ذلك ان موسى
يقول ان كل ذكر قاخ في حرامه يد عافدين الموت وهذا كان
في الناموس بالحق وانها بالحق فانه على المسيح ووجه لاجل
وهي

الموضح كما يثبت من خبر شمس سنة حتى ملك ابا عيسى من مصر على
الزوم وشيخ زنبولا ومعه صورة رادوس المصنوع الذي كان
الزوم يعبد به بسببها في البيت المقدس ويا من يحمل المحور ليا فيه
ولما وصل اخبر بقصته ودمر كذا وشاهدته وهو على فقتل
عليه جماعة من الكهنة فقتلوا قتله وهذا ما احصت من
جوانه كما يافا ما حال يوجنا وان البسج امه احدهم وهرت
الي عهد الزنا ما فحها هالك وكان من يوجنا ومسا تسمن
وهو من بالرفصاع وكاتب ملائكة الله لمجد طوبى فمات كل
سبع وافية وكان عند البسج من سلب الزنية ومسا وله
سلب ورفح عظيم وكاس مع كثر منسها ما في الزنا لادل
في البرية ولحق الوبر فعرله وتعلل به اذ امسك شمس
بها وبعدت من عند ابيه الزنية وكان يستبجان الله ونفدت
امته على المدام وكان رفح القدس ويز او مرسد والصبغ
ومعها له من اجل الفضل في خدمه الملك العظيم وبعد
الي شمس وصار سنة في تلبس سنة ارجعه الله ليدخل المملوك
لعمد وبنس ورسد فيهما لمجد وبعث الى اقامه وبعث
في البرية هذه البرية الطويلة دون المسكونة والسيد المسيح
معتبر هو الذي كان الطالب عليه وقد كان فيمنا في المشكوة وتعددا
الى البيت المقدس وكان تحت العلى في الهيكل ويت الدعي
امور كثيرة ويوجنا فيها اخرج الى البرية لاجل الطالب الذي
كان على المسيح فيقال ان ذلك كان حتى لا يجد المعاد حجة

لو بعد

ولا مطعما في جهاد به على الشيخ ما يدل ان ما جعل هذا من اجل
الفرق الصداقة الجامعة وانما المستعزبان المدين في السنة
المجديه تعترف به اطراح العالم والرهافة وانما الشيخ اذ عاينه
حي عاد من البرية الى التكونه فان ذلك لاشباب كثيرة فالادل
منها انه اشعر بوزود المسيح الملك العظيم والثاني في اذ اشع
الناس به يخشون اليه من كل موضع ومنه فمرو ولا ينصطرون
ويطوف البلدان ليدلوا بوزود الشيخ وانما ليسه اليهود
الهم من كل الخطايا اللعوبية والاشياء من قسمة الخطية فهو
اصلاح الطوبى لعمام الملك المسيح والزنا لمظهر من العود به
حتى لا احاط سنة العباد على يد الزنل لاسكنه عليه من
اليهود ومما مثل عيه وبعث هل يعود به يوجنا فابعد
الوطا فمما ليد يوجنا فمما ليد يوجنا فمما ليد يوجنا فمما ليد
لاجل ان الشيخ لم يصلب ومنه من الشيخ لم يصب للخطية ليعال
ان يدل اذا كان يعود به يوجنا لم يصب للخطية فمما ليد
مولا فمما ليد يوجنا فمما ليد يوجنا فمما ليد يوجنا فمما ليد
الذي يعود ليعبر الخطايا ولوقا ايضا هكذا قال فقال لمجد
ذلك ايجبا حان يوجنا فمما ليد يوجنا فمما ليد يوجنا فمما ليد
سال فيل الشيخ كانهما لاسعز الذي يظهر مع وجه العيش
من قبل صوالش من قبل طوعها في ايو يعود ومنه على فحها
العزاز ان ايل الله من الان معاز وفي اعمالهم الشبيهة ويصعدون
متعدس ليدل العمة المستعزبان والغوار صوبه النبوة

منه

لو بعد

فاشاعى كلام بوجته الى عدد عداد التوبة فاذا اظهرتم صفة
 مسعود لمور ذبح القدس التي هي معمود به المسيح الى ايات قوله
 تكات معموديته للتوبة وطوبى الى عدد الخطايا والعود به
 على على صفة معاني الاول معمود به موتى السي وحاس باووة
 في ظهور الاجسام من الحماية وعند البعد الى عظيم مشبه
 او ما كل مجزومة والناسي معمود به بوجنا وقاب ناعه في ظهور
 الامس بالتوبة وفي موشطه من معمود به موتى ومن معمودية
 التالامد والتال معمود به الرسل من جرحه وهو فاهياد
 في ظهور الاجسام ويديب الانساق عتزان الحمايا ونول
 موهبه التوبة وانما الزام والغاسن فيهما معمود به دم سنياد
 ومعمود به دموع التوبة كدموع داود التي بها عذب خطاياه
 وهما سبل معمود به الرسل بعد مفضن ومما يخص عنه ويقال
 ما السنت الذي وحل السند الاعمال من بوجنا وعلى اى حية
 دل كان فعالا السيد كان غير محتاج الى معمودية لان السي
 يقول تراجله الذي لم يصح خطية ولم يوجد في فيه عيش
 وهو القابل عن نفسه من منكر نقدان وتحنى على خطية وضا
 شهد وقال له اما الجياج ان اعتمد صلت وانما دار اعتماد
 لحد وحوه الاول فانه اذا ان يظهر من التالوب اعتمد
 باعتماد الامس وجلول روح القدس عليه وبصوب الايب له
 والتاني فانه كقوله شهد لعسلنا ان كل كل التردد كل طنه
 نتج معمود به العبيد معمود به الحد يد كما فعل في النصع القديم

وحياس
 وحياس

ومعه واحد من الناس ان يكون شهاده بوجها للذين يرون الى حوته
 شاعى بما عاينه وشهده والزابع لكون شاكل للظن والى كلكها
 كما دمه لسا الظنونة غير ذلك والغاسن ان جعل ذلك
 ملأ لسرد فيه وقامتة وموساه فامتة التالاس ان
 اراد ترجمته ان يحيا موهبه النبوة وتقدس لاجساما وبوسا
 بوساطة رائحة ونصوب الاله وحول روح القدس عليه
 ومما يتل عنه ومما لم كان المعمودية بالمالا ليعين مساله
 والحز ومما جرت مجراها الحواب ان الطبيعة الاولى
 من رايه عاصيه وفي ايتار التالام والاله ليوصل
 او هدية العاصي ليركن فيها سبي سنان سوك المارة ولا فيها
 امضا اسر من سنة لجعلت المعمودية التي في الميلاد الثاني
 لتامس المارة لعدة اشباب الا ان الما طمح الجيا توهو السي
 لكل ما هو على وجه الارض من الجوار واليات والتالى من
 سانه اطما البان والعطش لجعل المعمودية ليعلم ان
 بها حيا ان ينطق ببار السهور والطما اليها والتالت ان يظهر
 والطاعة لانهم الاله ليس من ااد اعتمدنا نصهنا لاجساما
 مع نفوسنا من الحصة وانه مى عدا الى الحماية لم يرق يظهر
 الا ما دموع التوبة وانما مد العسل طاعه الله كما قال السي
 احترنا في العزوف والمخزف واخر حيا الى نزاجة والترام في سكر
 العاصي الا ان ينجس من شيد بالقدس وذلك ان الما ندرس من المعمودية
 واليه نقدس بالصلوات والارض ندرس بالدفق والى ندرس

ولا موب
 بايه

فله

باختياره فيها عند صعوده الى السموات والحاصل ان جميع ما هو على
 وجه الارض به صلح ان يعتمدوا به استقامت في اتمام بروج والتأخر
 ان عاداه العوازل من حزب الرب عندوا بالآء ومن اجل ان ذلك من
 انوار الله لميل وانه ليس يوجد في المحسوسات لهذا المعنى انشرب
 واحل منه ابي على جباله ولم يمتنع كما استحق العوازل وعبرها
 بالاحصاف العوازل ومما يسل عنه ويقال ليركا والحوادي
 بهذا الادوار من دور الانهار فيقال ان هذا السهول بعد من به
 استنار كثره سها ان يشبه اسرور لما اطلق السحب لتوهم
 الانقض الى وعد الله بنى اسرائيل ان يوزنها لهم عموهم في
 هذا السهول لتكون علامة ان العباد الزوجاني يوزنوا بالاشور
 ملكوت السماء ومنها ان يلما السبي عثرة قبل صعوده الى السموات
 لتكون ذلك علامة ان العباد الزوجاني يصعداننا الشرائي
 السماء ومنها ان لهذا النوع عشا واحد نهما تستهيرون ومنها
 كتاب تسوب اراضي الشغوب والاهرك تسمى ذبان ومنها
 كتاب تسوب اراضي الشغوب واعتماد التسب فيه علامة
 ان السنة الحديد به جمع السبع السبعون عا في المثلثات
 ومنها ان هذا السهول انصا به في حيزه سدوم وعلوز اول
 تخسلط حاوره بانها تكون ذلك علامة ان من اعتمد العباد
 الزوجاني وتقي على طهارته في العباد لم يخالطه شيء من شذوات
 العالم ولا شيء من اداسهم ومما يخصص عنه ويقال ان حصل
 يوجنا يده على زامن السيد عند اعناده منه كما كان يفعل

بتنازلهم من ارضهم يده عنه من اجل انه اعتمد منه من
 عزيز حاجة له البية وافراره له انصا بانه الجراح على الاعتماد
 منه فيقال ان السيد المسيح تبارك اسمه انما ناس من اجل
 حلاص كافة البرية من الناس ولما زسى ذلك واخذ منه العبد
 الرب منته التسب ساقى كل سبي جلال الخطية والبريك جلال الصناء
 الابود وما الذي الذي كان على من قبل التسب والناموس
 واحدا السيد مجد لا هو به بنا شوه هو عمل اعمال العبد
 وهو زب وحضه بحت وصايا الوان وهو واضعنا فتور
 الربوبية لخدمته سبل عبيد وسنزعنا بالسلكة وسنقر
 اللهوت بالثا شوب ولما اعتمد من يوحنا اعتمد كثرنا العبد
 منه لان العتس بر استدلوا على ذلك من شمس العبد
 وان الله قال لموسى قرب هرون ومنه الى فيه الزمان
 لمعنا لانا وحد الاشوة والشها لوزن قبض وسان عا
 والحب والرزق واصلحه بسطبه الحنة وعنه بالعبادة
 وضع الكس مقدس على اعباده وحدثه اسجيه فصبت
 زاسه وادسه به وقال الله لموسى فبر على القصور وادنا
 منك مجدك انصاك في معان الطران وبت يدك ملك
 واطلك سنجاني وتري عظمي واما س من السيد فانه لا
 يصح لانسان كهوت ولا معبودية دول ان يضع الكاهن
 يده على زاسه وكما ان السيد الصع هي اعتمد من يوحنا
 مثل سايو المعتمد من في الصذوزة قد جعل يده على زاسه

وذلک ان اربعه عورتون تناولوا عتس بقول ان الذن
 فعصى الشماريهم وحويلة لهم من فوق اهل سوخ نال
 يضع يدك على راسك لا تذلت الحق هذه المراجعة من
 اخذنا لذی البرید صغاب الامور وصدرة البر وشد
 الحرس من ذلین سنة تسبه ومن اجله وقال جماعة من المشركين
 ايضا ان الامم من النبی احدنا هرون من عی لمعت الي وحي
 واخذها السيد المسيح منه ليقول للكتاب انساكاهن الى
 المذبح على طين من سجد لادق السيد المسيح اعطاهن للتلايد
 ولم يقبل السيد الامم من وحيها حاحه سه الى ذلك لكن
 لا يميل الموهبة الا في بل النما عسا وس وحيها الى عزيا
 دالم العالم يا قيا وبقولنا ايضا ان هذا كان لي عملها طوبى
 التواصع لان السيد را حتمل ان يجعل العديد على راسه
 لا يباحته منه المذبح حتى لا يكون نعمه وتناول القديس من
 اي كاهن كان ولا يجره اذ ليس هو يصون ولا سجد
 ومما يوحى عنه ونقال ان السيد المسيح لما اعمد من وحي
 عدي يكره ان يسره فيقال لها كما ان ثلثين سنة شاهد لوقا
 واصحابه للتاريخ يذكرون ان في سنة اني وارجس من ملك
 او عتص من صمد ولد المسيح من العذراء وفي سنة الف سنة
 وحسن ما به من ادم وكان ملك او عتص من سن وحتس
 من فحاش سنة عند وفاة او عتص من سن عتس سنة
 وفي خمس عشرة من ملك طبار وبن اصطبع كانه لوقا
 ومما قيل عنه ونقال ان كانت المعجزة به في اثنتي عشرة ولا

في سنة

قصة

ايدولا باحق فقال في ذلك لعدة ولسات ذلك ادم
 الاول الذي هو اول السرحان في هذه ابريلين سنة وهذا
 ادم الثاني الذي هو ريب وسند العالم الذي اعمد وهو
 ثلثين سنة لثمن الناموس الاول الناموس الثاني لانه لوح
 الناموس الاول من المدايه لكان يقال به لم يقد على جمعة
 جمعة لثمن سنة وهي السنون التي يستولى على الاشجار
 فيها سائر الخطايا اما في من الصا فقصا ان تزي ومن
 المراهقة الانهات بالتهواب ومن استسبه محبة جمع المان
 بمكة كلها تكون في هذه المدة فستعها تحت الناموس الاول
 واستعماده على عايه الراحب حتى لا يعان فيه انه يزل استعماله
 عكر اعز فبني جمعة فلما اكمل جمعة اعمد وسند بلتحة
 وقيامه وايضا انه لو استسبنة وهو في حين الصبا الكاب
 عرفت بسنة لمحا القيا لان ما جرت العادة بالاصفي اني
 الصبان ولعلنا ايضا ان السن الذي هو مريه الناموس الثاني
 هي هذه السن وان المعجزة به في سنة وقيامه وسئل
 ايضا ونقال اذا كان السيد اعظمه وسو نلثين سنة لم
 وال لا يلحق انه لما وصل من مصر وسكن في مدينته الناصرة
 في تلك الايام حيا بوجنا المعجزة يكثر واذا كان الامر على
 هذه الشيا قد يلدن المسيح بوميد في خمس سنين ويكون
 سن بوجنا ايضا خمس سنين الخواتم ذلك ان الكلام منه
 ما هو مطلق وهو الذي لا يحدده ووله ومنه ما هو محدد

محمد

ان ملكوت السما الامامه بشاره الاجل وقد سمعنا
 رساي الاجس المجته الخردل الذي رجعها الاسان
 في جفلة وبالمعبر الذي احدثه الامره وخبائه في
 الدين ~~والمعبر~~ وبالذبح المعنى في الخفل وان
 الاسان الذي وجد باع كل شيء له واستمر ~~الملكوت~~
 ذلك الخفل والمخوهره الامره التي ايدى التاجر باع
 كل شيء له واشترهاها والرابع منها ان ملكوت السموات
 عليه علي طور تايور كما قال الاجس ان هاهنا اناسا
 لا يدقون الموت حتى يتأهوا وملكوت الله والخاص
 منها ان ملكوت السموات هي صورته ومثاله التي
 اعطاها الامسا ادم كما شهد الدات في غير العفل
 والاستطاعة كما قال ان ملكوت السماء فكل من قال
 منها ان ملكوت السماء في قيامه سدد بامه الاموات كونه لتلاسه
 من الان لا اشرب من هذه العوصه حتى اشرب من الجدي
 معك في ملكوت السموات لانه بعد قيامته اتي الي
 التلاميذ واكل معهم وشرب ومعاني كثيرة في هذا
 تشهد بها الكتب المقدسه والملكوت التي قصدتها بوجنا
 هي فلهذا المسيح متاينا الاله الطريق الي ~~السموات~~
 محييه الثاني كما قال للزسول اباد فتابع المسيح للعوده
 الموت لكون كما قام يسوع من الاموات مجداسه كذلك
 نسير نحن نحو اصابي الجياه الحريه وقد قال بعض

من

و

المستقر ان ملكوت الله غير ملكوت السماء وورعوا ان ملكوت
 الله هي اعلويه وملكوت السماء هي العلو بمجواته فومعوا ان
 لعط ملكوت السموات ما عرفت في السرايه الاكثر بوجنا
 انك تقدمه ليردك الاله الملك الانصيه والخير ان العالميه
 ومن السابل ويقن اذا كان بوجنا الذي شق بذكر ملكوت
 السموات وكونها غير ضاهرة ولا معزوفه عبادهم
 فما فائده ذكرها الهام الحواث ذلك ان بوجنا قبل ان
 بان السنيه الحريه منسج السنيه العسفه وان ملكوت سما
 ا وصل من الاله الانصيه فابتد الملكوت ملكوت سموات
 جي اذ استمع اليهود بشاره الاجل فاشهد بذكر ملكوت
 السموات بجنون عن معزوفه وعن الخريف التي توصلهم
 اليه الاجل ان دعوه النبي قد سبق له مردها فجزصتهم
 على القوبه التي بها انوار معصه الخطايا وامتنانة في الفضيله
 لان التوراه توجب العقوبه مع الله تبلاجل ارجح العقران
 مع التوبه وملكوت السماء زياده على ذلك ومما في بعض
 لم يسمي بوجنا صوت صائح فيقال ان الصوت شانه للاعجاز
 بالكله فالسبح هو الكل وبوجنا صوت اشعر بالكله يعني
 اخر ان اصوت بيقظيه الانسان من الاضطجاع وهكرا
 بوجنا نبيه الناس من سنيه الغفلة والانهما في الخطيه
 وانما ان الشين لا تميزه بشارته بغير صوت بوجنا هكذا
 كانت امر التوبه وعقران الخطايا وتسهل طريق الرب

و

فلما اذلف يقول اهو تسهل طريق الموت فقال له ذلك هو
 الاستماع لوصايا الله والعمل بها واستتات السريعة اى
 العمل بها والاستعداد بالتوبة والاعمال الصالحة فاب
 ملكوت الله قرصة انسان الى محو الشبح واما الناس رجنا
 من بذر الابن فانه ليعود معاني الاول تنسبه بابليا لانه
 كان لسانه الشجر والى كان يملء البيا بالطنع استعمله
 يوحنا المختار واثنافى انه كان يادى التوبة وليس اللباس
 الملاية لها اتم اهل يهوى عبد يوسف وى يراى عريت
 من الثاموس العتيق وملايم الثاموس الجدين وانت الشجى
 على ترك الافحاز باللسان طلسم الاجور السماوية والربع
 من اجل انه زاهد وتاب فالرهد هو ترك زخارفه الدنيا
 وخزها واللسان المحر هو تحلى باللسان العظيمة باليد
 ولسان السعد وهو للتوبة لانه علامة الجور الكابة واما
 لسانه وكونه من بذر الابن فليس من غيره وذلك ان رجنا
 كان تومط من العسفة والجريئة وليس شعز جيون اخو
 بتوسطا من الجنس والطاهر شوي وبس الابن الجمل لاجل
 انه جحر فهو من الجواند الطاهرة والجلان طلفه غير
 مستوف فهو من الجواند النجسة ولاجل ان يوحنا كان
 من شدة الشعب الطاهر والشعوب النجسة ايضا فلباشه
 ذلك يرمز به على ان صدره انشادهم ياشروهم وكما كانت
 معروية متوسطة بين العتيقة والجديئة هكذا كانت

فاب

دعونه متوسطة ايضا واما كون مطقته كاس من جدي في
 لعدة معاني الاول فابها من جسد خارجيا ياكل ويتزوت ويعدى
 ويروح قلبها على ما تنه جميع شربونه الحسنة انية وقد لونة
 بالموت والثاني فانه تنسبه بالهبة والاثر الاول وهكذا
 ايضا جعل يجرش وبولس والثالث لكون في جدره بارية
 ستودا الوض منسقة بالعدا الحسنى واما رهد يوحنا
 في مطعمه وطلبته ومستره وموطنة فانه كان بالتمام
 زوج القدر الذى تولى تدبيره في البرية مخلصا لليون
 مسعود للونى امام الملك الذى علمه تلميذ الزهد
 وصار من الاحسنة الى اى لعودة واما طعامه الجراد وعسل
 البر والجراد هو عقار يطالع في البرية ويعزب بالفض وهو
 نسبة الجزر وليس هو بل يد وعسل البر فهو الملح واما حرج
 من خرج من اوشليم وعيرها اليه فمنهم من طن ايه المسيح
 ومنهم من طن ايه نى لانه من زمان طويل انقطع النبوة ولما
 شعوا ذكر محمد الى بعد التوبة ومغفرة الخطايا بادروا
 اليه لانهم كانوا عارفين الخطايا من بين عبيد ذلك ان
 ترتبط الهوت منه انواع الهوت الثاموس العتيق وكانت تقاوم
 على الخطايا اذ احبوا الانسان بولس وتشفع له عن الخطايا
 اذ احبها انور علم ولهمون رجاء وهي متوسطة وكات توبة
 وطريق الى مغفرة الخطايا اذ احبها الانسان مصيره وعلم
 ولهمون الجديئة وهي شغور الخطايا اذ احبها الانسان

فاب

ببصره وعلموا واحدا بعد غير علم ايضا فصار من ابوا عنها
 باقصه ومن وسطه وكامله وكان من وجهه من اعصر العجب
 لان موسى لم يعد يرد ذلك ولا املا ولا غيرهما من الاباح
 كونه قال فخرجوا في الموراة مع عصا ليهوذا الحق فخل
 جبر وظهر بشارع من السبع جعله ليهوذا في ارضه الى ايام
 والكعبة والمجوزين ولا يستل في السبب في ارضه كان
 بعنايه النية لان البذرة كانت تنشر على يديه سحره للحل
 ولذالك طاعوه وصدر لواء معود بنه ليعزب الخطايا
 وهو غير ساكن في نداء ومات له وبعان اذا كان
 تكلم معود به لوجها بعنايه الله وفي المستر لخرجه الى
 والذين كانوا بانوا ليهوذا غير شاكين منها على زح القضاة
 وهو محزون معازفه الاعمال الرزق به فاذا فزعرت خطاياهم
 فقال ليهوذا الرزق جمعها كما سطر فقام يديه الى العود به
 التي اعطت من ثمة المونة وعمران الخطايا مع لاف الموت
 لم يكن مع الخطية ايضا كرهت والشيخ الذي كان به
 ليهوذا ليهوذا فلهذا ليهوذا على انها لم تعمر الخطان وما حصل
 الغفران باليهود به الا بعد كمال الندي من الامم الى اقول ان
 يوجها لما نبي كثير ايمان معود بنه من الرماذ في الفريسيين
 واهبط الى القول على اليهود كافيه وجميعهم كانوا بانوا ليهوذا
 فيسبحي لنا ان علمنا ان اليهود به ابتداء من ابراهيم كان
 في ايام موسى بالسنة التي جعلها الله على يديه وانقسمت

وله

في ايام داود الى سبع وازق الاول منها الكاين كانت خط العادات
 والقوانين التي اجتمع عليها منهم جماعة متابع ومتمت تلك الجماعة
 المشقة مما ليست تلك العادات بسطورت في الماوس الثانية
 الغرض له ولهم انفسيتهم وكان تظاهرة الرهد والصبام في
 في كل ايامهم وتخرج العشر من اموالهم وكان يحول حيويا القدر
 في زرع وسق ما بها وتفسد الاواني الغصا به والاطباق وتظهر
 النطاقات من النامه مفرقة الزنادقة وهذه كانت من جنس التارث
 ونسب الي زاد وقه كانت تلتزم القياس والملايكة والرج
 الفريسيين الزاوية المظهرون في التي كانت تظهر في كل يوم وكانت
 عرفت ان التلطيف في كل يوم يستحق حياة الابد والخاصة بالانسان
 ومعاهة العليلة الطباع وكانت تفعل حبه واسمها الماوس
 وتطرح جميع الامايش في سق وكان لاهلها عيشة الماوس والشيخ
 المتشغون وهذه كانت تسبح من اكر الماكا وبالحاصه النجس ولا
 ترى التزويج ايضا على حسب الطاقة وكانت تقول ان
 التوراه في البيت كليا لموتى ونسب اليه صوفه مستوية الى
 ابراهيم واخرجه وكان اعتمادا على النجوم والشمس والذين
 وهذه كانت تسبح الماوس على السنة ولاجل ما جرى من اليهود
 من المناجحة بالبيت المقدس في ايام ليهوذا وسواها في كثير من
 الاول ايام هذه الفرقة اليه واستندت لنفسها اسما من
 اسمها زابنها له فعرفت باليهود ومثبه وكان كانت هانان
 الفرقتان التارث هما الزنادقة والعرييون اسد امتيلا

وله

من عيونهما لانهما كانتا العالمين فذكرهما شي تحسب قاتما
تسمية يوحنا المعمدان ولاد الا قاعى فانه من اجل قضاظتهم
وادبهم لاد الجند وقناهم لاتبيا من غير جزر او اجتر احد
منهم لان الا فني قد تلدح من ليرود بها ذلك كانا بقل
فاما معني قوله من في الامر على العزب من الرجز الا ان فاه
كان على شيل التجسس لا يهزمه ابر على حسب اختيارهم وميلهم
في التزويج على زاهره قدروا على الرجوع الى العزب نجح
من امرهم ومن يور بحجة طعن يندزهم وكجزهم من الرجز
الا فاني عفا عنهم ليجد لهم على دامل التوبة وان يطنزوا
سركان ذلك بالعواك واما قوله اعلموا ان من لم يلبس بالثوب
ولا يتجدوا ونهلو ارا بان انهم فانه قصد ان يلبس
لهم ايماء الرجوع من حديقهم وان يونسوا فان يجموا
التمية بالوجه بالدم على ما سلف من عاصيهم لانا نقول
فقط بل بالعلم وما احسن ما تقدم من جزر العزب والبطان
بالقزابه من ابراهيم وازراهم بسن الفصيلة اى بماذا
كان الخبز بالنسب الطبيعي وفيه كفاية فما كان الجاحه
الى ان ينزل الله لثبا فيها وصايا وتحذيرات ولا ان يبعث
ايضا انبياء يندزهم الى اسرائيل ولقد كان رساله لهم
من العبد على هذا الزاى وما اجدكي نفعا ولو كان ايضا
دجول لاتبنا والصد يغير في الشعب والنصب والامور
الشاقه حبل المسته لان سببهم الطبيعيه من ابراهيم

موجوده فيهم ولا يسك في ايهما انا كانوا يفسدون بعينهم
وسنواهم من تصير سببهم من ابراهيم بالنسب والعصيلة فقط
ومعلوم ان لاد ابراهيم على من من انا بالصلة فانهم الذين
شهره في الايمان والعلى من رمة ومن عيونهما وهم العبد
عبد الله تعالى لولا لاد الا انه يبروا بالاطيعه من عيونا
ولا اعمال فانهم لا بعد واعبد الله من ولاد ابراهيم
فاما معني قوله ان الله قادر ان ينم من هذه الحارة عفا
لانهم اى ان سئل انهم قد اقامه الله من جسمين قد
الخطا بالدول ووقعا عن البول وصادا في هذا المعنى
بطير الحارة ولهذا يقول الكتاب بطير والى الحبل الذي
تقطعتم منه ولجب الذي عدمه فومعني الحارة ايضا
هي الذين يونسون من الامم يور ابراهيم المعاصي فيهما
في الخطا وقد اتعدت منهم هؤلاء البصلة فصاذا
كالحجارة ولما اموا صاذا ومن انا اللوث واما معني قوله
ها هو ذا الناس مع صوع على اصول الشجر فاي سحر لا تهمز
صالحا يقطع وتلق في ان لا تحبس نفوسهم في الكلام الذي
اليه هذا الرجل الذي زلي في الفقر والغريبت كالبشر
وكيف انجل معلم اسرائيل الذي انفعوا ناسا مؤلفه وسنته
واذا صوا بالانوار من الحكمة انهم اوى بالتوبة ثم قطع حجابهم
من الاحتجاز بالقزابه الجسدية ثم اذبح بذكر التوب والتوبة
انهم ينادوا على المعصية ثم بين لهم نفع العفات على ذلك

انه باع من سدده انه لم يفسح الاغصان بل يقطعها الاصول
 السنة وسمي هذا القول الارض في ارضه لا يحال له
 ولنس من اجل الارض واحدة يزل الكرام احضاره النحر وانما
 جميعها من ضافع انما زها والى من غرة صالحة استوجبت
 العباد به الخزيلة والتي يكون جعلها احلاف ذلك يقطع في
 في النار اي كونوا متحيزين في انفسكم لا يسمو وحينئذ
 اليكم مثل هذا فانه وان كان ابراهيم ابا ابراهيم فاما يزا
 من كل واحد منكم منسبه وبسته وهذا الزمان على هذه
 لان محي للشيخ وقد بالامتحان كل احد فاما انتم فترى له
 انفسكم مثل النماز الصالح اهلم للعنابه والسفعة وان
 ملتم الى الشذوذ وقاطعتم بكفركم لا محال من نسب ابراهيم
 ودفعتم للعقاب المزمع ثم بلاء من بعد امره ونهييه في اليهود
 وتهود عليه لم يعترف ويقول انه لا يستحق ان يكون حاديا
 للذي ياتي بعده وان هو قد ربا المعبد لا تقاسر بحوزة له
 لانه قال ما اعهدكم بالماء النبوية والذي ياتي بعده هو
 اقوى مني ولا استحق ان احيا حيا هو بعدكم بروح القدس
 والناثا اتياني انا بعدكم بالماء الذي هو صميم صاير للثوبه
 فاما هو فيعدكم بزوح القدس والناره فهو اذ ابرق الخطايا
 ويؤتي موهبه النبوة التي اقدر انا على اعطائها اما زوح
 القدس فعلمه الميلاد الثاني من ذي قل فاما النار فانه
 علامه الموهبة التي لا فنا لها وذلك ان النار يعطي منها في

فرد

لا تقني وهي كلها عند المعطي ولا ينتفعها ما يوحدها
 والاذ اسهرت من لثه فقال في الكتب السبعة على ضوء
 كبر الاول النار الهولاءه التي هي احد السطفتات الارويه
 التي خلق منها كل الموجدات والثاني نار جهنم المعده لا يلبس
 وجوده والثالث نار زوج القدس كقول الكتاب كونوا
 ملتصقين بالزوج والرابع النشاره الانجيليه كقول الكتاب
 حيث لا طرح النار في الارض والخامس النار التي رها موكب
 في العليقة والسادس التي ظهرت لسنيايل على جبل شفا
 والثاني النار التي ظهرت لجزقيال على الكروبي والثامن
 السنة النار التي انقشمت على التلاميذ في العليقة لانها
 المعوديه التي اخطت لهم ومن بعد هذا وتواجميم الزمره
 وهذه في المناذ التي ذكرها يوحنا ومنها استمدح حب الدين
 حيا وانعد الجوازين فاحذروا عنهم ومما يخص عنه ويوال
 ان الانجيل يقول ان من لم يولد من الماء والزوح لا يثبت ملكوت
 السموات فاما بالوحا التي ذكرها او ذكر النار فيقال
 ان يوحنا قال هذا القول لان التلاميذ قالوا المعوده
 التي ارسلت اليهم بالنار ولاجل انه كان بعد الماء
 التي ذكره ليلا يكون سدا على سبيل الانقياد واما
 معني قوله وبسبب الوضئ بقي به انذاره ولجميع المسيح
 في الاهتداء فاما الذين يحرقون سائر لا يطعمه فانه انما
 بالتصريح ما هنا عن حلاله المسيح ومن هو واطهر

فرد

انه قريب ودنا ايضا واذا دنا الانوار العالم والجنه المؤمنين
والنار الاخرة والنجار والرقش هو سلطان المستنصر والمدبره
فانه بمن الصالحين من الفاجرين لا يدرى كانوا تحت طين في العالم
سورث المؤمنين الصالحين المتشككين بوصايا النعيم الذي
لا يورث الفاجرين المحييين المصلح زفوا كما جازف السير فان
سأل سائل وقال ان المؤمنين لم يكونوا تحت طين في العالم
وقد يبرزوا استولوا طريق الحق وانما ان الفاجرين قد
عزفوا بصلواتهم واتا عنهم سيئاتهم فقال له انما التمييز
في هذا العالم ان يكون الواحد عزيز والآخر مهان والواحد
والآخر عني والواحد مع والآخر شقي والواحد جود والآخر
عندح ولو كان الله تعالى ذكره مبعث الصالحين من العالمين
في هذه الدنيا على هذا السطام لو هبت خليفته ان هذه
الدار دار المجازاة ولا شيء غيرها وقوله يعني به اندزه دليل
على ان العالم كله له وهو الفاعل في هذا ما يشاء فاما محي السيد
المسيح من الجليل الى الارض ليخلص من يوحنا وانه لما اكمل
السنه الذي يحل به الانسان عمله على جليل الطبعه وهو
نلتون سنه حاربا فيه على سنه الناموس والفرق بين الحسن
جاء بعبد من يوحنا ليتم قوله فيه وشهادته له ولبطرس
ايضا له سنه التالوث وبين من هو وانه الى متاسن ليل
يظن يوحنا انه في كسائر الانبياء السابقين وبعد ايضا
لنا طريق الى جباة الابد ومن يوحنا هذا انيسا نف شفته

الحديد ويعلنا ايضا ان سلك طوبى الواضع لآله لم
يكن يحتاج الى معبود به البتة لا معبود به الظاهر ولا
معبود به النور ولا معبود به العصور وموهبه السوء
وذلك لانه مطهر الانجاس في قبال النور وعافر الخطايا
وهو الذي لم ير الله على الحقيقة فانصع حتى اعتد من
عبد من اجلنا لاس احل نفسه ليؤكد النور لجميع الناس
بالمعبودية وهو ان يرفع عما البشر العتيق المائي وليس
الحديد الذي لا سلا ولا حذر به امور السماء وتطر الى ما هو
فوق لا الى ما اسفل كما كان البشر العتيق فاما انصاع وضا
منه وقوله انا انجاس ان عمد سلك وهو لا يعرفه فهو من
الوحى الذي به علم انه سوف لعبد من الشهادة وهي
معبود به النار التي ذكرها من اجل هذا والى بالانجاس
واما قوله واب تأليك فانه من طوبى التعتي لانه العذاب
استبد وهو اجدت النافض والمصح الا في الكامل اما قول
سدد له دع الارض فمك الحسنا ان اكمل البركة فارشد
القول كان منه لضرب بعد الاول منها انهم ان على شتم الدسائر
السنه القديسه وانه لم يجر من ضا شاكوك اليهوديه التي
هي احذر ثا شنته مواسرين والثاني منها انه تواضع وجعل
نفسه كالانجاس حتى نهج لنا طريق الانصاع الى في كمال العذابه
والثالث منها انه احد الامنيوت التي وصلت الى يوحنا عيسى
بحلول روح القدس عليه ظاهره وفي كمال الذبح حتى لا يظن احد من
قوله

ليهود على المذنبين في حقهم التي اخذوها من المسيح واعطوها
 للناس فحسبوا انها في خاصيتهم من الخطية فلهذا افاضها
 الرسل على جميع الامم في العالم باسرة واستمرت فيهم
 ما لا ولاء ولا لزام ان التاموس والامانة لم يجرؤا في استبعاد
 طبعهم من الموت الذي دخل عليهم من قبل المعصية فعمل
 المعموديه سببا لمطالاة الموت وزحاح الموت الذي به ثوب
 جباه الامم وهذا هو البر الكامل واما قوله فيما اعتقد يسوع
 للوقت اني انا غصن في الكرمة لتأخذه واندق فيه ودرت عارته
 على الامم من به بولوا واما بروج القدس واشارة ايضا
 عن فرج صلبا العالم الذي مات بسبب المعصية واما
 قوله وصعد من المأوى انه يصعد ههنا من الجحيم الى النعيم
 واما قوله انتم يجب له السموات فهو اشارته عن عده تعال
 الاول منها انه عني بذلك السماوات التي كانت بطيقت
 لخطية ادم وعلقت عنه وعن الذين بعده فاعلى باب
 الفردوس فكان الجنس البشري موعنا من الدخول فيها
 فاستجبت لنعلم ان المعموديه تخلص الكل من خطية
 وبطل سلطانها وعاد بها الجنس البشري الى عاقبة
 الاول والثاني منها فاعلم ان المعموديه سماوي وانه بعد كمال
 تديبته يصعد الى السموات والثالث منها ان العمدين يمتدنون
 ويتقون ما يرتفعون الى السموات السماوية بعد القيامة ادام
 عملا الاعمال الصالحة الى الابد لسمة الحق والمعموديه

والاربع منها ليتحقق ان الواهب والعطايا لا توجد الا
 من السماوات وانه قد قدس شيئا لا شيئا من دوا السماوات
 وهذا ما اى في شدة الجديده وليس ما حزن العاد في
 شدة العنيفة وان من اسرائيل قديما كانوا يمتدنون
 المعصية والموت من شدة الموت وموتهم لاسم السماوات واما
 النول انه راي ذوق الله بالمثل حماميه جانا الله
 معلوما ان ذوق القدس لم يغازفه وعند جسدته كان
 الجسد منه ومن مؤيم الظاهرة سدد على البشارة واما
 كان ظهوره في مظهره من السموات المقدس كما هو القول
 مدله لان الاس اعتمد والاب صوب وروح القدس نزل
 وللسماوات نزل ويهون اذا كان ذوق القدس لم يزل الا السند
 كما شهدوا لخل وابتدأ الجحيم لي دعى برولاه في ذلك
 الموت واسيد عازف به وهو مسجد منه من البعد وما ترو
 من حين السارة وان كان لاظهاره من السموات كما بعد ما ترون
 من السموات عن معطاه عن السند ايضا فقال لا يشك
 في ان هذا التمجيد الذي يحد به السيد من نصيب الاب ونزول
 ذوق القدس كان لازما لروما لاندسة اول الاظهار من
 السموات كما مدينا النول وما ساداه جفت لنا الحاد لاهوت
 المسيح بناشونه من كل الوحوة لنزعتنا السكة وبالتالي
 لعلم ان ذوق انجيل الذي واصل على ادم وازقه من اجل الخطية
 عاد الى جنته بوسطنا من الكل فاما مشاهده نطز

العبيث فان يوجنا عامر شهد ذلك ان الحادس يقول ان روحنا
قال لي راس الذي ادرى من استماس جسامته وجل عليه
ولست ابل ان يقول لهن ان الروح القدس مل جسامته لا في شبهة
عينية فاقول ان نسبة الجسامه فيه عدة معاني وذلك ان
الاول منها مشهور بان الاحتام المجهوسه نلقه اقسام
حماة ونبات وحيوان وليس لها راي ولا يشك في ان الحيوان
افضلها فاما نفسه بالحيوان وهو افعال حتى يدرك بجاسمه
المصر واما نفسه بالجسامه خصوصاً عن بعض الحيوانات
فذلك ان الجسامه متواضعه ودبعة حاسه الاصل وقال
كوبوا ودعنا مثل الجمار ودليل ذلك ان فراخها توحده من
جفتها وتلدخ فدامها ولا تجفد ولا تفرق كما انها والساق
ان عاد الجسامه ان يكون سنه بالسلمه وروال الخط
كما كان منها في امار توح وبناننها اقسامها الحويان
والثالث ان مدول الزوج بهذا السبه مد على عاياه الله بنا
وروال السخط وطوفان اقسامها فاصد بنا في طوبى الانسا
لاخر من العبيد والزواج ان نوع الجمار محنا ز طاهر في ابدان
ولكن يجرى في شنة التوزاة فالجل انه محنا ز طاهر في شنة
به خصوصاً عن بقية الجوان وهما هنا الحسن ان نولان بعينهم
الذي يشبه به الروح ليس بحشم حقيقي لكنه مثال جسم جسامه
ليلا يجر طان نه حشم حقيقي بالجسم الذي يتحرك الذي كشد
به سيد اعل الحقيقه من الطاهر السول ومما يجر عنه ونوال

بركس روح القدس على التاميد في العلية مثل الله فانه
ويشك كذل الجسامه فقال ان ذلك نوعين فاحدها انهم يقول
يوجنا لانه قد ان له في يدي يوحنا يوحنا في التاميد
وشبهه الساقه في كانت معود به التاميد والتاميد الساق
هو عصفوا من اعصاب الجوان فكل الروح على الرسل بنوالة لا يجر
اعضا المسبح ولتكون ايضا التاميد في السهم لا يجر فكلوا
لجميع اللغات واما ظنونه في وقت اعتماد السبح الحشم
كائن فانه فرق محال الاموال الاول وانحطاط الاموال الثاني
عنه وما فورة وار صوتك من السموات قايلا هده هو
الحبيب الذي له شربت محسا بعلم ان هده الصوت اعما
ان حتى يسمع يوجنا وان الشعب الذي في اليه واصد
الاعما دسة لا يجر كالوايطون ان يوجنا اجل منه
لانه كاهن ان زاهن وانه ولي في العقول ورهد الساق
وكان عدهم مثل نبي في سمعوا الصوت عزوا جميعهم
من هو وانه ابن الله على يقين لان امه قبل ذلك كان عات
مستورا ولهذا قال يوحنا انا عات وشهدت ان
هدا هو ابن الله وايضا حي لا يوجد سبه في فوف
الايجاد والتشبه في المسح بخبر من الاخا وذلك
ان فرقة محصت وقالت ان المسح لم يكن له كمال الا
بعد العود به جبرجل عليه روح القدس فيقال هل
كان المسح باقضا وهل كان الروح بعيد عنه حتى حل

عند ذلك في لك الوقت اما سمعا الجاب يقول
ان الملك قال لروح القدس تبين عليك وفيه
العلم بملك لان المولود منك قد ورسد الله
دعا قد رهن هذا القول ان الاله جاد وحب في ذلك
الوقت ولم يتجمل بعد ثم سئل الاله عن بعد لم
للمعودية الى وصع خروج السيد الى الزينة ومجاهدة
السلطان فقال بسبب اخراج الروح يتوج اب الزينة
ليخرب من المثلث معلوم ان السيد المسيح لما صار
في ليس شنة وهي اسخاريات الصوة واسد قال
الزنى وكل الزكوة معمودية من يوحنا خفصل
بظهر السيد الذي افي من احلة فعني قوله ان
الزوج الذي اخذ الى الزينة ليعلم ان روح القدس
هو المحرك لكل عمل صالح وانه لا يتم عمل صالح الا وهو
الحلة منه وقوله لخرب من المثلث وذلك ان ادم
كأن في العبد ورسد وفي العبد والبرعة العظيمة ولما
مال الى الشر مكره الشيطان حتى اخذته واستعده
وخطية استعده الذي افي من شنة بعد من اجل
هذا بسبب طه الله من الجنس الشرقي يظهر
متابا وعمل كل اعمال الشر حلا الخطية فابنا
حتى يورس من المثلث بكل الخوارق ولا يخذ عليه نسل
حبيب يقهره بل لك الحسم الشرقي لا يقره لاهوته

وخلص من الشرقي جميعه من امرة وعبوديته ثم افاذنا
الطير ايضا ان مجاهد الشياطين ونعزله وقا بنجص عنه
وقال هل السيد بعد صعوده من الاعتماد خرج الى الزينة
لوقت اخر خرج بعد مية فقال ان الخراب يهذي ان ثاني
لوه العاد زاه يوحنا المعاد في اتيان من تلاميذه وهو
ما شيا فقال يوحنا لهما هذا حمل الله وان السيد يتبعه
وكان احد هما ابراهيم من اناسهم كان ثم انه افي يوحنا اخيه
الى السيد فقال له اس سمعان ابن يونا استند عما الصاوي
عدد لك اليوم وجد شدينا فيلسن فقال له اسعني فتعده مر
وهد مديس بانا بيل فاني به اليه وقال بانا بيل يا معلم ان
صواس الله اس هو ملك اسرائيل وفي ذلك اليوم وهو لثالث
بعد يوم المعودية كان العرش ثاما الخليل من باب الى اخر
واظهر مجدنا واس به تلاميذه وهذا دليل على انه لم يخرج الزينة
عبد صعوده من المعودية لوقته والتايل ان يكون له لا
جاءه استند الشيطان قبل المعودية فيقال ان ذلك لوه
وحوة اما الاول فان السيد جعل العباد على باعنه لمجاهدة
السلطان لانه لا يراي المجد الذي كان يظهر على قهر الاذن
من حلول روح القدس عليه ونصوب الاب له هذا هو اي
الجيب الذي به شوزت اسشد جسده له وقرب مجازة
ظنا سة انه يسقطه كواحد من الشر واما الثاني ليعطيا
ان جبارتنا قوية بعد المعودية لمجاهدة الشياطين لغزو
قوله

حوم ولا دية واما المالك فان ادم الاول لما خلق و
 روح الحياة في النزد وسجده الشيطان في قهزة واحرة
 من بعده فلهذا استبد الكل ادم الثاني لما ولد من المجددية
 ومجدد جاهد الشيطان في قهزة وخلص ادم الاول منه
 وللمساكين ان يقول ادا ادم السد ودارد مجاهد بحسنة
 لم يملكه من الحسنة عليه فيقال ان العلة في ذلك حتى لا يترك
 عادته وقوته التي سفاها من قهزة لادم الاول
 فانه قهزة لادم الاول من ان يبعد طين سوا الزاكي
 ان الجسد الشوك لا قدر له على مقاومته فلهذا سجد
 من الجسار عليه وقاومه محسرة وقهزة واذا ناطق
 الظفر التي يقهزة بها عند الجهاد ويكنى السائل ان يقول
 قال سيد كان قادرا على قهزة الشيطان بقوة لاهوته
 القادر على كل شيء وهو مقيم في موضعة فما كان القابض
 في عناية وخروجته الى الجبل فقال له هذا العمل فيه عذر
 تعافى الاول منها انه لو سأل يقهزة الشيطان هو لاهوته
 فما كان ذلك مستورا ولا مستندة الى الله خالق الزاكي
 وامره باور فيهم كيف يشاء ولو كان الامر كذلك ولقد كان
 ايضا فيه عني عن نزول حلة الله وتحسده من حسن البسوة
 وانما كانت العلة في ناس ابراهيم من حسن البسوة من اجل
 ان الشيطان اطفأ ادم بالحيلة الخسنة الى قهزة واستعبد
 فاطهز الله ودرته من الجسد البشري المفقور ولا لاهوته

شيطان به لانه مودة والتاقل الشيطان لو قهز بنوه
 اللهب اكان افسد كلك حسن البسوة من اسرة ظلم الله
 وعدوا باعده وانما العذر هو هذا ان تكون مجاهدته بما
 يلحق الحسن البشري حتى يقهزة وتخلص الاحتياز على حكم
 العذر والتاقل لتكون الشيطان عازقا باه مغلوب من
 شخص واحد من النوع البشري وان للبسوة استطاعة على
 مقاومته وقهزة وتما يخص عنه وقال ان السد يصي
 في الاخل ما يصلي حتى لا يدخل الجازب فكيف يصي هو
 ما يثارة الى الشيطان حتى ينجسه وقهزة فيقال ان المخلص
 اما ما سخر حتى مجاهد الشيطان ويقهزة ويخلص الجسد
 البشري من اسره واما خروجه ما يثارة حتى ينجي والجسد
 فان ذلك كان على تسبيل القوة لان الذي هو عال السكك في
 لا حسي عليه من شي الله ولا اجل ضعف البسوة ولتبر شمول
 العالم والخالق انواعها او صانها بان يخلي ويطلب حتى لا يدخل
 التجازب واما السيد فليس هو من العالم كما قال فيكون له
 شمول العالم فحشي التجزئة والاحتياز وما شمل عنه ويقال
 اذا كان الروح القدس هو المجزئ على كل شيء على صالح فما
 هي العابد في حرج السيد الى البر يلبس من التجزئة وما هي
 الحسنة في الاحتياز والتجزئة لودن في المدينة فيقال ان
 العابد في خروجه الى البر يثارة من عذر وجوه الاول السد
 كان قد عذر على الصيام من اجل التجزئة ولا يسلطه ان

الصيام هو من شروط الطاعة والعبادة وذلك ان
كمال العبادة هو نقص العالم والخيرواح مد جعل
التدبير في هذا الامر كامل حتى لا يكون فيه نقص
والثاني انه يفتح طريقا وسبيلها وهي التي تملكها الايمان القديسون
الذين شكوا من اجل العبادة في القفر واكلوا الوصايا
واقاموها الى المدة وبنى معار ومن جدي خدوهم
فاوصلتهم تلك الطريق الى البصر الذي قصده والثالث
جتي اب الشيطان لا محجة وتجربة في المتكونة خاصة
بل يكون امتحانه وغريبه له في البرية والمتكونة في هذا
شمل السبل على الجنس البشري الساكن في المتكونة
والقصر ان يجاهد الشيطان في الموضعين وما يصعب
عنه ويقال هل ذات البرية التي خرج اليها متلوكة
امر عبر متلوكة فقال ان الحيات قد شهد بانها اقام في البرية
اربعين يوما واربعين ليلة وهو مع الوحش والملائكة
خدمه وهذا دليل على ان الموضع الذي كان فيه عبر
متلوكة واتا قوله وصام اربعين يوما واربعين ليلة
فيحمل هذا القول معنى عكس الاول منها ان ادم الاول
لما فوض اليه الامر في جميع اسرار الفزوس ونعمه
وفلذ التصرف في ممرتها ولم يمنع من شي منها سوى تحريمه
واحدة فخذعه الشيطان وقهره بشهوه تلك التحريمه
حتى انه لم يحمله الصبر عنها يوما واحدا مع كبره مرات

سورة مريم

للمردوس وطبها وهذا ادم الثاني لما اراد مجاهدته
السحاب عمل صداما فقله ادم الاول لان ذلك يقتضي
شهوة الاكل وهذا جعل طهره بملء الصيام ورتاني انه
افاد ما ان يحب الشدة وان يكون الصيام لما في جملة
التدبير الذي يجاهد به ادا وتغاضي التدبير وقاتل
الشيطان القاهر لحسنه اولا بحجة الاكل والثالث
انه اذا كمال فضيله اذ كان الدين وصلوا الى العود
بصا مبرر لان موثي لما صام استنار وجهه وايمانا الصام
صعد الى السماء ودايما بالصيام افواه الاسد والثالث فيه
اطفوا به تاج النار المهلكة والروح حتى ان الشيطان يظن
ان الشيد بصيامه يتفوق ويعطش ويتضيخ خلته ويغفل
فيمسكه منه الفرصة وللثاني ان يقول لم كان صيامه
اربعين يوما لازايده ولا ناقصه فقال ان ذلك لعدم
معاني الاول منها ان الدين صاموا هذا الصيام بهذا
العدد لما كان متلا لوصية فلو صام اقل منها لم يحمله ذلك
لاجل جل البر والفضيلة ولو صام اكثر منها لكان الشيطان
يشك في نائسه وكأنه قد فعل شي يفوق طامح النفس
ويهرب منه فلا يقترب اليه لانه علم بان ايمانا قد صام
هذه العدد وموثنى قد اجتمعت في هذا الصوم مصغنا
فما كان يمكن ان يزداد عليها شي اخر والثاني ان عدد الاربعين
عدد شريف يقتضي ما اتانا في الكتب المقدسة لان الاربعين

نظورت من الطوفان بعد اربعين يوما وروح اقام اربعين
 يوما بعد الجوار الطوفان وفتح باب التفتيش ووجد اربعين
 يوما عاد الجوار اسير من ارض الوعد الى موسى واما اسحق
 ان يترك من ارباب السائر ويختلط بالارواحيين بعد اربعين يوما
 وموسى او اربعين سنة فصعد واربعين سنة يدور اربعين
 سنة بجورث والثالث ان الطبيعة القسرية اعانت على خلقها
 في اربعين يوما ولا حل هذا ان موسى الحقة بامر ان يكون
 التطهير بعد الولادة في اربعين يوما فلما ازا دسيد الجسد
 الدين مردد لساطين محيطه اذ جعل هذا الصيام
 مظهرًا واحدًا لهر من تمرير المشاطين ومما يثل
 عنه ويقال دليل للمشاطين استطاعه بان يترك السائر
 على فتعال الخطايا اذ رضعه من عن ذلك فيقال ان
 المشاطين ليس من قدرته ان يتركوا اذ اعني على خطيه
 بل شانها ان تنصب شيئا كما تصيد هربها عند حلالهم
 لا من الله ونهيته وما يخصه ويقال له لا استنار
 وجه السيد عند صامه كما استنار وجه موسى ووجه
 ايليا عند صيامها فيقال ان السيد ما كان يشتم الانبياء
 في غير موضعها لان ذلك الوقت ما كان له فيه داعيا
 الى استناره وجهه ولما شأ ان يستنير وجهه على طور
 تاوور عند التعلل على نالمة اخصد لله موسى وايليا
 واذا وجهه ولما ساء واناء التمدد من الاب والسايل

ان يقول ما هو جسد الصيام المزكى المقبول ويقال ان اسم
 الصوم مدل على صبح الجسم من الماكل والنفس من شغيب التفتيش
 وشرة هذه الدنيا الدنية والنجس التي الافعال الهي عنها
 وذلك ان المعاني المتعلقة بالنفس يواتهم حصة الصيام
 ودليل ذلك ان سيدا لم يقهر الشيطان بامتناعه من
 الاكل ولكن كان قهره له من اجل انه لم يخلط وزاده ومما
 يخص عنه ويقال هل كان صوم موسى وابليا ودانيا في تلكه
 قتيه في وقت واحد ام في اوقات مختلفة فقال ان موسى
 كان صامه في ثنتين وصيام دانيا في ثلثة قته في
 مرموده واما ايليا فان الغشوس اخضعوا فيه فمهر من قال
 انه كان طوبه وسهر من قال انه في مرموده وصيام سيدا
 كانا طوبه وصيام التليحيين كان في ثنتين واما ايليا
 ان يخل ويدل ساجي العله التي ونجبت ان يندى سيدا عنده
 مجاهد به البس بال صيام لا بالصلاه والاعتزال من بعدد
 ان الصلاه التي فضيلة من الصوم فيقال قد شق الاصحاح
 ان الشيطان انما قهر جنس البشر بحجج الاكل من مخز وحين
 نهى عنها ادم الاول ثم كان قهر الشيطان من ادم الثاني
 بحجج القسية وهو الامتناع عن جميع الماكل لانه لم يصبر
 عن حاجته منه الى الصيام لانه لم يصبر عن قائل الاضداد
 لان يحتاج الى صيام وانما فعل ذلك كاذبا باليهين

استعماله وان تتبع طريقه المشورة فاما قوله وجاع احيرا
بذلك على ان جوعه لم يكن على ما تنصبه الطبيعة التنزيه
لان الطبيعة من شأنها انها تضطر الى الجلاء ما يتجلى
من الامداد اول فاول فيكون الجوع على حسب ذلك كما نراه
من نفوسنا وهذا لما اراد الامساك امتك ولما اراد الاكل
جاع. والظاهر ان يكون هل كان جوعه لجوعنا ام كان جلاوا
سالحوج يقال ان الامر في ذلك يقسم الى قسمين احدهما ان
جوعه كان احتاركم وليس في قدره البشر ان يطلقوا
الجوع لنفوسهم في وقت ومكانه في اخره لانه وجه الطبيعة
ولا من وجه المعادة فجوعه من هذا الوجه كان جلاوا جوعا
واما الثاني فانه كان مالا بما جوعنا لا جوارحه الجوع التي
قد ذلك احسانا اذ ذكرت جوعه جوعا كما شاء واما قوله
بما الجواب قال الله ان كنت انت ابن الله فقل ان تصير
هذه الخبز خبزا فاجابه وقال مخلصي بالخبز وجده
نجيا الانسان بل بكل كلمة يخرج من فم الله نجح لنا ان
نعلم ان السيد لما اظهر الجوع ليونش الشيطان بذلك قد
الشيطان البه و هو مظهر انه قد ظفر بالخلعة والوقت
الملائم لغرضه فينبغي ان نعرف طريقه والمسترور بسدوب
ان يحبه البه كانه صورة انسان غريب وقريب جوتي
يوجد انه يطلب شيئا لانه فينبغي ان نضار الجوع
علونا بان الله قد بعثه ان ليس له قدر على صبر الناس

حتى يفعلوا الخطا يا بل انه يقرب تحازبه الى الجزاء الطبيعية
ويستعين بتلك الجزاءات على اطعامه بعمل الطبيعة لانه كما
دنا من ادم واستعمل شوى الطبيعة وهو الحيوان الذي على الشجر
التي هي عشا وجعل جوعا على الاكل من ثمرها واطعمه منها هكذا
جعل لها هذا لما اظهر السيد الجوع دنا منه وقد اعتد بالسلاح
لاخر اعطاه باله الجوع الطبيعي هذا بعد علمه بالذات الجزاءات
التي محمد بها في العود به من تهاده الاب له وجعل روح
القدس عليه فقال له ان كنت ابن الله فقل ان تصير هذه الخبز
خبزا فسقطت المحامد الشيطان والافتراس من فم فانه بكل
الجهل والطاقة لا تصرفاته بالجميل والخبز وجده واستوعبه
جدا وذلك انه لما علم بان البرية فقير وليس يمكن ان يوجد
فيها ما ياكل قال هذا القول لانه يقصد ان يفتح جميع
الناس بان الله جعل ذكره ليس له بهم عناية وانه متى ما
عزفنا عناية الله بنا عملنا وصايا. واجيبنا من كل التيه
والقلب فقصده وجزئته واجتهاده بان يسلمنا هذه
السيرة الفاضلة وذلك انه اودع ادم وجوا وقال
لما ان الله يخل علينا بالنعيم لانه لو كان يريد نفوسنا لما منعنا
من اكل ثمره لنفعا عيشنا وتصبرنا كالله تعزبان الخبز
والشر حتى كمالها الى المعصية وهكذا ايضا فعلها هذا
مع السيد الذي لا يوفقكم ذلك الصوت الذي سمعته وان
كنت ابن الله علي الحقيقة وذلك الصوت جصاصا قاء

فقد حضر الوقت الذي بنا فيه الذم لك لآلك في نية
 واب مشتهى للطعام وليس بغيرك شي يوكل فكل ان يصير
 هذه الحجة جبراما كانت عنانه الله مصروبه اليك كره
 الصوت فسينعل هذا شريعا لا يصير بك الجوع فمن اجل
 ان ادم مال الوقت الى الجوع اراده ان يمشي فعل السيد صدق
 فقال تو بحالة وخبرنا التجربة ان الكتاب يقول ليس بالخبر
 بحيا الاشارة بل بكل كلمة فخرج من الله يعني بهذا القول اي
 اننا زكنا لما امكنه بنوا من بني رحمة لاد الله لو شاني
 تعبت كما في السن بغير حزن لعل لك كما يؤمنه كما يقول الكتاب
 التوكل الى الله فهو يوكل لك لان عنايته بهم بالعد والكاتب
 ايضا يقول اجمعنا سقى واومرك فان الانسان الذي يعمل بها
 عيا والعام يشهد ان سبيل الله رحل من اسرائيل يتوكى النسا
 والصبا عاتوا بغير خبر اربعين سنة كما سجد المستغر
 الساني من التوراة عندما امرهم الله بالخروج من مصر واسل
 لهم المن في البرية واكولة وقد مكى ان يعين الانسان بالقدرة
 الالهية بغير خبز ولا غيره كما بقي من اربعين يوما وايليا
 هكذا بنى وكما كان يجوز ان سقى ادم لو لم يخالع الامور وانك
 الخطا فقد زه الله ليست مجرولا وهو قد جعل المجرى
 عدا وهو قاد ان يجعل عينه هذه الصفة واذا اعتر المنامي
 حال ادم الاول وادم الثاني وحدث بينهما منافاة ما بين
 ان الاول هو الشيطان والثاني هو الشيطان وادم الاول

الشيطان
 المسمى الثاني
 ٧٠

استطاع لشهوه الاكل والسا في فصل الاكل الاول لم يصير يوما
 واجدا عن نية الشجرة الواحدة وقد اصبر عن كل شيء اربعين يوما
 والاول هو الذي في المزدور والثاني قاض في العزم والاول هو
 موطن الحجة والثاني فهو من غير واسطة ويشتغل في ان
 نعلنا والشيطان انما يطعن الناس فلهذا اجاب عن الزوايل
 ونوايعها فالاول هو ان الجسد وتوايعها وهي له الطاعة المسافة
 ومجزي ذلك والثاني حب الاكراه والمذبح والحب والمطارة
 ذلك والثالث حب الامر والهي والمالك الدوايد ما يشاكل
 ذلك فالجسد الاول هو الذي استعمله الشيطان عند السبد
 والى تحمله عند موصع الجفان الاحزان سوف باي
 ذكرهما بعد هذا واما قوله مضى به المني الى المدينة المقدسة
 واما على صاحب الشين من اجل هذا القول او ادا بالفسوز
 انه اي صورة كان حتى يخدمه بطريق الذخيرة التي هو
 عليها فقول السيد ما بما هو متروح ان يكون منه فصلي المدينة المقدسة
 وقام على جناح الهيكل يجلب ان انما ان السيد لم يكن
 الى المدينة المقدسة ومرتقم على جناح الهيكل من خدعة
 ولا كان مجبوزا على ذلك واما لما سبق عليه ان الشيطان يما
 حواء في المدينة لاجل ان جميع الزوايل التي هي شالمة في
 اطحا الناس لا يمكن ان يجمع وتوحد في مدينة وان قاله
 الاول كان شهوة الطواف التي اطفا بها ادم وقهره قد انقضا
 ر لمحمد له فمعا وانه سوف يكون قتاله الثاني بوضوح

٧١

الذي يا التي بها اجاد ادم وهو اغنى طريق وصيه بارئها
وان الموضع الملايم لهذا القتال هو هب كل الله لانه مجمع
الالهة والعلماء والابرار فقصده السيد ابطال تحت
بالصلي الى المدينة وقبامه على جناح الهيكل فمسيب السيوف
ذلك للشيطان من اجل انه كان مشهوره وويل هذا
التوكل انه مكتوب في كتاب ابوب الصديق والمسطران قال
للرب وكله واما مطران ان احدا من الناس يبلغ به الجاهل
الى ان يقول ان الله يوهل الشيطان لمحا طبه لكن المعنى
انه كان يسمى شهوة في حق ابوب فقصي في ان معنى قول
الشيطان للرب الحق ابوب هي شهوة وحوال الرب انه هو
نقاد المشيه في ابوب وعلى هذا المقام كان معنى السيد في
داود في مزمور المدييه وقبامه على جناح الهيكل اما قوله ان كنت انت ابن
الله وارفع من هاهنا الى اهل فانه مكتوب انه يوصي
ملائكة من اهل على شوارعها لئلا تعثر رجل واحد
معلوم ان هذا القول يحمل نوعين احدهما انه لما سمع السيد
قد اجابه في قول مؤيد من الكائنات اذ اذ هو ايضا ان يعالطه
بقول من الكتاب والتا في فانه اذا اب يروي عرما السيد على
ان بطرح نفسه من على جناح الهيكل بموت ابي ان الله
ليكون السقف على الانوار وذلك لانهم عليه سوكون حتى
انه يوصي ملائكته بحفظهم من اجل انهم يستوحشون عنده
العناية الجزيلة ويقبلون خيرات كثيرة وانا حوالب السيد
قول

داود في مزمور المدييه

في تاتي جهاد فانه قال له من الكتاب ايضا مكتوب ايضا لا
تخرب الرب الهك فيجعلنا ان نعلم يقين صالح ايضا لنا في
طريق الجرحى لا نوهي انفسنا في الشرايد ما تبار ما ثم نسل
الله على سبيل الخزيه في الارض مما اجترنا على انفسنا
بل ان سبب اضطرنا الشرايد من حيث لا نحسب وحسبنا
صموز ان نستعمل قبولها والزغنه الى الله تعالى ذكره
في درانا معوقته وعنايته في ذلك الوقت حتى لمخلص
شها وادان لم يكن من الاضطرار فخر به الرب فوجب
العقاب والحال وبعد النجوى واما قوله فاحذر ايضا
المبطل الى جبل عال حدافه كل مالك العالم ومجدهم
وقال له اعطيك هدا كلة ان خربت لي صاحب العجب
علي ان تعلم ان الشيطان لما خاب الحرب الاول للحرب
التا في نية الرب له سوكي شد الحرب يعني قوله انا لم يمس
اخذه الى جبل عال ليرهن ان السيد لما علم ان مشهوره
الشيطان هذه الشهرة مضى الى جبل عال ليتم مشهوره
حتى ان سبب له بهو وخرمه وان هذه الاماكن التي قصد
ان يكون حربه فيها وجهاده فربيع مقصده فجاهد فيها
ولم يخذل له ذلك نفعا فاما مالك العالم ومجدهم الذي كبراه
فان المعروف من الشياطين ان لها قدره على تصور الاشياء
على جمل الخيال لا على حكم التحقيق وذلك ان العجز يعادون
ان خيل اشيا كثيرة على هذه الجهة من جملتها الذي فقلوه لمخلص
قول

المنور الى الرب

لا يقدروا العصا حجة مكملة السبل والخلفه معجزة كسابر
 الجأت ولم يصعب ذلك عليهم وقد كانت اهرير يرون العبد حتى
 كأنه قريب وذلك ان المستور يفسد نور السطح لا يظهر
 في هذه الدعوة الى الله كان يصور انسان ملك وجوه محمد
 خدونه ليطن به انما له فاما السيد فكان سطوة يصورته
 المعروفة ثم ينظر ايضا هبة ما قد جعل امامه وحرى ان يوتى
 حارس يحمى العصا التي عليها الشجرة نعمانا وفي عصا لا غيرها
 والناس لا يصورونها الا لغبان وللشاييل ان يقول هل على ان
 يحل الشيطان تلك العالوجيها فيقال له ان الله ليل على ذلك
 واضح انه كان جبال لانه غير ممكن ان يوجد له اربا حصل على
 هذا الارتفاع الشايع الذي يتمكن من زاد النظر منه الى
 الدنيا كلها فينظرها واما قوله وقال له اعطيتك هذا كله ان
 حقوت لي شاجرا لانه كان على حسب قوله يقول ان السيد
 من حلاله الذي يترههون نوحازف الذي فاجعوا ذلك فقدم
 ولم يعكروا في شي اخر وينصدون الامم والهي والاموال والارواح
 والعوايد واما قوله جسد قال له يسوع اذهب زاي يا شيطان
 مكتوب للرب الهك اشجد وله وجد اعبد فيجب علينا ان نعبد
 ان السيد ما لم يفسد الشيطان الدفوعين المتأخرين لان
 قتاله كان مع قومه الكريم قبل الجا وز الجند وكان في كلامه
 ان يترك على التالوب المقدس وكان معنى هذا القول اشار
 اياه ان يترك السلطان والربوبية من الله تعالى ذكره علوا لغيره

والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
 والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
 والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

ثم العن السجود له ايضا كما يستعملها في كل ذكر اسهله
 من هذا الوجه وباده باسمه ولهذا اسرنا ان نعبد الله ونحبه
 عما به القدرة وان لا نشعير في امور ما بعينه وقرأت على عنه
 ونفان لم يسمي الشيطان بهذا الاسم فيقال ان الشيطان اسما
 كثير يسمي كل واحد منها على مقتضى المعنى المخصوص به فانه يسمي
 شيطان ومغتاب ومغرن وشافط وسزين وعور ونجال
 اما سلطان فالاطل الجرانه ومبيل بهواه عن ربه الى الكبر
 يسمي بهذا الاسم واما مغتاب فانه من اجل قراءه الجور ان
 الله لم يعكس من الشجرة الاحمد الخا واما مغرن فانه عالم
 القلوب من الامور الزمنية واما شافط فالجل انه مال انا حبه
 فتطمس رتبته واما سزين وايطار به عدو للعبد ومن يعاد
 الخبز فهو لا يحيا له سزينه واما عدو فانه يحا هذه عبد الله
 لاحساد واما نجال والاطل الخيال التي يربها للناس حتى
 مطعهم من قدروا قال عليه من هذه الاحتماس شجرة الله
 الاسم الاول وما يخص عنه ونفان هل الشيطان سابقه مع
 سيدنا قبل هذه امر كانت هذه ثابته فيقال ان المستورين
 لم يذكروا شي من صفات السيد قبل المعود به تنوب
 سبله ودخلوه الى الهيكل وطلوعه الى مصر وعوده
 الى الماصرة وحصوله الى الميت المقدس في العبد مع امه
 ونوسفة ما يلايم ذلك ولا يشك في انه كان يهذب منه
 ويروم ان الله عن الصواب ولم يقدروا دليل ذلك قول

والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
 والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
 والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

سند الملائكة قد زالت النيطان تحق من السماء مثل البرد
والدليل الثاني ان الشياطين من اجل عداوتهم للشر لا يتركوا
مولودا سيئا يولدوا في العالم لا سيما في السنين التي
وهو مثل تلك الواحدة في البرهان يدل على ان الشيطان كان يجاهد
بالدوام من حب ابيه سسطان وجهاهده من حب ابيه معاتب
يقوله ان كنت ابن الله قفل ان تصير هذه الحجارة حبرا او جاهد
من حيث انه معذبات شديدا ومعزى يقوله ان كنت ابن الله
يا بطريرك من هاهنا الى هناك فانه مكتوب انه يوصي ملائكة
تلك وجهاهده من حيث انه محال عندنا حيله من عالم العالم
وقوله اعطيتك هذا كله ان خدمت لي متعلما او اما قوله حينئذ
تركه المخلص وجاءت ملائكة تخدمه معلوم ان الشيطان لما
فرغ من ثلثه الاحاسن الجاهل به لم يجمع الخطايا المودم فكرها
الاول شهور الحسد وهي له المطاع والمشارب وتوانع ذلك
فاننا في حجب المدح والاذكرا والعلية وتوانع ذلك والثالث
حب الامور والنهي والاموال والعوايد وتوانع ذلك وليريد
يوزجته في واجده منها تركه ودهس حبا لانه راي الحزن
من نفسه وان خصمه لا يتعزى بسمي من هذه الاحاسن الثلاثة
ولما تركه وزجع خازيا تحا ان الملائكة تخدمه وديك
ان الملائكة منه ولديت لهم ومحدوه فاملا من المجد لله
المعزى على الارض الملائكة في الناس المسترة لهم يقارنوا لخدمته
ومجيد وانما كان يودهم عنه في ذلك الوقت لان السيد قصد

يودهم لثلاثة انواع الاول لعله يحسبهم للناس ويرفضهم
بالمساطين وانه متى غلب احد من الناس الشياطين لم يفرح
عظيم عندهم لانهم كانوا من اجل ان الشياطين لنفوس البشر
محرومين وانما ان يترهبهم ان جهاده مع الشيطان بغيره
لا قوة لاهوته وعظيمة لسيدهم الفوج والثاني لسطل
جهاهدهم وقوله انه لو لا عسكر ملائكة الله كان محصا
لحفظه لكانت قد قهرته والثالث لئلا المعترض ان الله
وليس بالاله لان الكتاب يقول عسكر ملائكة الرب يحيط
باصغاف تحفظهم فلذلك لم يدع السيد الملائكة تخدمه
حتى انصرف الشيطان لان السيد كان يقطع على ان يهلك
من كل موضع لمعزفته بما سيأتي وما يفهم عنه ويقال
هل كان احد من الملائكة الذين دعاهم عالما يصعد الي
الحبل وصبا مه ونجوة الله تعالى فيقال ان المسترس
بعيدون انه لم يعلم احد هذا السر في ذلك الوقت لاجل انه
لم يرض لاحد هذه الحالة بنة والتلاسد ايضا لم تكن دعوته
لخدمه الامور العجزة وانما كانوا اصحوه من الدعوة مثل الطلبة
واما روح القدس لما اشرف في الملائكة اطلعهم على جميع ملكوتها
الاجرة او هدا من جله ما كان ملكوتها فاطلوا عليه ومن
هاهنا احد البشيرة في تلاوه ما فعله سيدنا بعد المعجزة
فاما الذي نزل ذكره من افعاله التي ذكرها او حنا في الجبل
انما كان قصده في نظام هذه القصة هكذا ان يعلم بان

نحوه المسارعه الى الموديه فاداننا عطيه روح القدس
سدا بحاربه الشيطان وصبرنا على كل اضمحلال اجزاءنا
لوصاها الله ثم تكون شجرة شجرة من فوا من شرايع التوراة
وصارت شجرة في السماء واما قوله فلما سمع يسوع ان
يوجيا قد اتينا مضى الى الجليل وتول الناصرة وجاء وشكل
كروناحوم الذي على مشاطي البحر في نجوم رايون وبعثنا الى
ليكن ما قبل في اشعياء النبي اذ يقول ارض رايون ارض
يقف في طريق البحر عتال اذ من جليل الامم الشعب الخائس في
الظلمة ابصر نوراً عظيماً الخائس في الكور وظلال الموت
نوراً شوق عليهم ينبغي لنا ان نعلم ان يوجيا المعر في على
عظيمة شهد شهادان كافيه على المسيح فلما سمع انه في
النجح جاء الى الجليل من اجل السارة والتعظيم حتى لا يقطع
ذكر القوبة فاما ذكر الشجر لكفرنا خدم فذلك من اجل
انها مديسة كان يتكلمها كثير من الامم وكره ان تذكر اليهود
على السيد محاوره الامم وخلقته بهل ويظن به انه قد
فعل ما ايضا ذكره التوراة في شهادته اشعياء النبي
الذي كان يقول ع لانيه ارجل الامم ايضا سينعم بالنور
العظيم ولتسابل ان تقول ما في الظلمة وما هو النور الذي
ذكرها النبي فيقال ان الظلمة تقال على كثرة وفي انها تقال
العماء وعلى الشيطان وعلى الخطية كقول الكتاب ان الذي يعمل
الخطية فهو شاع في الظلمة وتقال ايضا على الجهل كقول الكتاب
وقد

دخل معه عموهم فاراد معنى الظلمة في هذا الموضع من
اقتسامها الجهل واما العهد فيقال ايضا على عدة معاني وهي
انه يقال على الله حل اسمه وعلى الفوه الناصبه وعلى الطير
على الامانة الفصحى وعلى النسب وعلى الملكة وعلى المسح
كقوله اما نور العاثر فاراد معنى العودهاها من اقتسامه السيد
للمنج لانه دعاه نوراً عظيماً لضيضه الجنى البشري من
تلت صلات وهي الشيطان والجهل والخطية ويراد ما سمع
في هذا الموضع جمع الشعوب من ال اسرائيل وغيرهم فاما ساد
السيد وقوله لوبوا فقد اقترنت ملكوت السموات اراد هدا
الهدى وبعث الاول انه قصد المنفعة للماس بالنوبة والثاني
انه انش فلهم بما داب بيجنا يكرمه قبل الممودية ومعنى
ملكوت السموات قد يتنازعا معاها واقتسامها ويراد بها
ها هنا من اقتسامها السموات الذي يكون بعد القيامة فيجب
ان نصور في شافه هذا البشير لانه بدأ اول ميلاد السيد
من العذراء الطاهرة وذكر نسبه ثم لادلك ميلاده من
الممودية وحلول الروح عليه وبع ذلك بغيره الفاصله
على الشياحه والقيام وبوابعها ثم ذكر بعد ذلك
مجاهدته وغلبته للشيطان ثم ه الحق بعد هذا جمعه
ذكر الامداد والنتى ليكون ذلك زياضه للمؤمن
وصيق يسكنون فيها ولعلوا انه قبل الممودية وقبل الروح
القدس وعمل الصايل وغلبه التجارب جميعها لا يجوز ان

يعد الإنسان على نفسه العلم. يوحنا هو الذي
يعتبر قول الشريعة. وفي تلك الأيام حاربوا نحن المهددين
بأنهم في بيوتهم يهودا ويقولون نوبوا فقد اوتيت ملكوت
السموات وما بعد ذلك هذا الكلام قال ثاملك الأيام
فإن بالسموات الأيام التي كان سيدنا فيها طويلا ولكن اعني
بذلك لما بلغ تلتس سنه اتي بوجنا المهددين لأن عباد
الانسان جعل هذا المعنى ليس فيما كان يظن انه كان في تلك
الأيام ولكن الذي يكون بعد زمان يحيى ويقول في تلك الأيام
لوياس مثل ما يقول الانجيل على ما قبل ما ذو شليم في آخر الانبياء
يقول هكذا في هذا المعنى ما يكون في آخر الزمان ان قال لكم اجدوا
ان السحرة هاهنا او هاهنا فلا تصدقوا وما ياتي بعد هذا الامر
ظاهر انه يكون بعد زمان طويلا واما خراب البيت المقدس
فانه يكون عند انقضاء هذا العالم حينئذ الذي اعناه لم يقل انه
يوجد خراب البيت المقدس يكون هذا أو في آخر الدهور ولكن يدل
هذا انه بعد خراب ياروشليم شيئا في زمان ولم يكن ياتي انقضاء
الدهور أو انقضاء آخر كما قال الانجيل بعد صعود السيد
الى السموات يادعى سنه ومن ذلك الزمان الى الان قد كانت ارمه
كثيرة ولم تأت الاخرة فمن هذا الامر يظهر ان قبل الانجيل في
ملك الأيام حاربوا نحن المهددين ولم يعني تام صوبه المسيح لكن
اعني الزمان الذي بلغ فيه ثلثين سنه لأن الزب لم يعمل في اسيا
من الجبابرة صماء كالقول الناصب الذي نقله الاراطقة

لكن لما بلغ تلتس سنه واعتد حبيبنا بابتداء العمل الحاسب التي ينبغي
لللاهوتية ومعهودنا بوجنا لم يكن يعقود الدوب ولا تقطع نوح
السوء وكذلك معهديه الرسل التي كانت قبل القيامة كانت ايضا
منها احاد هو مكتوب ان الزب عمدت المهددين ولم يكن يسوع الذي
يعود بل بالاسبوع الاول من قبل صلص حينئذ المخلص لم تكن معقودة
للخطايا ولا عطية روح القدس لأن الزب لم يكن محذرا لانه لم
يكن صلص انبعث من الموت لأن الصلص في هاهنا محذرا لأن
اجل صلص يتبدل وموته يحدث طبيعة للتشريه منة اخري
معهديه الرسل قبل القيامة كما ابتدانا وقلنا هكذا انا اعظم من
معهديه بوجنا بفضل كبير من اجل انه قد كانوا يبتشرون ويشترون
بتعليم الانجيل المقدس يقولون هو نوبوا فقد اوتيت ملكوت
السموات. سو يقرن المظنون ان يشتر. وباللذات ملكوت السموات
هي نوح السوء التي يخذونها الذين ياتوا ابننا يسوع المسيح وبعد
جونه وفاتيه وافصل ذلك الامارات والخراب التي للعالم الذي لا
انقضاء الذين يستحقونها المعتمدين ويعطون الصابيل في هذه
في ملكوت السموات وهذا قيل في اشعيا النبي انه الصوت الصارح
في البرية اعدوا طرق الرب وسهلوا سبله ايتا شمس مشرق
قال لرحل كل طبيعة انتانية كانت معقودة من المذلل لاجل عبادة
الاوثان فلهم كان يسخر وبذلك اعدوا طرق الرب وسهلوا
سبله طرق الرب في الصابيل التي تورد الانسان الى الله وسبله
هي اوصايا الانجيلية. فصل به ودان لباس يوحنا من وراثة ابراهيم

وسطقة حلق على حقويه وكان طعامه الجراد وعسل البر :-
 يا افراتيسيت :- قال انه كان عامه التقديم من سندا
 الساطق على وصا طهم من لباس وبطن من بولس على نال الشار
 في عزمنا تواضع :- انما شيوخ المطر يراى بفكره قال ان الجراد
 هو عشب البرية والعسل فيه الملح :- فعمل :- ولما رأى كذا
 من المزمعين والزنادقة يأتون الى مودينه قال لهم يا اولاد الافاعي
 من لكم على الجراد القريب من الوحز الذي :- لو حاشكم اذ تسير :-
 قال دناهم اولاد الافاعي لانهم نزلوا اياهم الزوجاء من اعلى الجبال
 والصدوق من كاهن من شاسل الى ركز به كل عمل الافاعي لها شق احوال
 اما متها فقتلها وخرج من اجل هذا سترهم لا مغرب قال عليهم جينا
 هذا عازبه فعمل :- اعملوا الان نمر نلبوا التوبه وما ينالوه :-
 فتمس مسطر ناك يشتر :- قال المتأد هي ندره الفصل الى كبطونا
 انكم تتعبدون امسي فتعصروا بهذا الفصل مما الى تسعاعه ان
 اعطيكه عذرات دوتكم لا نهو لو اني قلوبكم ان الجرس من زينة
 ابرهيم فليس كل من كان من ذرية ابرهيم هو ابن ابرهيم ولكن
 من كان من الوعد هو من ذرية ابرهيم اما تسعرون قول
 الكتاب الذي يقول لا ابرهيم ابي جعلتك اما لاهم كثيره الذين هم
 بوالسعاد المعنى على ان الذين هم من اسحق بن الوعد الذين هم
 المؤمنين الذين اسوا من الامم ها ولا هم الذين يتهمون حجارة لا يوليه
 كانت كل امة وقد كانوا يعبدونها ويسجدون لها كالا الهه فلما سمعوا
 دعوا اولاد ابراهيم هم خاهم مكتوبه فعمل :- هوذا الناس موضح

على اصول المنجز وما سلوه :- من حسن بشر :- قال الف الفاش
 هذا الكلام الاجلي واصول الشجر هم الانا الاولون والشجر هم الشرود
 الجبال فعمل :- اما احدثكم يا انا للثوبه وما ينالوه ماسيلوس
 بشره :- قال ذلك الذي بعدكم زوج القدس والثالا يعني
 المعمد من بقبامه المسيح والذين ليسوا المسيح باعمال الحسنه الذين
 مزجون زواجه روح القدس التي هي مكتوبه الشمار فاما الذين
 يعتمدون ولا يعملوا اعمال الحبه لكنهم يدومون في خطاياهم
 يغطون بالمحفظه في النار التي هي جحيم الابد :- فعمل :-
 وسد الرقص سعي به امدرة وتجمع النعم في الالهه فاما الذين
 يعجزون سار لا تقطعوا او شاشون يشتر :- قال اذا ما هبت
 الريح تقوى وعملت العمله بالرقص فاما الزوج الهابه جيل في الخراف
 التي تاتي على السنين فاذا ما هي وجدت منشأ حقيقه كحفة
 الذين ولزكن تنظف من التآرب بالصبر والهدو طرحت
 النار التي لا تظا الى ابد فاما الذي ناخذ انقلب على الارواح
 الهابه التي هي التآرب هي تنظف بالحقيقه مثل القمح الخبز
 في الالهه التي هي مكتوبه فعمل :- حينئذ ابي يسوع من
 الجليل الى اللاذ فلبس عذس بوجا وما سلوه :- لو حاشكم
 القريب يشتر :- قال انما فعل هذا السيد فعلا بتدبير ليتهم
 التلاوس اذ لم يقدر احد على تمام الداسوق الا السيد المسيح
 لهذا قال رب لنا ان نحل كل البر لا ان كان التاموس مجوده
 بوجا لانه قال لم انا لا تقس التاموس بل لانه فلما اعهد

جينيد ثم قال اعمل انما موسى هذا فعله استيد ليحل به التذ
 الشاوي وتمر العينة كلها واسد ما عا للبعد الجدي ولبلا
 بطلب اجدا ان صوب الاب اصل على ورجا من حل هذا نزل روح
 القدس على السيد مثل الحمامة من السماء واعلم الكل شهادته
 وليعلم ايضا هاها ان الزوج القدس من عمل على كل موسى يبع
 فاما السيد فانه احد زوج القدس بالتدبير فيلزم ابطرين
 بغيره. قال انه لما اصبحت السموات ليس روح القدس فوط
 تاخذ المؤمنين من الولادة الجدي وكنى الملايكه المعوذ
 تكون معهم في الارض وقت المعمودية وتعمل لكل من يهد
 ملكه معو يشهل طريقه. فعمل السيد اخرج الروح ينج
 الي الزينة ليقترب من الميس وما يسلوه. ووحاشا ان قلب
 بعشره قال اي هذا الامر عجيب انه من زوج القدس جعل
 الي البرية لانه صنع كل شيء وجده لما اجمل ان يكون
 تلك المواضع المضادة ليس ليكون كل احد يهد اد اجعل
 في محنة بعد المعمودية لا يضطرب لكن نصه في كل الاجوال
 وليست بذلك تكون هدا من المضاد مقامه لما وقال ايضا
 ان هذه الثلث تجازت هي بداهة كل تجزية ومن اجل هذا قال لوقا
 انه اكمل اتحاد سكلها في ورجا بقوله القنابقون في رساله
 الاولى لان كل في العالم اسماء هؤلاء المستد وسموهم العيت وخر
 العائز معو من المظهر ترك بفسره. قال ان هذه الثلث شهادته
 الاولى منهن هي الرعية الثانية انضار اساطير والماله محمد

محو
 ك
 س

النان فهذه الثالثة عاش كل تجزية واصل كل منزه ولهذا قال
 الاليل انه صعد الي جبل عال جدا. قال ايضا: من حيث
 انه رعى التجزية من الشيطان لمسته ما نادته فلم يدمص
 الي التربة والى المدينة العدمية والقسم على صراح الهيكل
 واعطاه السيل لمضي به من كان الي مكان لتكمل جمل كلها
 ويضعف وتذهب قواه فدانه وهو على ناس على الشيطان
 من هذه الثلث شهوات التي ذكرناها مدي التي على بها اذم.
 وهي الرعية والافكار الباطل ومحبة الياسته لكن الهما
 الحقيقي يتويع المسيح عليه بقوة لاهوته وجعله ضعيف
 بل يبرز قوة دمام البشر القول لان لصي هذه الحياه خيرة
 يدل على الرعية والقول لطرح نفسك من هاهنا بدل على
 الاضار الباطل والصعود به الي جبل عال ومشاهدته لتاير
 للمالك كلها ومجد العا لنديل على محبة النضة التي هي اصل
 كل سر وعمل ذيها ولا ياد ان حفظهم لانها نصير
 ابن الله واح للمصح ويرت معه في ملكونه النايمة فعمل
 ولما سمح يسوع ان يوحنا قد اسلم مضى الي الجدل وترك
 الناصره. يوحنا فما ذهب يفسره. قال يعلمهاها اب
 نهذب من الشرايد والمجن التي لمفاس موامو الناس القو
 ومجده الي كهر ناجو ملاه في ذلك الوضع انديا بالبشارف
 والكلام الانجيلي ليتم النبوءة التي قالها اشعيا ارض زانوا راض
 يفتالها وبغية المبني ويدل على جاعه الاخير ومن ذلك الزمان

ابتدأ يسوع بالسأفة والقول تو برا فقد ان تريت ملكوت
السموات : قد لست بعيسر : قال لعلها هاهنا ان قبل
المعمودية ولحد زوح القدس والقلب للتحارب لا يجوز
للانسان ان ياخذ زبنة التعليم : سورش يستر :
قال ان ملكوت السموات هي الحياة في دسا الله بعير
خطيه : فقص الامم اب الزايع :
وكان يشي على بحر الجليل فاصرا اخوس سمعان الذي يدعا
بطرس واندراوس اخا بلثان شبا كهما في البحر لانهما
كما صيادون فقال لهما اتبعاني اصعلكما يكونان صيادي
انسان للوقت تركا سكاكهما وتبعاهم ووجد ان سمعان تلامي
اخوس اخوس يوضوب اس رديكي ويوحنا اخا في تقيته مع
اسمع ما رديكي يصالحون سكاكهم مدعاها للوقت تركا السفينة
واباها رديكي وتبعاه : وكان يسوع يطوف في حل الجليل
ويعلم في مجامعهم ويكلمهم بمشارفه الملكوت ويترك كل مرضي
ووجع في الشعب لخرج خبره : في جرج التام فقدموا اليه
كل من به شخص اصاب الامراض والوجع المختلفة
والعذيق والذين بهم الشياطين والمعترين في ذوم من الاهله
والخلقين فابراهم وتبعه جمع كثير من الجليل والعشرون
ويروا وشليم واليهودية وعثر الاردن : في التنسيرة معلومان
المعترين لا بد لهم حتما ان يقولوا اليس ان سمي قد شهد
بان الشيخ استدعا سمعان واندراوس اخا في وقت دعاه
وقد

فان سمعان واندراوس
كانا صيادي
فقال لهما اتبعاني
اصعلكما يكونان
صيادي انسان
للكون تركا
سكاكهما وتبعاهم
وجدا ان سمعان
تلامي اخوس
اخوس يوضوب
اس رديكي ويوحنا
اخا في تقيته
مع اسمع ما رديكي
يصالحون سكاكهم
مدعاها للوقت
تركا السفينة
واباها رديكي
وتبعاه : وكان
يسوع يطوف في
حل الجليل ويعلم
في مجامعهم
ويكلمهم بمشارفه
الملكوت ويترك
كل مرضي ووجع
في الشعب لخرج
خبره : في جرج
التام فقدموا
اليه كل من به
شخص اصاب
الامراض والوجع
المتعلقة والعذيق
والذين بهم
الشياطين والمعترين
في ذوم من الاهله
والخلقين فابراهم
وتبعه جمع كثير
من الجليل والعشرون
ويروا وشليم
واليهودية وعثر
الاردن : في التنسيرة
معلومان المعترين
لا بد لهم حتما ان
يقولوا اليس ان سمي
قد شهد بان الشيخ
استدعا سمعان واندراوس
اخا في وقت دعاه
وقد

ويوحنا يشهد في بشارته خلاف ذلك لانه يقول ان اندراوس
اتي الى السيد قبل سمعان وهو الذي كان احضر سمعان اليه
فاما ان يكونا قد خلافا للحق واسا ان يكونا احدهما قد
قال للحق والاحرقا ما يصاد في سمعان الجواب عن ذلك ان
سقي الكلام يقتضي ان القول الذي قاله يوحنا هو كما قبل
شخص يوحنا العمداي وذلك انه يقول ان يوحنا العمداي
كان واقفا هو واناس من التلميذ فنظر السدا مشا فقال
هد لعل الله فسمع تلمذ هذا القول فتبع السيد وكان ابعدهما
اندراوس اخوس سمعان وكونهما لم يبقا : الا ان اجل شهادته
يوحنا العمداي له فقط ثم ان اندراوس جاء بسوع اخيه
وتلمذ له وصار ايلزما في وقت السماع التعليم وشاهد
الايات وبنافذاه في وقت اخر ويصوفان الى تديير
معيتهمهما واما القول الذي قاله سمي ان السيد ابصروهما
في السفينة يلقيان الشباك في البحر للصيد وقال لهما
اتبعاني اصعلكما تكونان صيادي الناس فهدا كان بعد سخن
يوحنا ومن ذلك الوقت لزماء وتزكا كل شي فلو لم يكن لهما
مع سابق المعرفة والتعليم وشاهد الايات التي كان يصنعها
لما سهل عليهما اجابه دعوته ومغاذته كل شي يتعلق بهما
من اجل كلام سادج وللمعترض ايضا ان يقول ان الصياد
مهما صادوه كان صاير الى الهلاك والفتاد وذلك انه ان
كان من صيد البر فهو يدعى لو ان كان من صيد البحر فهو يوت

فان سمعان واندراوس
كانا صيادي
فقال لهما اتبعاني
اصعلكما يكونان
صيادي انسان
للكون تركا
سكاكهما وتبعاهم
وجدا ان سمعان
تلامي اخوس
اخوس يوضوب
اس رديكي ويوحنا
اخا في تقيته
مع اسمع ما رديكي
يصالحون سكاكهم
مدعاها للوقت
تركا السفينة
واباها رديكي
وتبعاه : وكان
يسوع يطوف في
حل الجليل ويعلم
في مجامعهم
ويكلمهم بمشارفه
الملكوت ويترك
كل مرضي ووجع
في الشعب لخرج
خبره : في جرج
التام فقدموا
اليه كل من به
شخص اصاب
الامراض والوجع
المتعلقة والعذيق
والذين بهم
الشياطين والمعترين
في ذوم من الاهله
والخلقين فابراهم
وتبعه جمع كثير
من الجليل والعشرون
ويروا وشليم
واليهودية وعثر
الاردن : في التنسيرة
معلومان المعترين
لا بد لهم حتما ان
يقولوا اليس ان سمي
قد شهد بان الشيخ
استدعا سمعان واندراوس
اخا في وقت دعاه
وقد

لوفته فافصليه اذ هو علامة تعجيل النقاد واليه كان فيكون الشيخ
انما اختار التلاميذ لانتقاد النسخه لا لشي من صلاحيهم فيقال ان
ظاهر الحال يقتضي ان اليهود والوثنيين جبل على المسيح ليس كان
لهم قصد متوك الانهماك على تفصيل العبد في هذه الدنيا الزائلة
وعيش هذه الدنيا الطالبيه وهو مقصود لا به تنعيم شخص حواسه
الظاهره وهو مشغول بغير العيش وطيب السماع للامور ولديده
الاطعبيه والامثله للذم والنفاق في الزعم الذكيه لانفسه ولا يشك
البدن للباس الناعم وما شواء ثم انما العظمه والفكره
والذي اتي به التلاميذ هو مصادف احببه لانهم اسروا
الذين اصادوهم من قصور الدنيا وجمع شهودا وشافهم
الي الشقا في طلب الامثله واعصموهم الي ان وجسوا
الغلبيه والتعاطف وصادوا التواضع عندهم والمتكلمه السهل
ما كان فيها ولما الذين اصادوهم التلاميذ من اليهود والوثنيين
لو لم يوتوا من عباد الغنى والجهل ومن الحياه الدنيه
لم يقدروا ان يعيشوا في النصرايه لان الحياه الدنيه المحرقه
هي الموت من حياه الجهل والذين تنصروا من اليهود والشعوب
هم لا يشك قد ماتوا من حياه اليهوديه والوثنيه وعاشوا
بالمسيح في ديانته الحق واصدوا محوصا من الجهل رقيه النبوة
من الله وبدلوا من الشهوات الزائله نعمهم الابد ولك
السماء فليس اذا كان تله هذا المسيح يصيدون الناس للانتقاد
والهلاك بل كانوا يصيدونهم للحياه الابدية والسبايل ان
فول

يقول ما العلة التي من اجلها اختار الله لدعوه العتيقه
زعماء الغمر مثل يعقوب وموسى وداود وعيسى ولدعوه
الجديده صيادي السمك مثل سمعان وبوجنا وعينه فيقال
ان هاتين الطريقتين انتحوا من الزعماء للنبوة ودعوة العتيقه
كانت ياتهم في رعيته هم طاهره من الغنى وكان لهم شغف
وزايفه بالغمر ويشقون بدو شهر فيما يمضي باصلاحها
بعبه خالصه فانوا النبوة والرياسه لعلمائهم من زبديهم
وكما ان زبديهم كان علي بوجنا وبعدهم بوجنا اسراسل ورسول
جميع الامم وهما وكلا ايضا الذين انتحوا من الصيادين الزمنا
ودعوهم الجديده كانت ايضا لهم ميات صادقهم عند خروجه
يستترزون من الصيد ورجا ثابت ان الله يزفهم على قدر
ما يجتاجونهم مما كانوا يعوزون شيئا وكما ان صيدهم كان يجمع
جنس المستلح لا النوع واجدهم له ذلك كان تنصروا منهم وتزبديهم
في جميع الامم واستورها لهذا المختبر للنسبه الاولى الزعماء والثانيه
الصيادين زمرا فان الانبياء يزعمون امه واحده وان التلاميذ
يزعمون امما كثيره وما يخصص عنه ويقال لهم لا كانت الزمنا
الذين انتخبهم السيد من اشرف الناس وعلى اهلهم وما هو
الطبع انتخاب السالكين الناقصين العلم والمعرفه فيقال
ان ذلك كان من عده وجوه الاول حتى انهم لا يتفخرون
ولا يتعاطفون والثاني حتى لا يظن ان اتباع الناس لهم
كان من مثل شرف الجنس وعظما العبي والثالث حتى لا يقدروا

يَسْأَلُكَ الْمَلِكُ بِرَأْيِ الْجَائِرَةِ وَالْجَائِرَةُ إِلَى السَّخَرِ وَتَأْتِي فِي السَّخَرِ
لَمْ تَقُلْ قُلْتُ أَقُولُ لَكَ أَنْتَ لَا تَخْرُجُ مِنْ هَذِهِ هَتَيْ تَوَدِّي أَخْرَفْتُ
قَدْ عَلِمْتُ بِهِ سَمِعْتُمْ مَا قَبْلَ الْأَوَّلِينَ لَا تَزِنُوا وَأَنَا أَقُولُ لَكُمْ أَنْ
مَنْ يَنْظُرَ إِلَى امْرِئَةٍ وَاشْتَهَاهَا فَعَدَّ فِي بَيْتِهَا أَوْ سَكَدَ
عَيْنَيْكَ أَلَمْ يَأْكُلْهَا وَالتَّهْمَةُ عَلَيْكَ لِأَنَّهُ حَبَرَ لَكَ أَنْ يَهْلِكَ
أَحَدُ أَعْضَائِكَ وَلَا يَلْقَى حَسْبَكَ كُلَّهُ فِي جَهَنَّمَ وَأَنْ شَدَّكَ
يَدَكَ الِيسْرَى فَأَقْطَعَهَا وَالتَّهْمَةُ عَلَيْكَ وَأَنْ حَبَرَ لَكَ أَنْ يَهْلِكَ
أَحَدُ أَعْضَائِكَ مِنْ أَنْ يَهْبِ حَسْبَكَ كُلَّهُ فِي جَهَنَّمَ
قُلْ أَنْ مَنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَرَفَعَ لَهَا كِتَابَ الطَّلَاقِ وَأَنَا أَقُولُ
لَكُمْ مَنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ مِنْ عَيْرِ كُلِّهِ رَفَعَ يَدَهُ عَنْ جَعْلِهَا رَابِعَةً
وَمِنْ تَزْوِجٍ مَطْلُومَةٍ فَقَدْ رَفَعَ يَدَيْهَا بِمَا سَمِعْتُمْ مَا قَبْلَ الْأَوَّلِينَ
لَا تَحْبِسْ فِي بَيْتِكَ وَأَوْفِ لِلزَّوْجِ قَسْمَكَ وَأَنَا أَقُولُ لَكُمْ لَا
تَحْلِفُوا الْبَتَّةَ لَا بِالْهَيْمَةِ فَإِنَّهَا لَمْ تَشِ اللَّهَ وَلَا مَالَهُ لَا مَالَهَا
مَوْطِي فَرَسِيَّةً وَلَا يَزِي وَتَسْلِمُ فَإِنَّهَا مَدِينَةُ الْمَلَائِكَةِ الْعَظِيمِ
وَلَا مَرَأَتُكَ تَحْلِفُ لَكَ لَا تَقْذِرْ وَتَضَعُ شَعْرَةً بِمَا أَوْشَكَكَ
وَلَكِنْ كَلِمَتُكُمْ نَعْمَ بَعْدَ وَلَا لَمْ وَمَا رَدَّ عَلَى هَذَا هُوَ مِنَ الشَّرِيزَةِ
سَمِعْتُمْ مَا قَبْلَ الْعَيْنِ مَالِ الْعَيْنِ وَالشَّيْءُ بِالْشَّيْءِ وَأَنَا أَقُولُ لَكُمْ
لَا تَقَا وَهُوَ الشَّرُّ وَلَكِنْ مِنْ لَطْمِكَ عَلَى خَدِّكَ الْأَمْرُ لِحُلُولِهِ
الْآخِرَةِ وَمَنْ إِذَا دَخَلَ مِنْكَ وَخَدَّكَ لَكَ دَعَاكَ زِدْكَ
وَمَنْ تَحْمِلُ سِيلًا فَاْمَضْ مَعَهُ إِنْ شِئْتَ وَمَنْ شِئْتَ فَاْعْطِ وَرَ
إِذَا دَانَ يَفْتَرِضُ مِنْكَ فَلَا تَرُدَّهُ بِهِ سَمِعْتُمْ مَا قَبْلَ الْجَبِيبِ
(و)

قَرِيبَتِكَ وَبَعْضُ عَدُوِّكَ وَأَنَا أَقُولُ لَكُمْ لِحُبِّهِ أَعْدَاكُمْ وَبَارَكُوا
عَلَى لِحَبْلِكُمْ وَأَجْسِنُوا إِلَى مَنْ أَبْغَضَكُمْ وَصَلُوا عَلَى مَنْ يَبْغُضُكُمْ
وَلِحُبِّكُمْ لَكُمْ تَكُونُوا مِنْكُمْ أَلَمْ تَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ لَا وَهَلْ تَكُنْ
شَمْسُهُ عَلَى الْإِحْيَاءِ وَالْإِسْتِزَانِ وَالْمَطَرُ عَلَى الصِّدْقِ وَالْطَّائِبِ
وَأَنَا أَجْبِئُكُمْ مِنْ بَيْتِكُمْ فَأَيُّ أَحَدٍ تَكُونُ الْيَسْرَى الْخَشَاوُونَ يَعْلَمُونَ
مَنْ خَلَّكَ وَأَنْ سَلَّمْتُمْ عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ فَقَدْ خَلَّكُمْ عَلَى فِصْلِ عَمَلِكُمْ
الْبَشَرُ كَذَلِكَ تَفْعَلُ الْخَشَاوُونَ كَوْنُوا أَنْتُمْ كَالْبَشَرِ مِثْلَ أَيْدِي النَّاسِ
هُوَ كَالْبَشَرِ الْمَطْرُوقُ لَا يَصْبِرُ مِنْ أَحَدٍ قَدْ رَفَعَ يَدَهُ عَنْكُمْ لَكِنْ يَزِيدُكُمْ
فَلَيْسَ لَكُمْ أَحَدٌ عَدَايَكُمْ أَلَمْ تَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَأَنَا أَصْنَعُ وَجْهَهُ
فَلَا تَقْرَبْ قَدَمَكَ بِالْوَقْفِ وَلَا تَقْنَعْ قَرَابَتُكَ مِنَ الْمَرَاوُونَ فِي
الْجَمَاعِ وَفِي الْأَسْوَاقِ لَكِنْ يَحْدُوا مِنْ النَّاسِ لَكِنْ أَوَّلُ لَكُمْ لَقَدْ
أَخَذُوا إِحْرَامًا وَأَتُوا إِذَا وَجَّهْتَ صَدْرَكَ وَجْهَكَ لَا تَقْرَبْ شَيْئًا لَكَ
مَا صُنِعَ بِسَبَبِكَ لَتَكُونُ صَدَقَتَكَ فِي خُفْيَةٍ وَأَوَّلُكَ أَلَمْ تَكُنْ
بِرَبِّ الْخُفْيَةِ تَحْرِيكَ عِلَالِيَّةٍ وَأَنَا أَصْلِبُكُمْ فَلَا تَكُونُوا
كَالْمَرَاثِ لَا يَهْتَمُّونَ بِالْقِيَامِ فِي الْجَمَاعِ وَرَوَايَا الْأَذْقَةِ
يَصْلُونَ لِيَطْهَرُوا وَالنَّاسُ الْحَقُّ أَقُولُ لَكُمْ إِنْ هُمْ قَدْ أَخَذُوا
أَجْرَهُمْ وَأَتُوا إِذَا أَصْلَبْتَ فَادْخُلْ إِلَى مَخْرَجِكَ وَأَخْلَقْ مَا لَكَ
وَصَلِّ لِأَيِّكَ شَرًّا وَأَوَّلُكَ بِزِيَةِ الشَّرِّ وَعِطِيَّكَ عِلَالِيَّةً
وَأَنَا أَصْلِبُكُمْ فَلَا تَقْرَبُوا الْكَلَامَ مِثْلَ الْوُضُوءِ لَأَنْتُمْ يَطْهَرُونَ
أَنْ شِئْتُمْ لَكُمْ لَتَكُنْ كَلَامُهُمْ فَلَا تَقْرَبُوا الْوُضُوءَ لَأَنْتُمْ يَطْهَرُونَ
بِحَبَابَةِ الْوُضُوءِ قُلْ أَنْ تَسْأَلُوا وَهَذَا تَصْلُونَ أَنْتُمْ أَنَا الَّذِي

في السموات قدوس اسمك ناي مذكورك تكون شريك
 كما في سما وعلى الارض حينما الحوذي فتفخا اعطيتك اليوم
 واغفر لنا ما نحن عليه كما غفرت لنا اخطائنا ولا بد لنا
 العبادت لك من جناس الشريعة لان لك الملك والقوة والمجد
 الى الابد امين فان عذرت الناس خطاياهم بحسبكم يومكم
 السماي خطاياهم وان لم تغفروا للناس شيئا تهمز فلا اذكركم
 بعذر لكم خطاياكم واد اصرهم فلا تلووا احدا منهم ولا هم يعسوب
 وجد لهم ويعتزون بها ليظهر للناس صباهم المني اول
 لكم لقد اخذوا الجزية وابت ادا صحت ادهن راسا عواعل
 وجهك لئلا تظهر للناس صباهم لك في جبل عالم الشريعة
 واولك الذي يزي الشريعة وعطيتك علانية لا تذكروا
 لكم كذورا في الارض حيث الاكاه والسوسن فيضند والساوقون
 يتجملون فيستزفون اذروا اليهم كذورا في السما حيث لا اكله
 ولا شوسن فيضند ولا سيف السمازفون فيستزفون لانه
 تكون كذوركم ههنا ان تكون فلو بكم في شراح الحسد العيشان
 كانت عينك بسيطة بحسبك كلمة يكون يدا وان عينك
 شريفة بحسبك كلمة يكون مظلما فاذا كان النور الذي فيك
 ظلاما فالظلام هو فيك ليس يستطيع انسان ان يعبد زيد
 الا ان يغض الواحد ويحب الاخر او يحل الواحد ويحسد
 الاخر لا تغدرون ان تعبدوا الله المال فلهذا اقول لكم
 لا تهمزوا لانتم لم تها انا تكون او بماذا تستزفون ولا اجتاهم

و

بما ليس في النفس اخضع من لانا حل والحسد من اللباس انظروا
 الى طيور السماء التي لا تزرع ولا تحصد ولا تحزن في الايام
 واولك السماي يقولون اليس انتم يا محرمي افضل منهن منكم
 بهنم فيقدر ان يربد على قامته ذراعا واحدة على ادا
 تهتمون باللباس اعتنوا وبرهنا بحقل كبري يربي ولا يفسد
 ولا يعول لكم ان سليلين في كل مجده لم يلبس كواحدة منها
 فاذا كان ربه في الحقل يكون اليوم وفي عدي يطرح في السموات
 ملكه ان الله هكذا فيكم يا سمرايحي يا قليلي الايمان ولا تهتموا
 وتقولوا ما اذا ما اكل وماذا نزرع وماذا يلبس هذا كله تطلبه
 الامم الزانية واليه السماي يعلم انكم يحتاجون الى هذا يا جموع
 اطلبوا اول ما ملكت اقمه ومنه وهذا كله تراءونه لا تهمزوا للعد
 فالعد بهنم وشاوه وفي كل يوم شجرة في لا تغفروا السلامه اذ
 لانه كما يدعون تدابون في الخيل الذي تجلوس في حالهم
 لما استطعوا العذب الذي في عينك عين اخبك ولا يفتن الخشب
 التي في عينك وكيف تبدل لاحياء وعي اخرج الذي من عينك
 وفي عينك خشبا يا سمراي اخرج اول الخشب من عينك وحينئذ
 سطر ان يخرج الذي من عين اخبك ولا تعطوا القدر للكل
 ولا تملوا اجوا فيكم قدام الحساري لئلا تدوسها باذنها وتخرج
 في مسكها سوا تعطوا اظلم الحدوا فتعوا يفتن لكم لان كل
 من يطالب الخدوس سبال يعطى ومن يدفع يفتن له اي سبال
 سكم سباله اسه حبرا يعطيه محسرا ويساله سباله فيعطيه

و

جثة فادانتم انتم الاشجار ونعزفون معجوب العطايا الصالحية
لا تتركوا فيكم الخزي ابوكم الذي في السموات يعطي الخبز لمن
يساله وكل ما تريدون ان تفعله الناس تكملوا انتم بغير
مهادهم الساموس والاشياهم ادخلوا من الباب الضيق فان
المستلحم واسع والطريق المود به الى الهلاك زجسوا والرحيل
بها كذا ههنا الضيق الباب واذا من الدخيل الى تودي
الى الحياة وقيل هم الذين يخدمون بها ههنا احدوا ومن الاسباب الكذبة
الذين ما يوكروا من الجلال ودا جليلهم داب حطعة ووس
بما زهم واعز قوهم ههنا هل يخرج من السموات عيش او من الجحيم
يسمى هذا كل سموة صالحة يخرج من سموة حيدة والسموة الزوية
يخرج من سموة شريفة لا يورث سموة صالحة يخرج من سموة شريفة
ولا سموة زدة به يخرج من سموة حيدة وكل سموة لا يورث سموة
جيدة نقطع ونلق في النار ههنا هم نعزفونهم ههنا ليس كل
من يقول لي يا رب يا رب يدخل ملكوت السموات لكن الذي
يعمل ازان ابي الذي في السموات ههنا من يدعون لي في ذلك
اليوم يا رب يا رب اليس يا ربك نبيسا وما شئت احزنا الشياطين
ويا شئت صعبا موات كذا ههنا في سموة اول القهار يا رب ما اعزفون
قده ادهوا عي يا رب على الالهة كل من يسمع كلامي ههنا
بها يشبه رجلا عا فلا من يئنه على السموة وويل المطر وويل
الانهار وويل الرياح وصوت ذلك البيت فليس يسمع كلام
استامته ثاب على السموة وكل من يسمع كلامي ههنا ولا يسمع كلام

١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

ينبه رجلا جاهلا من يئنه على الرسل وويل المطر وويل
وهت الرياح وصوت ذلك البيت فخطا وان سقوطه
عظيما ههنا وكان لما ارجل يسوع هذه الكلام كلها انهم الخج
من تعليمه لانه كان يعلمهم في كل شيطان وليس كل
كاتبهم التفسير ههنا عينا ان سطر في سائر النسخ
لانه وصف نعزفات السيد وصفا وجيرا جحلا لانه ذكر
ميلاده من العذراء معموديته من برجا وانه بعد المعمودية
شكك في يلبس بها وبلايها من الصبايل لانه ذكر انما
وصفا واما وصف شلوكه في الطير في الفضائل ومبا الغناء
وصف بعد ذلك محاهد به للشيطان وقهره ولما اسها الى
جهر الشيطان وصف اسدا في العلم واسرعا لللالا ميده
للمزموع روما واما وصف ان السلامه الذين عاها نكوا
كل من وسعوه وادعوه انهم هم بالخال وانه لم يسمع من
لهم ههنا شوي تعليمهم منه شوي الفضيلة لانه جليل
وصف احدا به لهم ما لظهن من الايات والمعجزات والمجرات
الى قصص اسداهه ليموتهم لدية واستبها فها الى ما لاده
منه من سموة الفضيلة ثم ورود الجوع الكثير ايضا لابعاء
لهم او ايل الشمس يوحا التي تسميتها من الزهاف والمجهر وقوله
ان السيد لما انعم الخج صورا الى السموة الجبل وجلس وظهر
اليه بالاميرة وفتح واه يعلمهم قبالا طوي للشاكن بالزواج فان
ليموت ملكوت السموات طوي للمجرات فانهم بعدو بطوي للمجرات

و

فانهم يزعمون الارض معلوم اصبوده الى الخلق فهو التماس
للزاجعة من لدن جواهر الناس وكان اشارة الى ان الذين يعملون
بعلمهم يرتفعون الى السماء واسما دون التسليم لربهم فانه
كان سببا للسلامة ونعائمه والتعليق هذا الذي عليه كان بعد
من التلاميذ من اجل اختصاصهم به وهو يرسله الى جمع
العامه فمعنى عطية الطوبى اشارة الى السور والفرح والرحمة
والاستباحت ومعنى قوله المشاكس بالزنج ليس معنى المشاكس
من عبي هذا العالم بل هما المشاكس الذين لم يسوا اعداء لهم
سببا ولا يملكون اربابهم مستدين ولا تشبههم مستغنى
ولا يستب العالم وذلك ان مستجمع الخيرات هو الواحد
ومعلوم انما اذا استوفى انواع حبيب جواهر الناس
ويؤبى الى الله وحسنها من اما الملكوت ومعنى قوله الخيرات
فان هذا القول ايضا شبيه بالاول وهو يعني ان المكتسبات
همها فله الذين لا يستاقون الى حيرات هذه اربابا ولانها وهم
في حزن وكآبه من اجل تحصيل العصبية التي يوزف بها
ملكوت السموات ومعنى قوله عن انما ضعيفان يهيمون
الارض فانه في ذلك وضع شهاده الكتاب بعينها محذرة
يقول اهل الدعة يزعمون الارض ومعنى الارض بهذا الموضع
يعني بها ارض المياد المعده للمزارع كما قال الكتاب اذ للشي
ثم حلت في عارفت رستاني الزاجعة لئلا الزب قد اجبت
الى مقدسها من الموت وعقبى من الدموع وتخلي من الرلك لا جنت

موت
ال

لا جنت امام الزب في ارض العساة ومعنى ذلك هو ملكوت السموات
وجباه الابد ومفعوله طوبى للحياء والعطاش من اجل انهم يسعون
طوبى للرجاء فانهم ينجون بطوبى للنفوس ولو يهيمون بها يهابون
الله يعني بقوله الحياء والعطاش هم التايقون المشاقون
الى الله الذي احمره هو اقصى عايتهم وفدايتهم الاحتكام بالصيام
والصحة كي يدركوا والشبع هو الثواب والاحمر الذي هو السعي
الدائم الذي لم يخطر على بال تنزلي في الملكوت السماوية ومعنى قوله
الرجاء فان لفظة الرجاء تنبع على معنى كثره الاول سببا لهم استندوب
الذين يزعمون المشاكس والنفذ او يواسو بهم من اموالهم حيث
طامعهم والناس هم الذين لهم قدر على الواساة او فلو يهيمون
ويجوزون الخبز والصغار ويعلمون اذا قدروا عية ولبا للشم
الذين يزعمون انهم يهيمون الشدايد اما موز الدبا واما من اموال اخره
فيخرجون فلو يهيمون تالو يطلعون من الله استنفادهم من سبب ابد
والزراع هم الذين يزعمون اننا نحن ما قد سمجت سمعته بكثرة
الدوب وود كل بافعاله كل الخهل ثم اصطرتة للجن التي لا تزوا
يسعون منها لاصنافهم من اجل توافقه يقطع زحاما من رجه
الناس على الاطلاق وليرى له ما يتكلم به سوى لطف الله
وتجسسه ويرجوه ها ولا يصبرون بالامسك متشبهيين بافعال
القدماء الذين ومعنى قوله ان النفية فلو يهيمون انهم
وهاولهم الذين لهم نيات وزوايات نفية تزيه من الاقاصيل الاعمال
الزديبه وقد اشرف فيهم روح القدس فاعبات يقال على بصرا

العين الذي به مدرك الحسوسات وعلى بصيرة العاقل الذي به
 مدرك للحقولات فالأدب بالعيان لها نظر العقل وذلك ان الاشياء
 اذا حلح عقله من الشبهات صار مستعدا لقبول الوجود لا المحي
 ويستوف فيه الزوج للقدس اذا كان ذلك كذلك كان ادركه
 بقله متوسطا افعاله على حسب الاستضاعه البشرية والديه
 فلو بهم رجائون الله من هذا الوجه ومعنى قوله ان على التلذذ
 مدغوب سواء الله يعني بذلك ان الذين يصعبون الصلح بين الناس
 قد شوهوا بان الله لأن به صار جميع الامر بعد اعداؤه الى
 العية واجد ونظام واجد كما قال الكتاب واما الذين قلوبهم
 ما عظمهم سلطانا بصيرة وان الله وقوله طوبى ليطرود من
 من اجل البر فان لهم ملكوت السموات هو ما اراهم اطرود وكروا
 وقالوا ايكم كل حل مستو كدبه من احلى افرحوا ونهلوا بان يحزم
 عظيم في السموات لان هذا اطرود والاهل الذين قلوبهم
 الخدش فاد اشد اليه بما ابلغ لا يصلح لشي الا بطرح خارجا
 وتدوسه الناس معي قوله ان المطرود من من اجل ليرسله
 يكون احزم عظيم في ملكوت السموات يعلم ان فوق استسا
 الى احرار الفصل فانه ايضا لا يمكن ان يحزن الفصل فلهذا
 استبداد والاهل ان سبغ القدر والتجرب وحسن الاعدا
 مستحبة جدا كذلك ايضا يكون التواضع والاهل عليها عظيما
 جدا والمتزودون بغيره وبه يكون سبغنا ليرقى هذا
 الطوبى ان الانوار معانيها وتعمل بها حيلها ثم بد لنا ايضا ان

سها احسانه الامتنان من المصايل يثبت علمه على قدر
 طيبته لان من الناس من هو نجس وليس يتواضع ولا هم
 من هو حزين وليس يجابه ولا عطشان وسهم من هو
 متسكين وليس يصلح بين الناس وسهم من قلبه نقيبه
 وليس يطرود ولا يقدر ان طبقات المعصية مقترنة
 مدححات المشقة فان كل واحد من الذين يطرودون
 الفصل فترعى الى الطبقه التي وصلت وجهه اليها
 ويعني بقوله ان هذا اطرود والاهل الذين قلوبهم
 على الاقامه والقتله بالامه من مريض لو اجد من
 الناس اضطهاد شديد مستحبة مطراى الذي افع
 منه الايمان فهمون اسره علمه ويوشى السلاميدان الاما
 اختياره لدعوة العتبه وان لمقد احترق لم دعوة الجديته
 ويعني بقوله استمرط الارض وان الملح اذا استديطرح وبراك
 بهذا القول كان للسلامه حصه اي استمالاى في الناس
 من العالم في الطعام فكما ان الطعام انما يطيب بالمح والبه
 يصلح للدين ياكلونه كذلك كل انسان يجدونه الى الايمان
 وتدونه من مشرب يعنى ولو كان كذا وزا وخاطبا نصير
 ملأ ملكوت السموات لا مجاله فينبى كسما ولا قل كل شئ
 اى يحصوا ويحسدوا في احرار الفصل فلهذا استبداد والاهل عليها عظيما
 لانكم يد واكمر فيها يكتنم كل شئ ومنى قوطتم في احرارها
 ليركس شئ كذا ان الملح ما دام ثابت على خاصيته يصلح

اسيا كثره واد اعتر وفستد لم يصلح لشئ من هذه
 ويطلع منزلة ما لا حيوة فيه كذلك انتم ايضا اذا مسر على
 فضيلة كثر قد لم يكن لكم الزوجاني والعالكم المستسمة
 بخدوا الناس من اللعذ الى الايات ومن الاعمال لمزولة
 الدسنة الى المعنا والطهارة كسيرة كاسين واد الصلوة وهاء
 صلته ما قصص عند المعلمين كسيرة والمنعطين كسيرة واكابر
 العالم الواعظ ما قصص عن سبعة وهو يطرح لا يحاله ويدان
 ولا يحذر من معين وقوله انهم رور العالم لا يستطيع
 مدنية كسيرة وفي موضوعه على صل ولا يود شراخ فيرك
 فسيكيا لكن يوضح على بناوة بعض يدان في السب
 هذا فلهي نو كسيرة قدرا للناس ليزوا اعرا كسيرة المستسمة فيحدون
 اما كسيرة الذي في الشهوات يعني ذلك في الناس موله الورد
 لاد في علي كسيرة فصل الناس على معزفه امة ونفواه والشعي
 في طرس المصولة وكما انه ليس مستطاع ان يفي مديته من فقه
 على حمل وما من احد يستخرج شواخا فيصغره بحيث يحال كركك
 ببني كسيرة تعذوا ان سبوت كسيرة في محي في هاهنا حيث علكم
 ان تعزوا بالحيثيات ولا تعطوا نور الاعان بالثبات كعطية
 الشواخ بالمكان بل اظهروا الايمان بجميعه امصولة في
 اذا راى كل انسان يجد شئ كسيرة نفس في حق ايمانكم واهم
 انكم حقا قد تقربتم الى الله العظيم والممشرون ايضا يعبدون
 ويعلمون ان قول سيدنا عن المدينة والشراخ وانكيا لانا
 قوله

قاله ليا من المثل باننا يدعوا عن تعليم الايمان وان لا يكونوا المومنين
 على ايدى مخرج الايمان شي احد ونحضرهم على اقتنا العصيلة
 جسي ان المومنين على ان يظهروا دارا وسيرتهم العاصلة فيكونوا
 معهم بعض فكلت وانهم ادا دخلوا في المصيلة هم لا يحاله
 محمود الله وقوله لا تظنوا اني جئت لاجل الناس او
 الانسالم ان لاجل بل لاجل الخس اول المومنين السما والارض
 من زولان وبوطه ولحدة او خطه ولجدا لا يرون من الناس
 حتى يكون هداية بحسب عليا ان يعلم ان سيدنا من بعد جدي
 التلاسل تجر ايضا كافي على انا العصيلة ووعدهم على ان
 لهم من الحيرات العسدة وانهم يستطيعون ادا كسيرة اجس
 الشهوة يتركوا نوسا كسيرة شزع بعد ذلك وقال ما يلي في
 وضع السنن واقامة الشزع فمحي قوله لا تظنوا اني جئت لاجل
 الناس او الانسالم ان لاجل بل لاجل اي لا تظنوا اني قول
 صد ما قاله موسى التوراة او الذي قاله الانسالي كسيرة في كسيرة
 الذي عدي يخالط طس كسيرة واما الذي اقول فهو كمال ما في شمس
 من النقص وتركس لصدقها وذلك ان الناس مومنين يرون
 لا تقبل فان من قبل وجبت عليه الدينونة وانا اقول لك ان
 كل من عصب على حية ما طالا وقد وجبت عليه الدينونة
 والبوراة ايضا نامو ونقول لا ترون وانا اقول لك ان من نظر الى
 امرأة واستنهاها وقد في يدي فليد فهدا القول لم يجل النامون
 ولا الانسالم بل كل من يصدق وربي الصدق ويتبع ايضا ذلك
 قوله

استعمال السبب للماموس والامكنيا هو مجيء وثابته لان زنون
 اكلت ونبوات ولا يتبعها عليه فوكنت وظهرت للناس وانما له
 استعمال السبب جميعها هو نفيها النسبة جفها هو كذا لها
 ويعني ان حلالا ان النقص للشي هو بطل حاته كمثل من قال
 لا يقتل فيقول الناقص اقتل واما من قال لا تقتل فهو كذا
 للوقية لا تقص لها لانه اذا كان القدر على العصب فما عساه
 ان يكون على القتل واما قوله لم انت قهوبد ل علي عطية والنز
 بيه وبين الاحتسا اليه نعموا ولم تاتوا من نفا عوشه وللشباب
 ان يكون اذا كان المستج لم يحل نسبه العيقه فالظاهر يدل ان
 نسبه الجوده قد عرفت من سوز وطها استيا كذا طاعة لهما
 هو البرزخ على انه لم يعبر عنها فيقال ان السد لم يزل اس لم
 لانب الماموس على حاله بل انه قال اس لم اب لاجل لما مررت
 بل اتيت لا كذا في معلوم ان النقص يقال على صفة انما بعد
 الذاب السبب واما تعبير الجلاله والمفهوم وانما ان حال السبب
 هو تعبير احواله من حال النقص الى حاله فصل وقوله لم اجل هو انه
 لم يعبر عن ان الماموس بل وكذا ما كيدا قويا وقوله اكل هو
 تعبير احوال الماموس من النقص الى الحال فاصل الماموس
 الذي هو ذاته باقيا على حاله ما تعبر واما حاله وانما قد عرفت
 من اجل انها كانت ما فوضه ومجاسه الى الكمال ولما كملها السبب
 لتعبر من حال النقص الى حال الكمال وقوله انه لم يحل قد صح
 ما به لم يعبر اصول ان الماموس هو لانه بأكمله هو تعبر حاله
 قوله

من النقص الى الكمال واما قوله اكل اقول لنراي هذا القول
 قول موكد ويعني بقوله ان التما والارض برولان ويوطه واحد
 او خطه واحد لا رولان حتى يوشه كذا اني ان شئت في تمام
 حال الماموس العتيق لان ماموس العتقة اما كان اصلا برولان
 الماموس وكان له يبرله الدليل الهادي في محل محلي عندهم مدجلا
 من اجل الخلاص الكاسر ليج الماموس لان الماموس الاول انما
 قبل من اجل شئت السبب لمست هي بقتاله بل ثابا وكالا واما
 واصح العتقة لخاصه الماموس وواصح الجوده لهما والى ذلك
 ان العتقة سهي عن القتل وعن الردي وما يشهد بها والجوده
 نهض عن العصب الذي هو سبب القتل وعن بطر السهوب الذي
 هو سبب الردي وما يشهد بها فوس اجل الي واصح بله واصح
 هره ومطلع على البزاي والحما فاني اذ من قبل الاعمال على هوي
 السن وقيل القتل والزني على الاضراء التي يوافقهما فاذا
 كان كذلك فالذي قد ذكره صواب الكمال وسكوا بالنقص لم سويهم
 ماموس من اجل ان الماموس ليس بكامل هو والكامل فهو ماموس
 وكامل والذين قد استغنوا النسبه الكامله هم اصحاب الساتك
 وهذا الماموس هو الذي عني به السد ان التما والارض برولان
 ووطه واحدة او خطه واحد لا رولان منه يؤكد انه لا يمتقي
 من المكتوت العتيقة الجوده شئت حتى يتم كذا وما يخص
 عنه ويقال ما هو معنى قوله ان التما والارض برولان هل قصد
 بهذا ان التما والارض برولان من الوحد وبطلان ام قال هذا

على طريق السابعة وتقديره انه تعالى السما والارض لم يزلوا
ذكر تلك الصعاب من هذا التأويل في هذا العالم ولا
تغير ولا تفتات فيقال ان المستوفى يقيدون ويولدون
الشيء والارض عند القيامه لا يولدون من الوجود بل انهما
في حلك الوقت يطويان ويستتران فيهما انما كانا في الاول
احاد حده السنو وتزيت بطامه على واعدت مستندة فيهما
بعد اتصال السر تعبران عن حالتهما الاول في وجودهما عن
تحدية وتندرون على ذلك من قول الكتاب ان السما بطوك
والجبل وفيه حتى تحير السما والارض وفيه اتي احق بشا حديد
وانما جديدة ومن قول الكتاب ايضاً ان باربعه من الرب
وصعد اساس الارض والسما خلق برلكا وهم يولدون
وات ما في وكلها تبارك العبيص ويطويهم كطي الرد او هم
يبطلون وات كما انت وتساوي لا تقطع وفيه استنزل الارض
ما شيبا منها لئلا تنزل الى الابد وكما يقول الكتاب ومنشأ في
يوم زمان كاللحن اليوم الذي تجزئ في هذه السموات لتزعمه ويجعل
البحور بلا اجراف والارض وجميع ما فيها من الخالق في جرف فاداء
بطلت هذه كلها واجتهدوا ان يكونوا على طاهر من جرح
محي الله الذي فيه نطقت السموات والارض وانه رجاء سموات
مجددة وانما جديدة حستب ما وعد ليسكن البار فيها
ف قوله من اجل احدي هذه الوصايا الصغار وعلم الناس فكلوا
بدعا في ملكوت السما صغيرا والذي يعمل ويعلم هذا عا عا عا عا
نور

ملكوت السموات اول فخر ان لم يرد ذكره على الله والعرب يسبون
ليس يدخلون ملكوت السموات بمعنى قوله الوصايا الصغار
امنازه الى ما وضعه في شتيه وكونها بضاد عاها صغار وكان
امرها كان جميعا مع ناس اهل النور ولم يكونوا يولدون بها في
حمله الخطايا لان الخطايا اعما كانت عندهم متعلق باله فعل
جست والسفوء والاذا اللثام هما موعان لمعل
الخطايا بعض بعد ونبأ الله حطية لانهم لم يكونوا يولدون
مشوهة الوقت شتات لم يولدوا ولا يجب القتل شيئا ان لم يكونوا
مدره لوالهم هذا القول يعني هذا من سني هذا الخان فلا
تظن ان خطية الانسان في قدرته صغيرة لان الفعل لانهم
حتى يبعد منه مسببه النفس هوها والذي يهدم هو الذي
اولاده ونبأ انه قد افلح اصول الافعان واما الذي لا يقطع
هواة فهو علم الحقيقة وكان وان لم يعمل من هذا جرد وعنه
نفا واعلموا انسا ان من يعمل موك هذه وعلم ما لها الفها فهو
صغير في الملكوت اي انه يكون مع الاستاذ في يوم الدين واما
من جاهد وقطع شهوات النفس عن هو هي السر وعلم الخرب
تلك الفضيلة هذا يدعا عظيم في ملكوت السموات اي انه يكون
في عمله الاذنان في يوم الدين وملكوت السموات في هذا الوصف
هي محي السيد ليس كل انسان كذلك اعلم الله واسا فوله ان لم
يورد ذكره على الله والعرب يسبون ليس يدخلون ملكوت السموات
بالكسبه والعرب يسبون هم كما رواه اشرف فزق اهل العتيقة بعلمهم

وتعالى وتعالى لهم فالذي الذي كانوا يقولونه ونعموه فهو ما
 كان يعلقن بالعل حيث وهو ان الانسان من غير يحيط نفسه
 في السبب من جميع الاعمال حتى يصل الى الخبز مع الناس لا يعرفه
 فان يكف عن الرزق والشرقة وشهادة الروا ثم انه يخاص
 ويامر بالمصا من على ما في نفسه العتقة ثم الجاري اهل الخبز
 بالخبر واهل السر السرا لا يريد لهم لا من خبره ولا ايضا من خبره
 فهذا هو بئس الكسبه والدرسيين والبر الذي في نفسه الجديده
 ثم يعمل الخيل في كل وقت و زمان وان لا يقطع رجا احده وان
 يصا في احسان الفل والري والشرقة وشهادة الروا
 وما سمعته من قول العطف واحتمال الذي وهدم هو في النفس
 الذي في السبب لهذه الافعال وان تكون القابل على السرا
 التليل بالخبر الخبز وهذه هي الرأيه التي ذكرها السيد
 لقراد على من الكتب والعريشيت وهو ان الخبز في اعمال الفضله
 في كل وقت و زمان وان يترك امر الفضل من قاء الشر البه
 ثم اجتنال الذي من كل اجير والاجتنال من بيده النعم وهو ما
 من الميلا الى اطلاق الشهوة والآراء في الاعمال الرذائل
 والسيئات لكون الخبز على يحصل الفضله منبه انفسه
 والبعث من الاعمال التي هي عليه فكذلك في النجس
 عن مشيبه انفسه او تبتدئ انفسه الى المصله بلوغا
 لمعا وهذا هو حال الساموس ورضي الله عنه لان النسبه الوريه
 لما كانت متعلقه بما يلام النفس الحيوانيه وما ليس ما معالها
 فله

حيث كانت غير كامله فلما اكملت ما امرت به سنة الجديده
 وبنت عنه صاوت شوقه بما يلام النفس العاقله لاطقة
 لان سنة الجديده انما تعلقها بما يلام النفس العقليه وانما لها
 في الظاهر والباطن انما في الظاهر وهو اسدي العز و
 الفصل الخيل والصدق من عمل الرذائل والمنكرات وانما في
 الناصر مهى الاور التي تطلع بها في ثبات اصول صدق خبر
 في الثبات وطلع اصول اشرف والاداد اب الساطله من هو في
 النفس وذلك انها تامر بما هو شرب ثبات اصول الخبز
 كقولها اجروا اعداءكم واجتنبوا السموم ومن لم يمكن على
 حدك الا بئس جوار له الخبز الذي باحدا لك لا تطلب
 منه العوض عنه وبعده الاوامر التي في نفسه هذه والذي يجب
 عدوه ما ببعض اجراء والذي يلحق جسمه للهدا ما بطلب
 بعضا من الذي يولد له ولا يطلبه ولا العوض عنه
 ما يشرف شيئا ولا يظلم احدا ثم انما ايضا تنهى عن الذي
 هو شرب ثبات اصول السرا لكونها لا تفضل ولا تنظر
 بدل الشهوة فالذي لا يقضب ما يقربك والذي لا ينظر شهوة
 ما يرف ايضا لهدا حبيبه وتوابله هو حال الساموس وقوله
 شعتم ما قبل الاولين لا تقتل فان من قتل وجب عليه الذنوبه
 وانا اقول لكم ان كل من يخطئ على ابيه باطلا فقد وجبت
 عليه الذنوبه ومن قال لاجنه ضعيف وجبت عليه الذنوبه
 لاجل اعداءه معلوم ان السبيل المؤدية الى الخمرات هي اما
 فله

في السبب من جميع الاعمال حتى يصل الى الخبز مع الناس لا يعرفه

احصا بالسرور ورواها الامتثال عنها والتفعل وهو اتقل الشرور
حريمها وذاك ان انا موسى بها عدا فل كل الشرور و قوله
ان كل من عصى على اخيه باطلا وعد وجبت عليه الذبيحة
بعمي بذلك ان فعل القتل قد كان الاولون بها عدا في ما يورث
العقبة وكمال هذا الهى هو رفع الشيب الذي مولد منه جب
القتل وهو العصب واليخذ والاستطالة ما لمخر الجسد في لسان الذي العصب
وتجذوا وان كان لم يسئل شعاعا يبدد للقتل فهو مشايع الى
انقل بغيره ومنسبته وذاك انه مني تاري من عصبه منور
في السرور في شيبته ويسمي مولد وهذه اما تكون العصب
الذي ليس الوداد والحديد في قلبه وهي جمعها من لوارم القل
والذي يورثه عليها في يوم الدرس عدا لانه لم يعمل من عصب على
اخيه باطلا ليجارك في هذه الدنيا ما دوت او بعدات او قتل
لكنه قال انه سفعن الرسوبه في يوم المعاد لان الخافه
على البواطن الله يفعلها بعدي الحقيق يعاقب عليها في الاخرة
وانما الطواغر منها ما سجد الله بيد الملاك والنجار في هذا
العالم وهذا هو الاكبر وسهاما يوجره الى وقت العاد وهذا
هو الاصعب من اجل ان العقاب شرمدي و قوله لا يمد للجمعة
اسم افه في ذلك اليوم المرحوب الذي يسفوره من المحرمين
يكون البرج فيه من الملائكة ومن البنا من القياطين وقوله من
قال لا حنة احمق بعد وجبت عليه نار جهنم ان اب وبعث

فرنا لك على المديح وودارت هناك ان احالك واجد عقلت
فدع قرناك قديما المديح واصصا ولا وصلح احالك وحيث
فات وقد فرنا لك يعني بذلك ان لا يكون في كلامنا شيء
زدي لان الكلام الذي في بعض القلوب الصالحة اي تلك
اد جعل احالك اجمعا فقد اسقط عليه وارزبه
ونفبت عنه كل جملته وسلبت عنه العضله وعرضه
بالاسك للجمعة التي يحدث له الانقاص والرعازة وشوال الخلق
والاهتمام بالبقاء والعبادة بالبيات فتكون قد اجمعت العصب
بعكده صوبيه وقد يردم الدول ديا ان الفضل هو شيب
انقل صبيرات لا يحاله فاما لا تعشك بما المنة من عقلك
هي لك احلك فيحق عليك الذبيحة ما زجره من وما اجسر
ما اعط قوله هذا بهذه الوصية را فله بنا ورحمة علينا
لمعزفته مما تعرض مناس التي يلجسا امزها المتأفقه احوسا
وامزا مع الحمة الشير السديد بدو اسهل هوس جدا قال ان
اعصت احالك فلا تغد على صلاتك قل ان تصلح وترغبه
يستطيع ان يكون داوسا الصلوة كتنس بفرشها في انا فالا
لحسن دكرها عاديا يحوس من اسقام الدنيا ساعليها وسعيها
اد الصلح من كل طريق جيب يد تعود ويصلي فيجوز الفضيلتين
فضليه الصلوة وفضليه الخضوع للصلح وقوله كن شغورها
من خصك شريعا ما دمت معدي الطوفان لا ياتك كمال الخصم
الى الجاهل والجاهل الى المستفوح وتاتي في السجين والحق اقول
قوله

لك أنك لا تخرج من هناك حتى اذكي اخر فلين عليك ستمعتم
 ما قبل الله ليس لا تترك انا اقله لك من بطراني امراء
 وانتهاه فقد رخصها في قلبه مقصده بقوله في تنهها
 من خصمها ان ما من المشي بان يتصل ويبتدر الى من وادنا
 اليه في هذا التذات الرايل وان يوك فيه الحيز عليه صادقة ثم
 يعمل كل ما يمكنه في فضاء فاذا ذهبت المصرة وانتمست
 العداوة في هذه الدنيا استحق ان يتطل عنه العفات الاحزة
 وان كانت المصرة نابتة والعدوة نافت على حالها الى جسد الخنزير
 من هذه الدنيا والمصرة من اجل اصرازة شغيب وشعوب
 وبالقول يسله الى الجاكر الذي هو المتخرج نسا والجاكر يسله
 الى المتخرج الذين هم اذ لا يلد ويلقى في السجن اي العوقاب
 والعسل الاخيرا ياله ينتم منه عن جميع ما جني من دنس
 كبير او صغير وقصده بقوله ان من بطراني امراء وانتهاه
 وقد رخص بها في قلبه ان يستحصل السبب الذي يولد منه
 اصل الرق لانه يعني بهذا المظر اما النور في جمال النسا
 بشهوة فيجبه ولله نظر العين جسد وكل واحد من هذين
 الحيزين لا محالة في رطاب العين بالجمال في وسط الجسد والشي يكون
 قدر اعتداده هو راي لانه معنى ما شره الرابح بالمولد اذا يمكنه
 وكان لوجوده مثل لان الانسان له شهوة وازادة وفعل
 والشهوة هي كرامة فيه لان الطبيعة مما يحب عليه من اجلها
 دون ان يجزها الاذادة لان اصل الشهوة ما عليها عاقب
 قوله

ما دامت كاشته بعد جزلة الارادة وذلك ان الانسان ما
 لي وقدره ان يرفع الامور الطبيعية لان سلطانه انما هو على
 الارادة والمعل جسد فهو يقدر على ابطال الارادة المستعملة
 في انصا الشهوة ثم ان له قدره على ابطال الفعل الذي به
 نزل الاذادة ايضا لان الاذادة لهما ان يجزلة الشهوة والفعل
 له ان يكل الاذادة فالارادة هي شيب المعوق ولو عاقب عاقب
 عن الفعل وحسب الديو له من اجل الاذادة لتكونها هي
 اسبب والسبب الاول كانت يعاقب على الفعل جسد راسا
 السبب الثاني كان الكمال فتعاقب على الفعل ثم على الشيب
 الذي يوطد امره وتؤثر الكلام هكذا ان من بطراني امراء
 وهو مؤثر ومؤيد اسبب شهوة فيها بعد استحقاق عاقب فعل
 ام لم يفعل فاما الذي يؤثر الفعل ويؤثره ثم تعطوه ارادته
 امصا الشهوة بالمعل بعد قصدها الاول من غير ما يجتهد
 او يعوق جسامه فان له احد النعاف الثلثة فاما الناح الاشراف
 فانه لذلك بضد ابتعا الملك السقاء والحياة الالهية واما الناح
 الاوسط فهو لذلك بضد من خوف القضا ويعبر الدائمة واما
 الناح الباطن فانه لذلك بضد ويضيق معني الناس ويختص من
 وقوله راي بها في قلبه وهذه الوصية وان كانت محضدة بالرجل
 فانها تعمم الرجل والامراء جميعها وقوله ان تشككك عيناك
 اليه رايها وانها عيناك لانه حيز لك ان يقول احد اعضا
 ولا يلقى جسدك كله في جهنم وان تشككك بك اليه فاطمعهما
 قوله

وانفها عنك وانه حينئذ ان يهلك احد اعضائك من ان يذهب
 جسدك كله في جهنم يعني ان النصارى هو اسنوف الجواسن
 المحسن والابد البني هي ايضاً اسنوف الكلب ليد جميعها الى النار اذا
 كان فيكم اسنوف محبوس من العيون السبعة حتى تكون مستانه قوية
 في امصار الشهوات الدنيوية فهو بطوعكم ويوجدكم طر اوق
 السوف فليكن عند جميع العوامه مزد ولا وان يكون اجسادهم
 من اسنوفهم وايد يدهم وان يتجدد منه كل المجد في ظلمة الله
 من الخليل وحينئذ ان يكونوا في الحياة الابدية وليس لهم
 قريب ولا حديق ولا يكونوا في العذاب الا الذي ولهم كثير
 من الاصدقا والاختارب هو قوله قبل من طلق امرأه فادع لها
 كتاب الطلاق وانا اقول لكم ان من طلق امرأته من غير كل
 ذبيحة فادعها وانيمه ومن يزوج مطلقه فقد زنى معها
 ان اليهود قبل سبعة التوزاة لم يكونوا يعطون النكاح طلاقاً
 وكان قتل النساء الرواين وزيات العلل قد صا صهر يغير
 ما ومن من اصل شهودا بهم فاباح لهم التاموس طلاق النساء
 اذا اجسوا الخبثه سبلهن حتى تخلصوا من تبعات القتل فقال
 اسن عازف بانه قد اجل لكم اعطاكم كتاب الطلاق المكتسب اذا
 اذتمه ليتين فاما اقول لكم ان الكتاب الذي لهذا القول ان كل
 من طلق امرأته قبل ان يجلز عليها علة الرقي التي هي
 ضرورية لادفع الابائين فادعها راسية ولها يكون
 الذي يزوج عطلته وان من اجل انه يعوز من اى وجهه

كتاب النسخ طلاقها وقوله سمعتم ما قيل الاولين لا تحسب
 بملك وادون القرب قتلها وانا اقول لكم لا يجلزوا اليه ولا
 بالنكاح فاما كرس الله ولا بالارض فاما موطن قدميه ولا
 بنو سليمان فاما مدمه الملك العظمى ولا بامانة تخلصه ملك
 لا يبرز فاصح مشهدة سحما او شهودا يعني ملك ان السوف
 الاول قد كان بها عن الخلق كدم فاما اقول لكم لا يجلزوا اصلا
 لا بالنكاح ولا بالارض فضلا عن ان يجلزوا بانفسهم يقول القول
 ما يخلص يسوع ان يخلص اليه فان الخلف علي اي وجه كان
 هو دليته كاملة وقوله وتلك كلكم لعمري ولا لا وما
 زاد علي هذا فهو من الشريرة اي اعوان ان يكون كلكم لعمري
 كذب وان يقولوا اني الذي هو كاهن وما ليس هو كاهن
 ولا نوه هو انكم اداي كلكم من الكذب لا يلمكم عليه عذاب
 لانه بحث ان يقولوا اولاً ان يلبس هو مستدع الكذب ويخالفه
 فوادى ابر الكذب ودالك انه لم يطع ادم وجوز الا بالكذب
 فقد وحى علي كل من يكذب انه لن يخلصه المشاكه له
 والنسخه بعد وقوله سمعتم ما قيل العيون بالعيون والنس
 بالنس وانا اقول لكم لا تقاوموا الشر ولكن من يظلمك علي
 حدثك الا بيمينك له الاخرى ومن اذا دغصومتك واحد فوبك
 فدع له زدك ومن سحره مسلا وامض به اثنين وثلاثين
 الابيض ان اليهود من قبل ان ياتيهم شنة العتيق
 كانوا على عافية من الطغيان في القتل الاغتن وكانت الهال الحركي

منهم بعد ما موسى قال ان اجدكم كان اذ اقلع من صاحبه
 حتى ان يكون للصبر وفورته على قتل المصرون فيموت
 نار السن نفس فاني ما موسى الحنيفه بالعجايز حتى يتلوا
 عن التلذذ ونكون عيسى يعين من بش لانه كان من الرايين
 لسنه المحدثه وذاك ان ما موسى الحنيفه نقلهم من حال
 الظلمه الى حال العدل واما موسى المحدثه نقلهم من حال العدل
 الى حال الفصل لان الذي له حق ونكره مع قدرته على
 اخذه هو لا يحاله افضل من الذي له حق ونقصاء من عوبه
 فسنه العقيقه اموت ان ينقم المومنين صاحبها بالو اعلى قدر
 جبايه الله وسننه المحدثه اموت ان لا ينقم الله ولا نقل
 انفسا لاجتماع الاديان والمذووه كما دخل التلاميذ وعيون
 من جدا جدا وهم واقفون ببقايتهم الذين بدلو انفسهم
 في لغا ساق كل مكرهه مستوعبين بما لا دين من اجل دين الله
 وان لا تفصيل لهم ما قصه ثم عني قوله هذا اي ان اهل
 العقيقه قد اعطيتهم سننه بل العقبه على الصوبين منهم
 في ديارهم هذه فاما استروا فلعوا من ماتكم وضايروا وكونوا
 الانقام ثم ابدلوا انفسكم مع ذلك لكل شديده وضو زلزال
 من الاعداء الكبر لكونوا اهلا للفصيله والمشهور ان لا يتبا
 والابرار الذين كانوا مبطلين بسننه الزوا قد سلكوا طريق
 الفضيله وتركوا الانقام مع قدرتهم عليه وذاك ان داود
 المعبوط يقول مفتخرا عند الله ان كنت جازسا الذي صنعوا

في شرا انفسا اداس اعدائي خاويا فلو كانت هذه الوصايا
 التي انبها سننه المحدثه عزيمه عند شرايعه التوارة
 وليس لذلك يعمل بها فصيله لما كان يكن داود ان يتخذ
 بهذا القول فان استمر ملتزم عن هذه الوصايا واجبت ان
 نعصوا النار مثل اولئك الذين كانوا ايتا صصون وقد
 استعلم عن يوكي الله وعجز قوه عن اصدق فكري ومنهم
 بقوه ايدائنا حردون فاذا كنتم وان التمرات في دين الله
 وحجسه على كل شيء فكم تملكون وصاياه وتدلون
 انفسكم لمعاته الاستواء بالصبر والنوده ثم تعودون ما باتي
 لكم من الايام في حجه الله زينا ونفعا فان التوارة ينقسم
 الله لكم في العجله عن مضرتكم من غير ان يكون لكم في
 ذلك جزئيا فابلوا هذه النعمه وداوموا الشكر عليها
 لمعطها لكم لانه استقم لكم في العاجله ومن احل بيا تكلم
 بالحنه وصر لكم على الاحراز تحرون انما لعينها الاخره
 الوصايا التي انت جميعها في هذا الموضع من احل قوله لانقاموا
 السنه لانه قد امر في عزم موضع بالهزب من مشاجرة الاعدا
 ومما زانهم وملا بجهنم بنه صالحيه محضه فيهم وان
 نحن استعدنا ايضا الى اقبال الفضيله فاذا اجد من الناس
 اضطرنا الى الوقوع في اعمال تعبد تعوق عن الفضيله
 فعدت علينا الساعه من ذلك لان حقيقه الفضيله في
 استنا واشرف من حجب ما في هذه الدنيا فعد بان واتضح انه

مصادرة بين سنة العتقة وشبه الحديثة لان العتقة كانت
 مامو بالعتوبة على الاعمال بالمبا مشقة جنته والجديته
 جلب الامر يقطع اصل السبب من النية والضمير الذين
 هما علتان لاجاب العمل الزدي بالمبا مشقة قوله من ذلك
 فاعطاه ومن اذا كان يفرض منك فلا نزوة سمعهم ما
 ما قبل الجيب موبك وابعض عنك واما القول لكما اجزا
 اعداكم وباركوا على لا عيبكم واجتسوا الى من بعصم
 وصلوا على من يطردكم ويجزى لكم نكاحا تلووا من امر كركرك
 في السموات لانه المشرق يستمد على الاخبار والاشترار
 والمطر على الصدوقين والطالمين معني هذه الوصية ايضا
 قصد به ان تكون نياتنا مستعدة لعمل الخير لانه حلت قدرته
 ما يطلبه الله لانه من اعطاك الله من ماله ما يريد وقد
 يكون الانسان لا يملك ما يطلبه الله يكون الانسان مالكا
 للشيء يطلب منه على وجهه من غير منقبة ولا اعراض من ذوله
 فان هذه العطية غير موصية لله فيجب هذه الوصية ان لا
 يرد احد اي من كل من اصاب الصدقة وان يكون كل انسان
 يعطي بقدر ما يقدر عليه ومن لم له قدرته ونيتته مستهبة
 من المشاكي فقد اعطاه وتوا به على قدر ما في نيته وصورة وله
 نسبة من يعطى كغيره وقليل والاراد بان يكون مستعدي
 للاعطى لا ينجح في الضرر والمعنى بما ذكرناه هاهنا في
 المعاني المقدمة اولها واجزا من الانسان مجبول على نيته

وله

وضروته والمشاكي ان يقول اذا كان السيد المسيح مامو بالبر
 على المشي في اذنا قوله الرسول المعطى لولس عن الاكسندرك
 سجدوا الرب على افعاله يعني انه قد صنع على مشرا والذب
 بحربه بشر كفاعله فاس انزواتها هاهنا افعاله ان المعطى
 لولس انما قل هذا القول في رسالته الى طيماتاوس بن جوز
 الاكسندرك الضائع فعال له ان الاكسندرك الضائع قد
 ابلاب مشرور كثيرة فتصير يد الرث ما فاعله واجدوا است
 ايضا اراد ما يجار له هاهنا من الزب اي آت لك تجدوه ولا مفض
 فان الله يجزيه بلعائه لانه شديد القصد له والمقاومة
 والمعنى كونه امثل اسم الله في السموات اي لا تشبهه هو بالعبود
 في العبد لله بالعبادة لا ولا يجر له او حوكمهم عظم ولو اذوكم
 وابولوا بكم كل ملزوة فاصنعوا الخيل مع كل اجدادكم انرون باكم
 السماكي بشرق شمس ويهل عينه على الاحصاء والاشغول والنجاة
 وقوله واد الجنتهم من يحكمواي احز لكم اليس العتاقون
 يعملون مثل ذلك وان سلطتم على احوزكم فقط فاي حصل علمهم
 اليس كذلك يفعل العتاقون كونه اسم كالمسلمين مثل اسم السماكي
 فهو كالمسلمين لا يعملوا بركم فكم الناس لمي بركم وليس لهم
 احز عداكم الذي في السموات واد اصغت رحمة فلا تقرب
 فداكم في البرق ولا تقول خاضع المزاوي في الخاض وفي الامواق
 لكي يجدوا من الناس الحق اقول لكم بعد احدوا احزكم واسادا
 صنعت رحمة لا تعلم اسمك ما صنعت مسلم لتكون صدقك

وله

في حجة ذواتك الذكرك الحنفية بحزبك علانية فصد بدنا
 القيل انما ان ساعلي النظام الحق الذي تقدم به لان الترتيب
 قد هو فعنه وذلك انه هاهنا ايضا نزل الوصية على النبي لا
 وحده وصيته لنفسه والصبر الذي هما يسعيان حمل الوصية
 اي الصبر والفتنة فوايضا علي بن ابي طالب انما هو بالوعد
 له المديح من اسباب الخنازير لسوء ذلك المبرح فيجوز
 الدواب والتعظيم والمكافاة بالخرا المعزول من الله من اجل انهم لم
 يفعلوا الخصال احدا فان كنتم تريدون معافاة الله فكنوا
 للحيات العود لا انزاعا فاعلموا انهم لم يحصلوا له الا ذبا
 لوجوه واعلموا الصغار فصدكم لانه لم يمش للشر به استطاعه
 ان يعجز عن سعد وما في التعيين الا بدنه ولا خطر بها اليه والمراون
 هم الذين سجدوا بالوحدة لا يهرجوا من التي على خيل التصع
 لو هو من يراه انهم يصدون الله به واعلموا انهم لم يصدوا
 الناس ليمزجوا انهم في حجة علي ان يهرجوا في هذه الشبهة
 وذلك انه قال اوله ليس ينبغي لنا ان ساعد من اجزاء بعض
 لبعض حتى لا يفسد امره لعدد ذلك من ان لا يسطر لشهواته
 حتى لا يفر من لساوجه الاجمال ايضا حتى لا يفر من الاجزاء
 من لوجه هذا اجبته امرا انما يصح الجسد ما استطاعه وعرفه
 الا ان يتركها من النفس ولحاضها وقوله اذ اصلم ولا تكونوا
 كما لم يكن لانهم لم يحرموا في الجامع ورواها الاخرى الا انه
 يصلون لظهور الناس في الحق اقول كما انهم قد اخذوا الجرم

وانت اذ اصليت فادخل في محذركه واعلم انك واصل
 سراً فاقوله في السر فعطيتك علانية واذ اصلم والى قوله
 الكلام مثل انهم لم يصدوا ان يمتنع لهم بل في ذلك
 فلا يمتنعوا بل لان اباهم عن امرهم انما هو بالوعد
 بعلمها من ان شيئا من الكلام قد نصي اب الحليل المجرم لما بلغ
 السها به في ذكر الصدقة وبين كيف ينبغي ان يكون والا يكون
 من اياه للناس بل بفعلها انما هي لله فبما انما هو بالوعد
 ان يذكر فضيلة الصلاة وان فيها ان لا يكون فصد بها الزيا
 ولا يطمح احد ان يصد مع الاجماع في الصلاة والشيء الى السبع
 والوقوف مع الجماعة والاشغال الى الله والظلمة منه اقول
 اذ دخل محذركه وعلق بآية وانما اراد اي ان الامثال من اجل
 الى محذره وعلق بانه ليس من ساعد فارد ما انه متى صلياً
 طرد ما ساعد الا مكان العاليه وطوا وسددوا باسالم الحارة
 السطالة لهما وان شئت الصلاة من بين حليمة لا ينوبها كثره
 وان لا يفتي في طلب الدين من الناس وذلك ان من يوكلف يتصدق
 لله تعالى وقطع لا يفتي بصدقة من الناس ثم يصدق امام الناس
 لم يكن صدقة مذمومة وكذلك القول في الصلاة انما اراد به
 ان لا يكون فصد صديق الامثال من اياه الناس ثم ايضا لا يفتي
 اجزاء به ودرج كبره الصلاة والظلمة وقوله ولا اصلم ولا
 تكثره الكلام وانما قال هذا القول بغير اعراضه شريعتيه
 وعن كلام الذي لا يسعه فيه وعن طلب العايات لانه لا

قد

يليق ان يات ابن الله عز وجل ليهو فان لم يطلب منه ما يلزم
بافعال الابن الوهابين يتاولون كثرة الاحوال والثرة ويدعون على
اعمالهم في صلواتهم فاما الموصي فليس لهم هكذا الا انهم يحاربون
بما ينبغي ان يزعم فيه الى الله الذي جسد لهم على العصبية
فيجب ان تكون طلبتهم وسؤالهم للذي يلام سرايعة ووصاياها
واما قوله وهكذا تصلون انتم ابنا الذي في السموات قد كلف
امسك تالي ملكوتك تكون مشيئة كما في السماء ووعلي الاوص
حبرنا كما فانا اعطنا في اليوم تحب علينا ان نسمع انه لما نمانا
عن كل شئ فجعلنا لا نلحق بحسالة الله عز ذكره طلق جل
العلم بما ينبغي ذكر في الصلاة ثم ان امره لنا بالصلاة لا
لحاجة منه الى صلواتنا بل اراد ان يربط نفوسنا بالصلوات
فيصير شوقنا الى الاتصال بنا فيها مستمرا ويحدث الفحاشيا
مما ينبغي ان يات في قوته لنا ان يقول يا ابا بالذين اعطه
الابوة يقال على الحقيقة والاستعداد اما على الحقيقة كما
كما يؤتى ادميها يمل وانوة نوح لعلنا واما بالاستعداد فلهي
على فزود شيئا منها ابوه الموهبة كما يؤتى الله لنا كما قال
الزبول هو الذي اجبت واولدنا نكثرة الحق وسها ابوه التعليم
والنديث للذين كما قال النشول عن نفسه يا بني انا ولدتك
بالبشارة التي يسوع المسيح وما يشبه ذلك فالابوة ههنا
اراد بها ابوة الموهبة وهي اشرف اقسام الاستعداد وانا انما
صونا ابا الله موهبة البنية التي حصلت لنا في المهودية وبها

٢٠

دعنا المسيح اخوته واما الله ولهذا قال لو سألنا افعالنا وسلطانا على
ان يصير واهنا سي الله الذين يوحون واستمعة وليس هم
من حيز ولا من هو ي الجوز ولا من شبيه رجل لكن ولدوا من
الله وعي بذلك ولود المعودية فلو اننا ان دعوا الله لنا ابا
لدينا لعلنا انفسه لما يكون ذلك من اجل دفع الشيطان
عما اد اسمع ساهدا لا ابتداء ثم يسوقنا الى محبة الله والحق
بوصاياه وامر لنا ان ندعوا الله ابانا بنون الحق لعلنا
ان الجماعة البيضة كالختم الواحد لكما يصلي بعض من
بعض ثم يربط بالافتخار من ينشأ اجل ان المبركة والاغتر
والحكاه والجمال والجزاز والعيد ينشأ ووتجدة واجر
لئلا ويرفع الجسد عما من اجل هذه الشدة ثم في هذا معي
احتر يقول من اجل انك قد اعددتم الله لكم ابا فلهذا لا
يكن الا بالقرى اليه اي هيووا واخو صوا على فعل ما يشبه
القرى التي لكم عند لانه انما ينبغي ان قد صاذا اما الله
ان يؤتى ابا حقيقة في الرضي وقولنا الذي في السموات لا لاد
الله جل وعز محصور في شئ بل ان كل شئ هو محصور
في عمله لانه المحبط بكل شئ علما واما اراد اجتراب الفحاشيا
مما هو في الأرض الي الذي هو في السماء وقوله قد ومن يملك
يعني ان يحس اللاذين اذ انعلنا فعل القرى في رضى الله
كنا مقربين من الله كما اننا بالقدوس لا ناستننا كشبه
سرايعة او قوله تاتي ملكوتك معلوم ان لفظة الملكوت

فان

قد سبق الايضاح انها تنبع على معنى مختلفه وقد رقت في
 منوعها فالمراد بها في هذا الموضع الملكوت الذي وعد الله
 بها ابراهيم واصحابه فقال يسوع لخطاة تشارلوتان يوتيكن
 نعمه روح القدس لتخلصوا بهما من فخ الشربير ومن الذين
 انه اذ اخلصنا بتامد روح القدس صرنا غير فاضلين في
 احساننا ولا مستجيبين في انفسنا في ملكوت السماء اوصاذا لنا
 هنا ما اشتاق الى تلك العطيّة وورد اذ جردنا على كمال
 التفصيل في قوله تكون مسيرتنا اي كوني مستعدك لمقابل
 ما يوافق ان ادتيك وقوله كما في السماء وعلى الارض قد برز
 اي افضن علينا عنايتك اجتي مستطوع ان استوعب من الزوايا
 والافلاك الذي يكون مشيرتنا نحن الارضيون لشجرة الحياة
 نكون بملك سياتنا وضماننا تخلصنا الى السورس والسموات
 وقوله خبرنا كفا ما اعطانا راد بهذا ان يجوز بان طلب الغني
 وان لا تسلك في مروق ولا يغير مما يتعلق بالاعمال اصلا اشوب
 ما مضطرو اليه لغوام الحسد لان شركتنا مع لقيه العالم
 في البشرية ما دامنا في هذه الدنيا مافيه والخير ولا يشك ان
 الاجسام الباشية مشددة الجاحه اليه لا خلاف ما يجعل
 منها ومعنى قوله الغير ولم يقل شيئا غير ذلك الجاحه الحسد
 اي انكم لا تستطوون في الشهوات البديهة وحيث لا تضطرو
 ذرونا في تكليف اجز مع الخير وان يكون هذا الرغوة
 عامة للاعبين والغمر الذين اذ استعينا شيعا كمالا مقتضى
 له

الشريعة او يتابع جميع ما يحتاجه لقوام اجتهادنا ومعنى قوله
 كفا فانا اي ان تكون لا تسعى في طلب الا موداة الجاحه حسب
 وما اراد عن الجاحه لخير بريرة وتكون شعيها بالاكثر فيما يخص
 بالنفس وانما تها بصيا الاعمال المترضية ومعنى قوله في اليوم
 معلنا ان لا تسلك في اننا الجاحه اليه في الشساعة فان اتفق
 بالشيء الاثر مما تدعو الجاحه اليه فيوجد منه مقدار الجاحه
 ويعطي ما يحصل للشاكن اي من كان وهذا القول بملء لا تهتموا
 على الجاحه اليه الغد وقوله واعوذ لما يحل علينا كما عذرنا من
 احط السوا ولا يوحى القنا من نحن من السورس لان ملك الملك
 والقدرة والمجد الى الابد ان تعجز واغفر لنا ما سلكه علينا
 فهو معلنا التواضع بتدكاننا نوبنا ولا نساكنا على اساس
 الاستعانة بها قد خسرنا لاننا مضطرون الى الشوائب
 في طلب المعقرة من اجل ان طرب الناس لآخرة شهواتهم اجتنابها
 كثيرة الزل فيجن اذا كنا مجتهدين وعيننا بالفضيلة واجزناها
 وقد مك ان شوق من جزرنا بعلو التواي والغفلة والاهمال
 لما سرنا به ومعنى قوله كل عذر بالنس اخطاينا ارا دايضا
 ان يصحها على ترك الجهد والانتقام وان يكون غمنا انما من
 حاصلا شيئا الي عطية ما تلهت من اجل ان سئلنا في
 المعقرة ما في حاله من مشروط لا ما مشروطا على نفوسنا
 العذرات بعضنا بعضا والمراد بهذا القول الصبر عن من
 شيئا لنا فاداعلنا هذا وجبت لما الدالة ان سألنا الله لوجه
 وله

سقره ونطلب منه المودة بالعرف ومعنى قوله ولا يعلو الخمار
 يدل على كثرة ما يعرض لنا مما ينبغي به في مشاؤونا للعالمين
 عوارض الزمان ومكايده الشيطان فقلنا ان نسل الله
 في السلامة والفرج من الاحز من اى عوارض الزمان وعوارض
 الخيرات لان ضعف بشرنا طاهره ولزما وقعا في الشدايد لا
 نقدر عليها فيعت علينا حتى شاهدنا من قد حصل فيها ان
 نخرجهم عليها ونستعين بالله في ان يغود ما منها ومثاله ان
 نخلصنا من رجة من الروع فيها قاتلا او اهلصنا فيها فيسعى
 ان يصيرنا الصبر الجليل وسلمنا الامور ذللة في فوز كما وان ابوت
 واكثرهم وغرورهم ومعنى قوله لكن لحاس الشرب ولقظه
 الشرب يرمى اسم من استأثم الشيطان او شوالنا في الشجاعة
 انك لا مهنا في بطعنا بامور الطبيعة اما الى شهوات تلك
 من اهلها في احوال دسيسة واما الى حمية الصبر بعد الوقوع
 في الشدايد فيجتنى بها ان نلنا من حسن هذا الطام الذي
 نطلبه وصايا الصلوات وعدوها عزلة شهايا سعلت بشفعة
 النور من حسن وسهايا يتعلق بشفعة الاندرا من فالاول
 هي ان نقتل موهمه الله ودعو لنا بالمدح بها الامور
 السبطانية عما وتعدا دجبتنا للذوق ونوق شوا الى
 الاتصال به في التماسه هي ان نخدم انما على الارض
 ويكون قصدنا لما هو في الشكر او التمسك هي ان نكون متقربنا
 الى الله وقصدنا ما هو في التماسه في المسالك في القدس

والصبر والرابعة هي ان نكون صلواتنا وابشها لنا على شجا
 صلوات في مدحنا عانه زوج القدس فتوصلنا الى ما هو معد
 للفرار والاضحية والعامسة هي ان تكون مستعدون لاجاد
 الرذائل الخاسرة الحسما فيه ونستبرم من الرزق ما ينبغي
 والسادسة هي ان نلزم في طلبنا ما ينبغي لقوام الاجتهاد
 وان نكون طلقا على قدر كفا والسابعة هي ان نطلب بشفعة
 دبرنا وما اجترمناه بشواتنا الجوايد التي نحن مصطرون اليها
 طلبه بجمعها عما والتماسة هي ان نلزم السبل الذي
 امرنا به لنكون دائسا واجبة في طلب الغفران عننا والناصرة
 هي ان نعزي عند وقوعنا في الشدايد بالصديق القدير
 اضيقوا في اجتنابهم واجتنابهم واسألهم وصبر واشاك من
 الله بعلوب لقيته والعاشرة هي ان نتضرع حتى لا ننهمل
 فنفع في مضيلة الخيت ومن بعد هذه الوصايا امرنا ان
 نلزم لان تلك الملك والقوة والمجد الى الابد يعني بذلك ان
 شوالنا من اجل ان تلك ملك تعطينا ملكوت السموات
 ومن اجل ان تلك قوة تعطينا قوة زوج القدس التي يوبنا
 ونفكر احلنا ورحا بناوال العبر الى يد المخرج للقرات
 ومن اجل ان لك مجد معين بحبك على خيراتك التي اشغتها
 علينا من حمتك لانها عطية جد الجا وقد نطبع غشا واما
 قوله فان غفرتم لنا من خطايانا غفر لكم ارمي السماوي
 خطايكم وان لم تغفروا لنا من خطايانا لا اؤكروا فغفر لكم

عني بهذا القول وبإدائه في التاكيد علي ان لا يواخذوا
 اليها وان لا يبدلوا الشك في معفرته الله لنا اذ اخرجنا
 بعضنا لبعض ثم لا تشك ايضا في عتاب الله لنا على خطايانا
 اذ لم يعف بعضنا لبعض واما قوله فاد اضمهم والتكويروا
 كما رايت لانهم يعستون وجوههم ويغيرونها بظهور واللبس
 صياهم الحق اقول لكن لم يقد اخذوا الحذر وانت اذا
 صمت ادع من زناك واعمل وحيلك لئلا تطير للناس
 صياك لكن لا يملك عالم الشر والول الذي يركب الشر
 فيعطيك علانية مفهومة انه من بعد قليل ما ذكره
 في امر الصلاة وان لا تكلم زبانا وان لا تاله ايضا
 لا ينحى اعقب ذلك بالكلام في الصيام وينعنا ايضا
 هذا ان نعلم زبانا به تحت في كل موضع ان تسارع اسما
 الي العصيل بالحققة وتكون بينها العلة من جميع الشرور
 ولا زبانه الخيرات وحفظا لوصايا سبق فيها لله وحده
 وانما ذكر الصوم في هذا الموضع ليس المزايا به صيام العز
 الذي يتساوي فيه كافة المؤمنين وذلك لانه مشهور
 وانما هذه الوصية تتعلق بالصيام الذي يتفرع به الانساب
 من نفسه اما ان يزيل في صيام الفرض صيام يومين
 يومين اذ اكثر منهما ولما ان يصوم في زمان عذر لازم
 وللتسايل ان يقول ما العابد يصوم يريد عن الفريضة
 فيقال ان قوايد السن بالصيام ظاهرة فيها ادلال

وله

الجسم حتى يدخل تحت حكم العقل وسما ان مضرة الجوع تستر
 افتاد الجوع وسما الشك الاول الدرس صاوي انزعاً من
 فلما عوشهم فكان صيامهم مرياً القز يبر من الله وسما ان
 الموضع الذي اخرج منه ابونا آدم لعدة شهود الاكل في طرأ
 هذه الشهوة يزيد الصائم بتزعم الذحول الي ذلك الموضع وما
 هو اسر وسنة وصيلة الصائم انه يمنع جسمه من جميع
 اللذات البدنية وينع النفس من التصرف فيها ايضا بزجا
 لعملا اخره ثلاث شهوات الجسم حاوية لجميع الشرور وهي
 موجوده في جميع الحيوان الارضي ومنها طلب لذات تحت الجوارح
 الطاهرة وهي لذات البصر ولذات الذوق ولذات الشم ولذات اللمس
 ولذات السمع ومنها طلب التعاطف وهي ايشاا العلية واتخاذ
 التبعوا وانما الاستقام وانما الشره وما يشبه ذلك وليس
 العزض هذه الوصية ان يكون صيام الانسان مخفي عن
 الناس وانما العزض ان يكون الانسان اذ صام لا يكون
 صامه من اجل هذا ومعني ادع زناك يد لنا ان نراي الشر هو
 العقل واما الدرس الذي به يدع العقل فهو الايمان المحبة
 التواضع السذاجة العفة ونظائر ذلك فاد اترين العقل
 لهذه الصايل استغفر على زبانه وبعدت منه انطاشه
 التي هي اما نذرايل ومعني اعقل وجهك على الحجاب
 عسل تين هو سطيغه من الاوشاخ والوجه فهو جميع الجوارح
 الجسم التي ذكرت مديا لانهم جرات فبه فالمراد بهذا اللفظ

وله

تطير هذه الجوارش من شئ الشهوات بتعويك الله ورجاء
العامة وهيئة بل ما لم تكن والعزم من يدك الملك العظيم
امام الولاية فلاسا والشهداء والذريته واسا قوله لا تذكروا
لكم كذا في الارض حيث الاكله والنشوش يفتقدون والشارفون
يجعلون حيث توفوا اكثر والكور في السماء يجب لا اكله ولا
شوش يفتقدون ولا يفتق الشارفون فتتوفون لا تفتقدون
تكون كوركم هناك تكون فلو كنتم المعبي في هذا والمراذله
ان يكون مستخدمين لا تفرحوا زوجه الضاميل بعور عاني
لانه لما كانت محبة المالك تعوق انما كذا عن عماد الله
وعن النبي في رضاء لطلب الفضيلة فانت لها هذه الموعظة
في وقتها بان لا تعني بامور هذه الدنيا ولا تجز من على جميع
المالك لان الوصية قد قدست بان لا تصنعها جزا لا الحزن
مستسايا ضرا لا تفتقد ونصبت عليه ومع هذا ان يكون من
شأننا عمل الجينات فلهذا الوصايا لا يكون ان يتصل انقالها
الا لم يرد ان يخال هذه الدنيا في بعض عمارها وجعل
اجتهلا فيها منه تعظم الخبايا السماوية وقد تبي هذا
التباين الصادق ان خيرة الدنيا كثيرة الاقام وهي
منصوبة مثل الهدف لما يحضه ويقتدرها او ليصلها
وانا خيرة السماء فهي مصورة فيها لا تحي بعدد ما ولا
لها ما يهلكها ولا لاكثر الاشياء اعلمها تسبل ولا غير ذلك
من الاقام العارضة في هذه الدنيا ثم سطر ايضا كيف لم

فرد

يقول في هذه الدنيا اما اذا امتنا لا بد من تركه بل ذكر الاشياء
التي ما دسا لها متخ اموالنا ونفسي بشارنا حتى نعلم ان
ملكه المال ليس هو لنا صحيح في جانتا فما عتاد ان يكون
منه في ثماننا وانما بهما جميعه ان تكون ثماننا وضماننا
خاليه من الامور في عي هذه الدنيا لان الذي يعسطن
بالجور في سبب الانتاب تكون عماره قلبه متعلقا بملك
اصطرازا كونه الاهتمام بالجزا من النكبات فذلك القلب
يكون بالضرورة انضيا وانما اذا كانت بناها وضماننا
حالة من التعلق بامور الدنيا فضاوت مستعدة لقبول
القصايل الزوجا بنه التي بها يكمل العي الشاكي الذي لا
يميد فقلوبنا على هذا الحزن تكون شهابية لا محالة فان
انفق ان يكون لنا في هذه الدنيا عني قلنا ان تصرفه
لوجه الله بالصدق لا متبعا للمناكب بافتقاد العقول
وبراسي منه المصحف والعز باو المستجوبين في هذا جميعه
واصل الى السيد الشيخ كما قد قال ونحوه في السموات
واما قوله يتزاح الجسد العيون فان كانت عينك بسيطة
لحزنك كانه يكون يرا وان كانت عيناك مشرزة فليس
كله يكون سظا لهما وان كان الورد الذي فيك ظاهرا فالظلم
ما هو ليس يتطبع انما ان بعد زيبه الا ان بعض
الواحد ونحب الاحياء وتجل الوليد ويجتفر الاخر ولا يجوزوا
ان تعبدوا الله والمال المعبي في ذلك ان كما ان العبد يتزاح

فرد

بالحسن ذلك الطبق هو شراح العنق وهو الذي يوتخا زملينا
من افعال النصب لروى افعال الزبد بل وسنة جيانا تجه
اطرا في اكناف الجسد لصيا العين فان اخنا زاجد لمسته
الفصائل الموضعية لله وتاف واستاف في الخبرات السماوية
وحب ان تكون جمع عناية نفسه بمجتمعه في تحصيلها
والعاطفة لا يحد لجلاله كرامتها وان يكون اهتمامه بالخصا
عابه الاهتمام وان هو احتاد لنفسه خلاف ذلك فلا بد
ان يهتم بانيها كلاله ويختار لخصه على جلاله فان ما كانت استسا
اد الى السور وواختارتها لم يستطع ان يعمل المحسات
او مستساخلاف ذلك ومعنى قوله ليس يستطيع ان يار ان
بعد زين الا ان بعض الواجد فيجب الاحراز بدل على المؤمنين
شامخ المال فانهم لا يستعصم لهم ان يولوا الله حق حرمه
لا يهر ما يولون بعاصيتهم الى الابد في الغنى والمساكين
يقول لم يسمي السيد المال زنا فيقال قد عرفت استعمال
هذا اللفظ ولهم معناه لان الامور التي تنو لي عليهم كلالها
تما يقال ان فلانا عبد العبد وولان تعيد للعصب اولمال
اولسهوة من السهوات لان الخيرات التي يملك من عهده
يقاد لها كاتفا د العبد لولني وقد يستطيع ان يعتق
نفسه من ذلك لان العذل بنبه والتوهم في الخبز والزرع
يستل كما ان العذر ايضا يعين ويعنى بالربيع الاعراب
المتضادة لانه انما وضع هذا الاسم في موضعه من قبل

الاعمال لامن قبل الاستحاض ومعنى قوله لا ان بعض
الواجد ويجب الاحتراز لانه لا يحال لا يفذر ان يستطيع
بكل جهده ان يودي الى كل واحد منها وذا استغفا او
كرامة شساوية ودالة ان الذين يوترون المقتنيات
يعبون نفوسهم في تحصيلها وفي صياتها اكثر من تعبهم
لنفسهم الا ان الله عندهم معبود في الخفية وتلك معبود
يهوي اليها واما في بعض عنه ويقال ان الزهر واشحق
وبعدون وابوت ومن جزي بحرا هم من الامراذ الذين
كان لهم عنى في هذه الدنيا وكانوا ذوي اموال كثيرة ولم
يصبروا احد منهم في محبة الله دلا في حديثه فيقال
ان الامر هكذا كان الا ان هاهنا لم يصبروا في وقت
الافاقات لمقتناتها وكان عبد هم في رضى الله كالا
شي وذاك انهم كانوا يصرون لها في محبة نعيم شغوة
ولا جرض حتى ان قوما منهم مع ذلك لكثرة اعتبارهم
بمحبة الله شجعوا ولا ذهم واصبا بهم ليدوث للفرح
واستهاج والسند مما قال هذه الامن احلى الذين يكون
شعرهم خلاف سيرة اولئك واما قوله فلهذا القول
كلمة لا تهتموا الا بنسككم بما اذا اياكلون او عاتقون
ولا لاجسادكم ماد اتلبس الذين افضل من الماكل والمشد
من الباس انظروا اليطوبى السواء التي لا تزرع ولا تحصد
ولا تحرق الا هرا واولهم الشكر في قوتها ليس انهم الخزي

افضل منها من كرمهم فيقد راف يريده على قائمته ذوا دعا
وانجدة فلذا انهم من بالناس اعبروا برهوا ليجعل في ذل
ولا يعبر ولا يعبر قد يعبر لنا في هذا السيد من جدران
بيننا الشهورات جميع القنينة فمع من عماده الله امر
ثان فطع الانساب التي يخرج بها من يزيد العتيق انا جها
ولم يدع لمخرج بها حجة وذلك ان كثير من الناس اذا اعدوا
في الانكماش على جمع المال اجمعوا عن ذلك بنو بالرب
نم كنثرة العايلة والاولاد فان من عبيدهم مستغفرون لاهل ضرورية
وقال لا يهتموا بالطعام والشراب ولا بالكسوة لانهم يظنون
على انفسهم انهم اذا ارضوا الله لن يعودوا في شئ مما لا يد
منه لاجل عناية الله بكمهم والمستابل ان يكون لهم حق الحسد
ما يلبس من اللبس بالطعام والشراب اذا كانت النفس لا تقبل
طعاما ولا شرابا في حال ذلك ان اصاوة الناس للعتة والاهل
انه يكتوه ويستخرجونه وليس يصل الى النفس شي وانما انحص
النفس بالطعام والشراب وذلك ان النفس الانسانية لها ثلث
قوى فالاول من تعرف بالناسية وهي التي يقونها نفسوا الابدان
وتمو وبصفتها ايضا تنف الابدان وتخط وتقبل والثانية
من تعرف بالحيوانية وهي التي يقونها فتحرك الاجسام بالركة
الارادية مثل القيام والنعوذ وما يشبههما وبها يكون الادراك
المعنى مثل الادراك الحس والشم والذوق واللمس والسمع
وهاتان القوتان يشتملك فيهما معا بقية الجواب غير الساطق

وهو الى سى والطاير والاشاخ وهما متوليات عن امتزاج العنا
التي خلق منها جميع الاجسام وهما يتلاف التعديبه والاستجالة
لاجل تولدهما من مزاج الابدان وانما الثالثة وتعريف بالطريق
العقلية وهي التي تقونها يدرك الادراك العيني مثل التمييز والعل
ومعرفة الزمان والمكان وكيف كانت الامور الماضية وكيف
عليه في الحالة الحاضرة وما يشبه ذلك وفي حارجه عن امتزاج
العناصر وهي غير موجودة في سى من الجوانب الذي تقدم ذكر
ان امة الانما موجودة في جميع الناس وذلك ان الجواب
عن الساطق ليس لا يفتهم شوك فويستفاته وحيوانية
فانما الانسان وللمسنة تلت قوى كما تقدم القول بها وفس
نما تيه وحيوانية ومطوية والسطحية هي صيا للونين ومجدة
لها وفي عيش مستجيلة ولا سمع ليو ولا ما بقية لاجل ان
الطعام والشراب هما الذات بقيمان القوتين المتولدين
امتزاج العناصر اعني النباتية والحيوانية التي بها تقوم
القوة السطحية تنف الابدان ولهذا سب الطوام والشراب
للتغذية معنى قوله ليس النفس افضل من الاكوار والعتة
من الناسك اكرام الاجاهبا والاستغنية والكد او ك اما خلوا
لمسعة الانفس والامانة اجشت ولا يشكوا في عناية الله
بها من البديهة ولا في عنايته الا انهم غففتها فاجلنتها من
احلها ومعنى قوله انظروا الى طيور السماء على ذناب قدرها
ليست يحملها الى شئ بل تعيش بدوام تدبير المهيتم بها انرا كبر
قوله

انتم تعبدونكم على جميع الخوفات التي تحت السماء يطرحكم الله
 جني لا يسي بامركم ومعني قوله التي لا تدفع ولا تصد ولا تحزن
 في الالهة واماكم التمايم بنونها اليس اسمها الجزي اصل
 سواء اذا زاد ذلك اظهر لها بالذنب وان يكون شيئا على معدن
 القوت حبس وان يكون امتعا لئلا يجزي بيع انفسا او تصرف
 اهتماما وعائنا الى عزاد الله كما فعل موسى في العمل والدا
 وبوجنا في القدر ما اذا كان الله لا يهمل عنايته بالطيور وفي
 حقيقة في حبس الجوايا ويصرف اليها عناية وكما اجزي ان
 يفعل ذلك باننا نرى وصد ايضا ذلك ان يستقط عناكته
 الله في المتنيات التي لا جاحه بها في الوقت الحاضر وينبغي
 لنا ان نعلم ان هذه الاوصية لا تنفي ما الاحتال عن الشئ
 لكن تنفي ما الاحتال عن العينة والاحتاس على جمعها اذا
 سعيها في تفصيل القوت وحسب عليها ان يكون يوفرا بعد ذلك
 على اعمال المضيلة المرصيه لله او ما يخص عنه وبنا ان الطيور
 التي خلقت وكست ازا قها لكونها لا تكون لها ولا يمين ثم ان
 لها تصرف واسع فيما يحتاج اليه وعلتها اذا انزاجها واما الان
 فمن اجل العجز والتعب في ما ياتي من الامور التي لا يبر منها
 لا يستقيم له ان يحرك اموزة تجزي الطيور مع صبغة لصفه
 وذلك ان الطيور مع ترازه ما يحتاجه فقد زقطع مسافه
 شرب الانسان يومه كله في شاعية واحد فيقال في ذلك
 اليس تعلم ومنهم ان يحزن عمو ولودنا البركن دوي قامه

كاملة وان تصوموا بعد سائسين عديدا وانما ليس بمشقة
 الفامة الكاملة والصروف في طول الرمايا ومن الممكن ان ينجح
 عيسى ان يمد في هذا ويحقق ان الذي خلفنا ودرنا في الجاحه
 حيث سلع مد الصروف وكاب عبقه بنا فامة الى ان تستوا
 ونؤيده ثم تصوموا فهو لا يعمل عما ايضا في الجاحه من الطعام
 والشرب واللباس اذ ليس جلتا وصيه الله بنية صادقة
 بعرضه ومعني قوله من شكرهم في هذا ان يمد على فامة
 دازعا واجرة اذا زاد ذلك ان تصرف اهتماما ويصرف عطفه
 العذرة التي اخذنا من العدم الى الوجود ودرنا بالهوى والشرب
 من مفرانيس الى مفران كبر وان هذا الامر به عطف قدرنا
 عن معرفة كانه لو لم يخلو ما كنه معزوف على حقيقة
 له هذا ذلك هو على هذا النظم الجزي ام قوله في هذا لثقل
 من اجل اختلاف وزقه وبيان الوايد وذلك انه لو قيل له
 ما هو الفرق بين حضرة الهدى وحضرة الشئ او ما هو
 الفرق بين حضرة الورد وحضرة الحناء لثقل قدرنا ان نولي كل
 واحد منهم حقه في الوصف والفراد بهذا القول ان لينة
 بعاج في خلقيته مشرقا لخصا لبحر الاس عن اذناكم وقوله
 اقول لكم ان تسليم في كل محدة لم يلبس كواحد منها فاذا
 كان رهو الخقل بنضد اليوم وفي صدي يخرج في التور بلبسه
 الله هكذا في كبر اسم اجزي يا قيلي الايمان فلا تهموا وتقولوا
 ما ذا ما كان وماذا انترب وماذا ليس وهذا كله تطلبه

الاسرار البرانية و ابوكم السماوي لاجل انكم تحتاجون الى هذا
 باجعة اطلبوا اولاً ملكوت الله ومزده وهذا كله تترادوه
 لا تطلبوا اللغز فالغدير بهم شانه ويكن كل يوم شتره معي
 هذا القول ان سليمان اعطى ملكاً عظيماً ومع لثمه مله وحله
 لما سئله لم يقدر على لباس فيه جمال الازهار ولا يديه الواهب
 فاجابوا بهد الان عناية الله بحاله لما يزيدوا منها قد
 مشيت الخشيش الذي تحف ويورد في التوراة بالباس الهي
 فكيف لا تسمعكم انتم عسايتة على ان خوفه من اللباس
 وانتم قد اعطيتموه هذه النبوة ولما اتيت ليهذه الزمان
 وتكلمتم فقال لهم يا قساي الايمان ومعني قوله ولا تطلبوا
 وتقولوا اما اكل وماذا تشرب وماذا البس هذا كله
 تطلبه الاسرار البرانية و ابوكم السماوي يعلم انكم تحتاجون
 الى هذا باجعة اطلبوا اولاً ملكوت الله ومزده وهذا كله
 تترادوه انه اراد بهذا القول ان بعضكم قد سبق من
 تعليمه اي انه لا يكون اهتمامكم لما يتناف ولا يميل اليها
 انتم تعلمون الى جمع المال والعني لان الاسرار بما زجهاهركله
 هو غني هذه الدنيا وطيب طعامها وفسادها وفساد
 لذاتها لا تهم لا يملون شيئاً يورده هذه الحياة قائماً انتم
 فليس ينبغي لكم ان تقنوا شيئاً ما هو هاهنا الا الذي
 لا بد منه للنفوس فوطاً وعناكم فهو تحصيل الفضيلة
 التي منها تاتي لكم الخيرات السمائية وانتم متباجزون

المصيلة ازددتم على حيوات السامنا فتنجونه في هذه الدنيا
 ومعني قوله لا تهموا للبعد فالعد بهم بشانه فيكون كل
 يوم مشره اراد بهذا القول انه اذا كنت ميتاً في جوف
 استغيت عن الكروية والدحول في العاغب والمشتات التي
 يورطك في الشدايد من جهتي الدنيا والاحرة وان فانتك
 فيه شيء من قبل ونيتك لاجل طاعتك لوصيه الله فلا
 ندم علي ما فانتك وان وخت على ذلك ولا تنود على من خلك
 حواب النعاظ من عمل المصيلة بل تعظه بان اراد
 الله في السب منه فخطي عمداً الله تلت كراماً مثلاً ولي
 من اجل طاعتك لوصيته نويتك في طلب الزايد والثانية
 لا طراهلك بدمك على ما لعله فانتك والثالثة من اجل
 اجتماعك التوب واجباتك المحسنة عليه فاذا حققت
 الامور علم ان قد نمتا تضعف عن تحصيل النور فغير
 تعب شديد واما جمع المال فانه ان حصل لمن يحيى بحوره
 فانه لا حرج الا بعد ما لا يكثر واهمال هائل فيجب
 علم ان نفق ان التقه بالبقا غير موجود وتعطى بان كل
 لوه يكفيه مشوه ولا سحر ولا يجوز ولا لا نصلاً يات
 في هذه الدنيا وتنتهي بسبعين في الجبال الماصدة واما
 قوله لا تديروا اليلاد نوالاً لانه حاد يوت سادون وبالكيل
 الذي تكيلون بحال لكم لما زانظر القدي الذي في عين
 الخيله ولا تقطن الخشيه التي في عينك وكيف تقول لاجلك

انه لما فرغ من ذكر الدرس يعاقبون احد تهم على الدوام و
 اساريا الذين الله واما للعظمة والافتخار اقبل بذكر اصحاب
 الذين هم في الانفس ان رحمت لاهل السر الدرس علام
 متوهم وجنبهم طاهره يقول لا بدوا السلاموا الجوارح ذلك
 على ان تظنوا ان المحرمين سعون بالاماد يستهده الدمار
 الحكام الذين سيطر عليهم عليهم من الله الموت اجمعوا افلا
 ان قد وعينهم كمالا الحق عليهم مع الفدق الذي هو الشكر
 الروحانية في القدران المفضل في كبريتهم في هذه الدنيا كونه
 دعوا كالا وهو عين من النور وان هم لم يفسدوا الي
 الموت وما توا غطاهم فيهم ما ادينا قوت الى العدم العالم
 ما زحهم ومعني قوله لا يلقوا حواضهم فداهم لخمير
 اي ان الحمار مررد وله ومعلومه من شهواتها سفسها
 في الآلات الطيبة فانه ان جعل دماها جواهر حي
 مدوشها اكسبها من اوتاهها صوره في مثل الارطفة
 الدرس يصادون الحق بهم وذاك انهم اذا وعطوا الكلام
 المقدس وشجعوا معاه المستقيمة فلوها لافاها الهوك
 الى ما توافق اغراضهم وهو من هذا الرد به ثم يوردون على
 قائلها بقساره قلوبهم اذبح الرد في قصدا في اخلاصه عن
 الحزن المستقيمة فيدنون كلام الحق بمعانيهم الخسرة
 ونغزون المستقيمة في الحق بالميلان الى الباطل وقوله
 سلوا تعطوا اطلبوا الجود اقرعوا الله لكون كل من يطلب

قد

بخود ومن سال يعطي ومن يفرع يفتح له اي انسان سلك مسلكه
 اسد حبرا فاعطيه حبرا او ساله شمس فاعطيه شمس
 فاذا اسر اسر الاشرار ونهزمون تجوز العطاء الصالحه
 لا بما بكر وكبر الجري ابو بكر اليك في السموات يعطي الخيرات
 لمن يساله معني السؤال والطلبه ها هنا سقتم في قسرين
 والاول منهما ان يكون اذا استعجب على الامور التي لا
 يمكن الاستدلال عليها بنهاه فاصل بل الله اظهرها
 في قلوبها فانه لا محاله يعطس الهداية حتى ينفق على كنه
 الحق المرفعي لان سلكنا اليه عن الذي لا ندر كنه عقولنا
 حركنا من اي بحر من قبل انفسنا ونعدم بالجهل على نجاح
 محففة فتقع فيها ونعاض عليها فاننا في منها ان يكون
 سلكنا وطلبنا الله بلا فؤاد في طلب ما قد اعذر لابراره
 فاد الحق توسلنا وعصنا سوانا باعمال مرضية اعطينا
 مطلوبنا واخص علينا النعمة التي توصلنا بان ندعنا بئنا
 وقد استعمل البرهان اساعا بانه من سائنا اعطسنا
 ومن طلبنا وحدا معني قوله اقرعوا الله لكون التذرع
 ها هنا هو زجه الضعفا والساكن والموهوبين في الشراة
 اي الجهد اذكر رحمتا ووفيق لا يدرسون من ابواب الخيرات
 ويخدروها معوجحة اما مكتم وودا فنحن بعوله من نفع
 يتبع له فاذا كنا نحن ادا سائنا اننا ونأنا اعطيه من انقله
 من حيرات هذه الدنيا فلا يفسد ان يعطيه وسائنا يصاده

قد

والله تعالى ذكره وفصله شافعا في ماله الميراث
 كيف أن ثلثه يهودي صالح فاصل وبنات بخله صادقة
 بقره ثلثه ويسوف سوالا ومعنى قوله اسم الامران اي
 ان من الناس من هو شريف وهو يعمل الشر ويحس الى الله
 بل واثمه على نفسه فاما الله عز وجل فليس يعمل شر الا انه
 يسمع الذين ولا يعمل بعباده على من يشاء الله وقوله وكل ابن زنا
 ان بعباده ان من يكون فعليه اسمهم فهو الهو الناموس
 والاسماء ارا بهذا القول وصيه يؤكد بان يكون الاخوة الكبر
 واقاربهم كلهم ان يكونوا انكم ثلثان وصايا موسى
 وتعاليم التبعيل محصور محدود في هذه المعنى وان الذي
 استلمه هو حمله حال السامعون وقوله ادخلوا الى
 الصيق فان الشكك واسع والطريق الموديه الى الهداك
 حصه والداخلين فيها كثير فخر ما اصبح السات واكرب
 الطريق التي يودي الى الحماة وذلهم الذين يحدوهم الجب
 سجد ان يبتحن ويصوف همه عندي في شاكله
 هذا القول بما قبله لا التمييز لما من شاكله في خطها
 الى عما وتكليف وعب وسفاهة ثم نعم بعد ذلك هذا
 القول ومعناه ان عار في بان التفصيله مملوه نعماء والطريق
 اليها شاقه وانه ليس يستهل على كل احدا حالها فاما
 محرم كبريا فانه انه لم يرد ثمان نعموا فعل العا للامرين
 لا كمال وطيا في على رجال التواب والجزا العجب وما فدو عدم

والاربع والاربعه هاهنا فمصرف لا يستلزم ثلثا للشر والخطيئة
 والعنونه السندية اي اني ادعو كل احد الى العنونة
 وعلى اني عاروف بعناها ومسقها وتقبله من حصه صليها
 احرازه ومع معرفتي بملك الله من الله لكل احد ولا من
 الامر بالسيرة فمنه لا في شفق على الذين لا يبرون نكلا في ذلك
 ان اسباب الصيق هو حط الوصايا وقطع الانسان لهواه الذي
 ما في منه المتخاضة والارباب الواسع هو التمتع شهوات العالم
 ولذاته والنادي على الاهوية التي لا تاتي للنس سها ربح ولا فائدة
 وقوله احذر وامن الامسا الذرة الذين ما يوتهم بل من الجاهل
 وداحلهم من حيا خطية ومن غار صر فاعرفه وشكر المراد به
 القول من اجل انه قد من لسانا لعله لغرض لسان السباب
 والاعتناء في احراز الفسلة ودم الرصية بان يكون على حدة
 من الانسداد الى الذين يتصحبون ويتكلمون بشكل اهل
 العمة والديانة القصيدة تصدق اصلال الناس بالكر
 والحداد لبالاستفطاس حيث لا تعلم لان المحمدي احراز
 العنونة وتفتتها بشوق احتفاده الى تلك العار ومثاله
 الامران وقوله ومن يمارهم فاعرفه وشكر المراد به ان يكون مع
 عما يتابعون الذين ان يخل الا هتافا بالتعاقد من الذين يمارون
 حالوا الحق وهم يتدبرون في الحديث واعمالهم اعراضا عن
 من اعانهم تعالى عنهم دعوتهم او قولهم بل من الشكك عنب

وسمى العروج بين هذا كل سحره صلحه الخرج هو حده والسحره
الرويه يخرج منه سريره لا يندرس سحره صلحه الخرج من سريره
ولا يندرس الخرج من حده وكل سحره لا يندرس منه حده
ولا يندرس في النار فمن قادههم تعدو بهم من النار
فقد اتي الهرواس السامعون في اشهر واسم الخلقه بهم ولو
رايتوهم محل الامراز الذين حلون من كتب الله فلا ناسوا
بهم البتة فانه لا يجوز ان يسمع الكلام الصالح من الرويه
السوا كما انه لا يمكن الرويه ان يكون علم سحره في باب
سامل سائله ويقول اذا كان الرويه الرويه الحريه محل
الامراز وهو يعلم من كلام الله وكان الرويه السوا من الله
في ذلك ايضا فكيف الاستطاعه الى الفرق بينهما لان
الدليل خافنا معطل والبرهان غير موجود فعلم من ما فهم
يعبرون واما في الاسرار وان تصدعوا اسمه الخبير
وعلموا انهم ليسوا بالالافه من الله وقواة لفظوا الاجار
لخدا غيرهم وكلمه هذا ليس ملكهم الساب على ما هم عليه لاسلا
تتعطل اما الهمة في حب وحاشه في حنا حنا بالصورون
لذلك قصدت الي اظهار ما سمعته من امرهم حتى تحذروا
السمل الى بلوع اعراضهم لان الذين يعلمون من الله
بالنصح وهم يصغرون خلاف تعلمهم يتقصون لا يبالوا
من اجل ان عقابهم ما قبله في قلوبهم فلا يكرهون كراه
وتختصون الي احوالهم بعضها وهو بها حده بعض
قوله

دلائلهم الاول بالاحول لانه عموما من ان يسمي كلام الى طل
بكلام الحق في حال واحدة فاذا كان الامر على هذا فهو معروف
صروء من احراز من مهموننا فنسب كلامهم وكان
الذي يحول الاسرار وانواعها لا يمكن ان يكون من طسها
من حشها لاجل انه يعبر عن حشها لانه واحد فاذا ما
هو احشها لاجل الدوق والتم حشها دعوى الطل في شاق
التم وحشها في الحب وهكذا الاحراز والاسترا والخبون
من افعالهم وكلامهم واحشها ان السحره التي لا يندرس
تصلح وتلي في السار كما لك الذي لا يندرس منه عموه النور
والذين وعلموا انهم السوا من الله ولا يندرس من علمهم
يذل الله به الوفوات الدلائل لصوره وافعاله وقوله ليس
كل من قال يا رب يا رب رجل مخلص اسماء لكن الذي يول
اراده اي الذي في اسموات كثير من هؤلاء في ذلك
الهم ثاب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
ويا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
ايروا فكم قطا دهم اعني با فاعلي الام ارا دهم القول
تا يندرس الوصيه السابعة ليجد من الاسرار من علمي السوا
وان لا يندرس في اسرار من قبل الانبياء التي يصنعونها بالبحر
بالقاسم الحق من كنهه يد من حشها كلامهم لان
اولا يندرس من كنهه يد من حشها كلامهم لان
فهاج السلاسل يعلم قد كانوا يصنعون ايات من عجرات

وبرايس علي ري تعليم المسيح بكيد الشيطان للبشر
 وكذا كان الذي هو له وحدها ولا في ايام الرب ايضا يسوع
 وما كان له من غيرهما وصعدوا الخائب ثم اسوا بالمشي
 وعادوا الي كنيسة ملكي انكم لا تتحركوا ان خرجتم عن الواجب
 بخدوتها فما نسل محكم ولا في قديس كمال الذي يتناحون
 اليه وجاهلون بها ان لولا ذلك جميعهم مع اقرارهم بانبي
 بطوا هو هرون اصحاب العصا لاس اصحاب الرمي وقوله
 كل من سمع كل في هذه وعمل بها ثبته بصلبها فلا يسي
 عنه على الصخرة فكل المطر وحرب الالهات وهشت الرياح
 وصوت ذلك الثبوت فلم يسهط لاس اساسه نالت على
 الصخرة وكل من سمع كل في كل في ولا يعمل بها
 رجلا حاهلا في سمع على الرمي فكل المطر وحرب الالهات
 وهشت الرياح وصوت ذلك الثبوت لم يسهط وكان سقوطه
 عظيم ارا و بهذا السبل ان فصل من الذي سمع على الاعمال
 به فهو من الذي يقتل عمه بالانساب الحاديه مثل يوحنا
 الا تخبر بطرس من الي لوقه من الارطقة فالذي سمع على
 الاعمال وعمل الوصايا ولم يسمع على الحق لاس اجل عي
 هذه الدنيا فلا من اجل مجد العالم ودرجه الناس فلا من اجل
 ربنا سمعته يوما او يوصل اليها لولا ان يصار صميم السواد
 في السلايا ولا من اجل سمع اخر فثبته ذلك فهو سمع الرجل
 الحديث الذي يري على الصخرة ومن اجل حاله الصالحه وصرف
 له

يقف بعلم الحق ليرسمه ولم يورع بني من الافات المملعة
 امرا عيا واما الذي كذب نفسه بعد على بلقي فاذا اعماله
 تكون ضعيفة ولا تجالده انه يكون مكده الشيطان مع المتفان
 الي ما يغني للفق هو ايضا يسه الرجل الجاهل الذي يري على الرب
 ومن اجل تلبية الحق هو ايضا يسهط في جميع الود ابل من
 ادلي سمع يريته ومعني قوله وكان سقوطه عظيما اي
 ان ذلك الانسان قد سمع كل في وعلمها ولم يعمل بها وترك
 الفضائل ومع الود ابل واستمر في هوا الود في لم يرجع عنه
 الي ما على من الحق سيكون يوما الدرس بلا محبة ومن اجل هذا
 دعا رب عتاما شديدا او قوله وكان لما اكل يسوع هذه
 الاكلات كلها نهت الخم من تحليته لانه كان يولد في كبر
 سلطان وليس ل كذا يشرع في هذا ان الكتاب الدرس
 كانوا يعملون في محام بي اسرائيل اما كانوا يفسرون ما لير
 يصحوا فكانوا اذا فسروا كلام الناس من تحت صوت في كل
 موضع الى ان يعصروا واما يقولون يسوا هرون الاناس في
 فعل وكانوا يحصرون مثل النبي للمورين واما الشيد
 فكان يولم سلطان نفسه ويضع السن التي لا يتصر
 سيا من سن العتيقة بل تكلمها لانه كان يقول قد قيل
 كذا وكذا واما انك تحسوا كذا وكذا قيل بهذا انه سلطان
 ربوبيته واصل السبه العتيقه وهو ايضا مكلمها بما سمع
 في الخليقة يرحنا فما الذهب يفسر في البصر الخ قد ورد

الى الخجل وحسن وجاليه الملبس قال اراهاها ان
 ان يهرس في طية الجهاث ولا يظهر للناس الذين يكرهون للتعليم
 سبب الاختفاء الساطل والبحث فاه وعلهم وهو
 طوبى للمساكين بالروح فاني لهم يكون الشوائب فترحمنا
 فمراند فبشر ايضا قال ان الساكن بالروح هاهنا يعني
 المتواضعين والمحبطين بقلوبهم اعزهم عند ربهم
 الساكن بالروح الذين هم بيتاكن من الالام والشوائب
 الدنية التي تملأ الروح المحبسة وهم الاعيان كل زمان والاعيان
 ادوحاسه التي يوصي الله والساكن بالروح هم الذين اعوانهم
 وادعوا في الصدقة وحملوا اصلهم ونحو اسيدهم
 شويهم بمنزلة ليس الساكن من الذهب والفضة
 الذين مدعو الكثر تواضعين بقلوبهم لان ما سواكبرا
 لهم الذهب والفضة وهم تواضعين قلوبهم وكون فقر
 يشتهون الاموال فحصلوا من المذبح وان كان فقرا
 او عدا يكون متواضع في قلبه ولا يخاف الشوائب ولا الاتي
 والمذبح كما هو الحق للمذبح بالحق طوبى للذين انما انما
 يعرفون ان شوتش يستره انه يدعوا الذين يصطوبون
 نفوسهم من الاعمال العالمية حرا بالان كل حين في اجل
 الله وليس يحب العلبه ولا من اجل احد الا بالحق
 امس انما الله الروحانيه الذين الذين يجرود على
 التي يعملون فقط فلكل على اعمال اصدا هم الذين الذين

وهم عوام من اعمال هذا العالم وهم حرا بالان الذين
 المحبطين انهم لا يظهر من انهم يرون الناس ولا
 حجابا ايضا اسماهم طوبى للتواضعين وهم يرون الارض
 شوتش يستره ان المتواضعين الذين جدوا عنهم كل كونه
 وكل على ودي من اجل يكون السواث وليس هم جهال
 في طبيعتهم المتواضعين هم الذين يصطوبون المعروف
 والغير موضع الشكر ولا يدرون السر البسته مثل موسى داود
 والمتواضعين ايضا هم الذين لا يدعون على العصب وقت
 صبر الصدور وهم الذين يرون الارض اما الارض التي
 انما هي الارض الجديدة والسما الخدمه الذين ينظرونها
 في الاخرة لدر ارض الفردوس وحده العظم طوبى للحياء
 والعطاش من اجل الذين ياتهم يشبعون فيقولن يسبر
 فها ولا الذين يشتهون النقي ويتبعون منه فيكونون السهل
 في عمل الخير ولا يرجعون على اعقابهم السهلا ولا يسعون
 في وقت من الزمان الى الشوائب الخساره بل يشهدون
 في كل زمان ذكرهم المذبح الذي لا كماله ونعمه بالمسيح
 يملك متواضع وروح متواضعين هاهنا هم الذين يشبعون من
 المعبره التي لهم بها عمن الذين يسبح بها دون ولا يخطر على قلب
 بشر طوبى للرحماء الذين يرحمون من ليس يرحموا الذين ليس
 الذين لهم قلب رجوه نصا صنفه على كل اسان منطه
 ولا يرحمون ايضا في ليس يعني الذين يعطون ابوهم في طالت الذين

بمعنى تلك افعال الرحمة انكسره في سر مشروء ان الروح
تكون متصهين بالله في نومه الدو نة الذي يسرد على
د نوب احوتها وتساوون الله في كل حين من اهلهم بعد
لهمة اكله ينطق بقول : ان الرحمة ليس هي الذي يعطون
الحيرات فقط ولكن الذي يستهون ايضا فعل الحيات وليس
يكتمه ان برحو اعطيه ذهب ولا مال لخدمه انسان
عليه او قدام منكم او قدام المصطفى لان من
الساكنين ليس يكتمه شي يصعدون به رحمة طاهرة تكتمه
يستشرون ان مرحوا اخوتهم وشركا اعضا هم ولا يصاوي
ان الله يحب ذلك لغير رحمة طوبى للفقير فلو لم يفرقهم
وعاشون الله : وليس يصور : القته فلو لم يفرقهم الذين
مشبه الله كلها ووصيتهم ليس به : وهو يفرقهم
بالايمان في الاوتنة نسبة وتجتهد في كل الاحتيا لحي يفرقوا
من المصالح من الامانة الاوتنة كسبة الذي لم يتغير من
في شئ من الاحوال المصداة سوى العصا بانها ولا يفرق الذين
يعاشون الله بالحقيقة فلو بانها على التسليمه وانهم من الله
يدعون : متواتر من سر : الذين من دعوى ومصطلح
مع كل احب ويصلحون بالسلامة بين الاعدا وليس ها ولا
معط المصطلحين ولكن الذين يعملون وتوكلون المدين حتى
يستقيموا ليعملهم مصطلح مع الله ها ولا يصلح ان يدعو
مصطلح الذين انما رطاهم في كل احد الذي يكون

فله

الذين يعب على عضهم ها ولا بالحقيقة الذين يدعون
موا المصطلح المطرود من اجل اليقاف لهم مملوك
السوا : اكله ينطق بقول : حسد يكون هذه الطوبى
اذا احتوا الذين يطردونهم بحسب لعل بالانسان يكون ذلك
سبب يدرب الى الطوبى افضل من ذلك اذا امر صروا
عن المحنة مشكروا : وسى ذلك حكمته وبقا النفس بالانطواء
اذا طردوكم وعبروكم وقالوا فيكم كل كلمة سو كذبة من
احلى افرحوا ونهلوا انان اجركم عظيم في السموات ورحمة
من الذين يصرون : كل كذب وكل لعنة وكل خديعة يقوله
الانسان ليس من اجل الله ينطق ولكن من اجل الاعمال في هذا
العالم حسد يصرون عليه الناس فانه ياحدون اخوة
عظيم وفصل ذلك في السما اسير ملح الارض : فيرلس
دعوا لعل في الدنيا ملح لا يفرق الكلام الروحاني
الذي يعطون به ويقولونه للناس من اجل ان العالم كانوا
مولى مرد ولس في السموات الحداثة فلهذا سمى حواريه
الذين ليس ومعا لى السعد ملح ليعملوا الاعضا التي
قد تمت ومردت بالخطية ليصلحوها ومردوها كلالهم
وتعليمهم وليس ها ولا دعوا فتنط ملح لكن سماهم مرد
العالمين السكونه كلها كانت طلي من اجل ضلاله
عباده الاوتان فلهذا دعاهم نورا ايضا اعلى الخلق
في الظلمة وظلال الموت فاد افسل الملح بما لا يفرق : التميز

الذي معناه اذا كان المعلم ناقصا في افعاله الاربعين المتعلمين
من هو الذي لو لم يكن حتى يسبقهم افعاله ولكن ما بعد واحد
على هذا دون ان يطرده ويشتكي الناس يا رجل هذا الذي هذا
معناه ان المعلم من يدلون اكرميته فمقدرون به عوضا
ممنونا فدام كل احد ومسي على كل احد لا مفره فطره
الي الحكمه لا يستطيع مدونه ينجي وفي موضوعه على كل احد
لو قد سراج نورك تحت قنبرك لكن يوضع على ساره ليحيى
لكل من المستفيد من شمس السراج هو الكلام المبدع
الذي للمعلم في المجال فهو المصادرون والمساو وفي السبعه
والسب وهو العالم ارا اذ ان يطر الى العالم المودع الي
لاناسا معلم السبعه والي كلام الخاطي المحدثين والمحدثين
الذين لم يولدوا الناس كلهم الذين العالم واما الاجلي قال
ما يستطيع ان ينجي مدسه وهي على جبل الذي هو هذا غير
مستطاع ان ينجي وصايا الموصين الذين هم على الجبل المودع
وعلموا اليهم الروحانيه من نفسهم من الذين هم يمشون
في الامانه الار مدكسه ما سعي لهما ان يخفوا كلام العالم
المقدس هو وامن الناس ولا ايضا من عقوبه الاراطقه
الدينيه هي الامانه المعده العالمه في العالمه اللاهيه
والسراج هو مودعه روح القدس التي يبدى كل رما
في السبعه هكذا قال فلهوا على فدام الناس ليشاهدوا
افعالهم المستعجله ومجدوا الماكر الذي في السموات يربد

الان الله القله ان سر مصباح اساسكم التي بالصايل قدام
اساس كلهم وهذا محمد الله فيا اذ الخ اظهرنا الاقرار بالامانه
المستعجله والاعمال المرصيه لا يطر الى حيث لا حل للمات
او الامساكات لاجل بل لا كل من نور من نور ان نمان
الاساس هو المسيح كما قال بولس الرسول الحق اقول لكم ان
السا والارض نوران وبوطه واحده واحده فاحده لا
مرو من الاساس حتى يكون هذا كله من مسيحه فالحق
اقول لكم انه من كل من يدين به العالم السوطه هي مثل الانثى
والنقطه تدل على صلب الخلاص الذي معناه انه لا يصح
انما فوه الصليب المقدس الذي في يارب الصايل احيى
سهر هذا كله وانما ان السموات والارض نوران من كل
احد هذه الوسايا الصحايفه وعلما الناس هكذا اذعاني
ملكوت السموات صغيرا مسيحي وصايا ما سر السمع
من اجل انه يواضع بارادته من احل اولان الله اختار
ان يوت بالصايل في الامانه المستعجله لان المعلم ادا
اهلك نفسه من دانه فله يكره ان يهو من الصايل
ويعلم الناس باعمال الصايل او كلام الامهوه وهذا
بالحقيقه السافه المردول في ملكوت السموات والذي
يصنع اعمال الامانه ويحلم هذا دعا كبر في ملكوت السموات
ولهذا وكذا القول اقول لكم ان ليربوا بركم على الكثره
والعريش ليس يرحلون ملكوت السموات يدعوا لها

كمال النصيلة الصدف من اجل ان الكسبة والقرابين
 ية ولون الكلام فلم ينفعلوا قال فاد التبر لم يردوا على ذلك
 الصالح لم يستطعوا ان يدخلوا السكوة الصلوات الستة
 ودرهمهم ما قبل الاولين لا يقدرون ان يلبسوا في وجب عليه
 الديبورية وانا اقول لكم ان من عصب على اخيه باطلا فقد
 وجب عليه الديبورية. وحيث فرادف بعز. فيس هذا
 القول ابطال اقاويل الفارسيين حاشاة ولكن قطع اساس
 التيهوات كيف استطاع ان يسل من لم يعصب بدماء
 برلى من لم يشتمى بدماء ورسق في عله ان اصل الذل العيب
 واصل الرى اليهودي فلهذا قال الباموس لا يجوز للشوط
 التلمه واهذا قال اندس عصب على اخيه باطلا كان مستحقا
 للديبورية وانه اذا احذر كل ذلك وتعصب عليه فاما
 تعصب عليه باطلا فاد الت رايته وهو يريد ان يطعك
 عن الامانة المستقيمة حسدا لئلا يعصب عليه ومن
 قال لاخيه سحفت فقد وجب عليه لانه الخاعة ومن قال
 لاخيه ابحن فهو مستحق للحكمة ونسيب وبيع اذا قال لا
 لاخيه ما لك لانه اسباع سبع فاما الذي يدعو اخره طرارا
 وهو مستحق ان يطرح في نار جهنم والطرار فهو الخايل الذي
 لا عقل له فالذي يقول لاخيه الذي معه في الامانة للتوحد
 معه في الاذ بكسة جاهل او قلل المعرفة وانه ولا صبر
 على البهايم التي لا تفهم لها فلا يعمل هذا واحد عذرا عظيما

لانه سحقت نار جهنم ان قدمت فربك على المذبح
 وذكرت هناك ان لجاك واحد عليك قدع قربانك هناك
 ودام المذبح فامض واصل لجاك وحسد وان وقدم
 قربانك. وحيث فرادف بعز. فيس هذا
 هو الصلاه اذا انت صليت وعلم ان هناك ومن احبك
 وحدا في امر عظيم او في صعبا بطر لا مرفصا لجاك
 ولكن حل صلاتك قدام الله الى ان يصلح لجاك بديا
 وحسد يعود فتجمل قربانك وقد احلصت منك
 وحواسك في شغلها من حصيدك سرعا ما دمت معه
 في الطريق. انما انما يقول. عدوا لانا
 حواسه فكيف يتعاطى سر عينا لما يعرف حواسك لا لك
 العالم معها لئلا يدوسها جهل فتخون فيك وايضا
 فيوما الرسو به تدفعك الى الناصي الحق ويدفعك الى
 الى الامعان الذين هم يولجوك الى الملعولين محسرون
 حرس جهنم والحق اقول لك ان من خرج من هناك الى
 بصرا الدهر سهرهم ما قبل الاولين لا يروا وانا اقول
 لكم ان من بطر الى اسراء واسهاها فويذني بها في قلبه
 اكله ينطش فبشر. من بطر الى اسراء وهو بها فانه
 يروح الى الحكومة اذا طهر له سبهه الاخره او وجهها
 او حسنها او بطر اليها شهوة حسدا من ملوه هو ك
 فانه سحقت النار جهنم والذي سطر بطهاره ومجبة

وليس مطر الى حسن الخشد لكنه افعلى مطر الى افعلاه النفس
 ودعه احوال الفضيلة به باثبته وشيخه به قال انه
 منى بقلته الذي سطره حيا ويحوي ويشتهى في مطر الى
 حسن الوجه ومن كثر مطره سقط في الشهوة وانه في
 الرومان الذي يحد سلاويدهما افعال الخطية والذي يطر
 الى امره عدد الشهوة فانه ينمط الى الحكومة بهوه الجرم
 الواحد ان مشككتك عسله اليه فاعلمها والنهات على انه
 خير لك ان بهلك احدا عضائك ولا ينفج سذك كله في
 حوته كذلك مذك اليه او شير من مبيته به يقول
 العين اليه واليد اليه هما المودة التي يساويها الشهوات
 الشيطانية وهما ايضا اقاربها الحسد اذ اسكو واحد
 بها ولا انا يوجد في السيل الى كثر فيسعي بها ان يثله به
 ويساويهم ومطر حهم عما من احب حذونه او حذسه
 او ووده الحسد مثل عيشه اليه في العالم انهم يشكوه
 ويشهروا عليه ويخروا الى دحول الشرها ولا يسمي لنا ان
 يلع مودتهم عما وذك ان التعليم الردي هو من لا د
 المشير وليس ها ولا فقط ولكن من محه حذس الفتيان
 الذي لا يسمي لنا ان نذكر شهوة الاخرون الذين قد استلنا واذناهم
 وان مطر حهم من داخل بموسسا والاحباب لك ان يلف
 واحد من اعضائك ولا يدب جسمك كله الى الخيم الذي
 معاه هذا الاحباب لك ان تدخل الملكوت واستلنا صديق
 ورد

ولا قرب احب من ان كنت اصدقا واقارب او اولاد اشرا
 لا يدب جسمك كله الى الخيم الذي انت معهم جميع قبل ان
 من طلق امراته فيدفع لها كتاب الطلاق وانا اقول لكم
 ان من طلق امراته من عبوك له ولي فود جعلها راسه
 ومن مروح مطلقه فقد ولي به يوحنا فمرا له مبراه
 قال من احل اليهود للجهالك لسا ليعلموا على ساهل الرب
 يرون يرون وقيلوه قال الاموس ان يعطوا كتاب
 الطلاق لسا ليعلموا من احل هذا روج في روج مرة
 احريه ولكن من احل الكتاب يظهره في الناس ايمن
 مطلقا قال انه من يروح سطلعه في هوران وانما عين
 بعد الا يصير لسا بفسد مع من قد وصف بالزنية
 وايضا سمعتم ما قيل للاولين لا تحب بينك واو فلرب
 فسمعت انا اقول لكم لا تحبوا الله لا بالسما فانها كرس
 الله ولا الارض لانها موط قدسة ولا يركسليم فانها
 قدسة الملك وما ياتي بعده يوحنا فمرا له مبراه يقول
 ان الخلف البتة والتعد الايمان هو من السلطان للبحث
 من ضعف الاولين اطلق هذا وجعل مثل كتاب الطلاق التي
 تكثت مثل دما العدا من ومثل الاحوال التي تشبه هذه
 اراد الله الكلد ان يعطى الايمان الكاربه اعطاه فاموس
 الا تخلف البتة لانه من الايمان يتكون الكذب ولكن كل تكبر
 نعمه بعد ولا لا وما اراد علي هذا وهو من الشرير الربادة علي

به حولا وهو حلف لا بماله سمعهم ما فعل الله بالعين واللس
باللس وانا اقول لكم لا نقا وموا التور ولكن من عطيت على
حدك الابن تحول له الاحر وما بعد ذلك: وجاتا فمراهم
وب: وقال الله الكل لا في السر بالسر ولا في الخفي
اللعن باللعن ولا في السر بالسر الذي معاه هذا الاماخذ
النفاس من الذي يظلم ولو حي يلدوا البسات التي على ولا
خط صراعا فاصيق الصدر فان لم يستطع ان يحول الجور
لمس يظلمه فاصبر على كله من هو صبر الصدر ولا تجيب
بشتمه وهذه هي العسيلة لعنه الله بها وس يتحرك مثلا
فامض معه آمنين معنى ذلك من كان هو هسه روحه وكله
موعظه وحده جثمانية دعني بلعنا من لسانه ولس
عطيا بالاحسان فقط ولكن بساط اللبس وهذا الذي يدل
عليه الخليل سمعهم ما فعل احب فوسك وان دعنا ولا
وان اقول لكم احموا اعداءكم باركوا على لا يحسكم وصلوا
عليهم بطردكم: ولست بمترو: اعداءكم لا اطلقه
وما سعي لما ان يحسهم بل يحس اليهم بحسب الطاقة ويدعوا
لهم لئلا يهود يهمل الرب ولكن يرد هرا الى مفرقه الحق دعوته
المودة الى الخير فان كان عدو مصداق الادب ان وهو السك
بلاف وهو من كبره هذا الرسل حاد به على افعاله الردية كروا
كما بلين مثل ايكم ابي ذهو كما بلين التفتيز: اذا عمل
واحد فضيلة واعلم ان من لم يعمل مثلها فهذا هو الكمال

مثل هذا الذي في الشا اطره الا تصنعوا مراحمكم قدام الله
لكم يوكمه وليس لكم اجر عند ابيكم الذي في السموات: و
برحمتكم من ذهب يمترو: يمتري هو هبه التفضيله بزأ
لا تظلموه الناس العاقرين ومن يصح صدقة من ذاته
يوجد ان لا يعلم احد صدقة فانه لو حق يطره كل من
في المسكونة فالحس هو شيا ولكن الذي يعطي الصدقة
بالريا والتجبال الى الناس ولو كان يعمل في السر فانه لا يرج
شيا وان اذا صنعت صدقة لا تعلم شيا لك ما صنعت
مسك: ورحماتك بركت يمترو: قال ان اخبرين
يعولون ان الشا هو الشيطان اذا علم بعلم واحد يريد
يعمل صدقة ولم يصعها ان يصلح من وان الشيطان يظلمها
من نشاط نفسه وليس هذا فقط ولكن اظن ان الامراء
الردية والولد السوء والصدوق والفرس سبطل الخرس
والنشاط الذي يمتري ان يعمل صدقة اذا قال واحد من هذا
ان تصعده وانفتح هو كل الاجتهاد الا تعرف واحد من حواصنا
اذا اردنا ان نعمل صدقة وليس هذا ولا فقط ولكن ما صدقنا
وبعد عننا فكر ما يؤدان فعله واذا اصليتهم فلا تكونوا كالمرا
لا تهم بحون العمام في الجامع وزوايا الدرقه يصلون ليظهروا
لناس الحق اقول لكم انهم قد اخذوا الجهره: يوحنا تم
انقلب لفتنة الدس مدعون ويظهرون للناس وهم
يصلون لها ولا هم المرادون المحبون الوصف ومقط الخوج

وفي الزوايا المنورة قد عوب ليظهر والناس اسير يعاون
ويصعوب صلوات كثيرة فدام الناس شاملا ههرا والراؤا للرس
اتصا بهم قد سقوا واحدا واحدا واث اذا صليت فاحل
الي محمد عليه واعلى بآئك وصل لآئك سراة انصت في
انما هو المودع الذي يعنى انما عى محمد ع قلك واعلى الرب
حواس نسلت لى لا يعمل اليك الاوكا والردية للاصادة
وتدعو الامت السرة والاب سطر اليك في الحنية وتخريك
علمه واد اصليتم فلا تذكروا الكلام مثل الوتيس
سيرة كره الكلام معناه من اجل البساذ والغلبة للاعراء
او تعطى كرامة او شي من احوال هذه الدنيا العانية بل اذا
صليت فل هكذا انا الذي السهوات انصت في القيل
ان انا الذي في السهوات هو اموطا هو لان ساكنا اب
واحدا الذي هو الله بحوهمه الارادة الا ليله التي احرنها
من المجدية والولادة الحديده قد وثر اسمك الذي معناه
افه ادا ستر باسمه ليس فيها دس عند ذلك اسم الله
رؤس فينا ليس اجل طرنا الصالحة نافي ملكوتك الذي
معناه ان تكون عطية روح القدس عليك كلما تكون شئت
كما في السما على الارض معناه كما ان سوتك وشيتك في
اللايك الذي ليس لهم اجسام وهم في السما يكون لنا من الذي
في الارض مثلهم صوما كما ادا اعطنا في اليوم الذي معناه اعطنا
من هذا الموضع معهم الذي القيد واعفونا لنا من على
ول

من عمو ما من احطأ النسا الذي معناه لان الذي اعصر لاجنه
من كل فلة ولو يكون ذلك الذي احطأ الله ولا يظاله بلغرا
قد لك الحفصة الذي سحقا ان يقول هذا القول اسلم الله
ولا يدخلنا الخاوت لكن نحن من السيرة معناه ان الرب
ما مرنا الا سله وانا الي جهاد او نجره شيطانه لى لا
نخلصا من لعلهم السوك بل ادا عيب الي جهاد من اجل قول
الصالح فليس فيه سقان ولا تخرج البتة فليس يجاهر
الى الموت من جهة القول للصالح لان كل من يحس يكون في
الانسان فيه محس هو محنة لذلك نحن ان يقال كل من
في الصلاة لا يدخلنا الصارب الذي معناه لا يصط في شي
من التجارب الشيطانية ولكن حلتنا من الشرا الذي هو
قوله لا يعلو واسر السيطان واد اصهم فلا تكونوا
كما المرأين لا بهم يعسبون وجوشهم ويعبرونها ليظهروا
لنا من صاههم الحق قول لكر لقا احدا واحدا من القدير
سوي من صوفال ان يجيب الوجه معناه ان تتطهر لك
انك صائم وانت ادا صيت ادهن راسك واعمل وفتك
لا لا يظهر للناس صيامك لكن لاسك عالم السروا برك
الذي يرك السر يعطيك علامة ان النفس يرم لانه يدعو
سلطان الملك الذي سويه راس العقل العبد لان الرب
موردا في دهمه بفضائل روح القدس لا سيما الرحمة من
للقدر والخير عليهم وايضا اعلم وجهك لان الذي الخواش

في الوجه النور والسميح والشهد والنطق لكيما ان يعلمهم
 بربوبية ومحاوة ونطق حيد لا تكبر والكبر كورا في الاصل
 حينئذ لا اكله والسوس يفسد والمسا دون يحصلون
 فيسرقون به وروى يفسد قال : لان قد لوحده كبر
 السر والحقد الى هي الاوكا والسوا الى سرق اعداء
 بخدعه يسرقه التي هي مثل السوس والدود للفس
 المسكية ومن اجل ذلك اسر الرب الاخح لسا كورا
 هكذا نرى بعد ذلك مع لنا الكورا التي اسرق السما
 حب لا سوس ولا دود يفسدها ولا يلعنها اللصوص
 ففسدها التي هي فضائل روح القدس ومن اجل ذلك
 حقا انه قال ان الموضع الذي يكون فيه كبرك هالك يكون
 فلك لا يملك ان تمتحج لك هذه الكورا الروحانية التي
 لا يسروا انت حرج ان تجعلها لك ويكون ايضا عقلك
 محجوب ان يمد من عليها وان تمتحج لك بعد ذلك مثل
 كنز مظلم هكذا يكون قلبك في تلك المكان ومن اجل ذلك
 اعداد القول هكذا وقال سراج الجسد العيش وما مع هذا
 القول : التفسير به مثل ما ان العين هي لور الجسد كله
 كذلك العمل هو مدبر النفس والجسد جميعا فان كان الدليل
 السالك قبيح هو موصى بالفضائل كان جسده ونفسه قوي
 بالنفصال فان يكون المدبر اعى العقل هو مظلم صارت نفسك
 في ذلك مظلمة بفتح الا لا من اجل ذلك فان ليس سطح

انما ان بعدد من يعي الله وقصايله المقدسة والبطا
 واعماله النورية ليس سطحا ان بعد الله والماء لانه سى
 اصل الشوكله المائل وانما تدعوا بحه المائل انها اصل الشوكله
 كلها قل هذا اقول لكن لا تهتموا الا بتسكروا ما انا ككون
 او ما سرون ولا لاحبا كبريا ليس ليس اصل من
 المائل وللجسد من الناس في فعله مشرقه ان كنت مهمل
 النفس والجسد بالبريه والحياه ولا تشا المعرفه والمقصود
 والحصول نحو اس الفكر فيها بالآله تشتم بالطعام والكسوة
 ابطروا ان طوبى السماء التي لا ترفع ولا تحصد ولا تحزن في
 الاخرة واليوم كثر الشاوي بعد وفيما ليس يتوكل على اصل مقلات
 سلم يهزم بعد ان يزد على فاستدراعا واحده على لا
 وهمون بالناس ان استمر : اذ كان الكبر لا استطعوا
 ان تهتم بلبه والكبر هو العاقبه والعجز البريه والسر
 الذي هو الطعام والنراث لما اذا تهتموا به اعسر واسر
 الحق في كبر يركى ولا يركى ولا يعين اقول لكم ان ليس
 في كل محده لم يفسد كواحدة منها : التفسير به لان سليمان
 لكل ايام محده لم يسطع ان يضع له لسه فلهذه بهمه
 مثل لون الزهر التي الله تكسها بالانعب ولا اهمام لانه لم
 سطع ان يفسد مثل هذه بالاهم ولا يفسد مع المحل العظيم
 الذي كان له فاذا كان دهر العقل حسر اليوم وفي عدي سطح
 في القلوب يلبسه الله هكذا وكما اسر اجرك يا قليل الاعيان

"تستيز" هو ذا الذين يهتمون بامور الدنيا وليس بامور الآخرة
 هم ناصيون ولا يهتمون ونفولوا ما دانا كل واحد اسر بامور
 ملحق بها ذلك مطلقه الامور "تستيز" من بعض ذلك للذين
 يهتمون بعدد الحاجة الدائمة للصالح الخسد والوراء والتسليم
 الذي هو ملاك من الصلح لا بل انما اعني الذين يطوبونهم
 وتحرق وحرقهم الذين يرمون في الامور الارضية وليس
 الساسه ولا يهتمون بشئ مما وصل الى طريق الصلح
 بل يهتمون بالصغار وحيد الشراب والطرب واللذائس
 جمع الامور من ذلك اعاد القول هكذا ان هذا كله جمع
 الامور نطله لان روح الاخيلي هو ان يراجل هذا المعنى
 لا يعبءوا بالطعام الذي يمدون وتكون اطعام سبيل الهاء الداعية
 الذي يعطيكم كما من السرور "تستيز" ولا يراجل كل من يعمل
 ويهتم من اجل الطعام والشراب والطبخ حقا هو بسه
 الامتلاء قال ان هذه كلها الامور يطلبونها فاما الذين
 يعملون ويهتمون بعدوا كل من هو محاج من بعض فان
 ما انما يملأها العزائم اهتمامهم ليس يهتم الله
 الخان ها ولا هم الذين يحا الناموس والانياء لان الذين
 يعملون ويهتمون بعدوا كل من يكره من يعلمهم يمدوا
 لحسادهم وجعلوها بعدا لم يعجب كثير سهر وصوم
 واساك ونسك ها ولا الذين يهتمون وصاما الاخيلين
 اجل هذا فان هذا العمل طاهر اما من اجل الذين يهتمون
 فله

سعوتهم وحدهم واحسانهم ونعوس بالطعام والشراب
 والعادات الرديه والطخ هذه الاعمال هي التي يطلبها الامم
 وابوكم يعلم انكم تختصون الي هذا جميعه اطلبوا ولا
 ملكوت الله ومرة وهذا كله مراد منه "تستيز" الملكوت
 والبرهما الايمان والفضائل لان لعن الامانة لا يمكن
 ان يوصي الله كقول السليح وليس الرسول لانهموا للعدو
 نهم يشانه "تستيز" يفتن بفتنة العدو واشترى والاهتمام
 بالنظر لان الشر هو يهتم لنفسه ويجمع له وحده ويدل
 للذين هم يهتمون به لما كل وشرب وعدم موت وملكي
 كل يوم سرور "تستيز" يوحنا فاما ذهب بفتنة "السرا الذي
 اعني به هو البغضه والحد والحوص كل يوم ولم يبع
 ان اليوم سر حاشا ان يكون ذلك لانه لم يخلق شر في اليوم
 بل اذا سمعت النبي يقول ان ليس يكون شر في يومه لم
 يصعد الله وانما انا الله صانع السلامه وحاتق السر
 ولا يظن انه كثير الشيطان او سيا من افعال الشيطان
 ولكن الشر الذي اعني به النبي والساد الذي هو من الله
 هو العبد والغلا والوباء والازلازل والاصطراب
 الذي ياتي الله بها علينا ما داموا من يدما الخبيث وليس التي
 ولا فعل ردي فان كانوا انا بالاحسانيين يادونا من
 كثرة من اجل ما يكون لنا فيه الخيرة وليس يظن بهم
 انهم يريدون ما سيرا فكم يكون الله الذي هو عارف

منفعة كل احد ويعالج بكل اخذ ما له فيه الخيرة سر
الذي هو الذي اغناه هو ان يكفي معجب كل يوم بومته ونصيقه
ومجبه وشديده او امراض جسديته فلتعسا ان لا تهنتم ولا
تفتيق صدورنا لكن فشكره على كل حال تقرب لنا في طول
الايام ولا تصق الشرا من نفوسنا لا تفتوا الساترنا والارواح
مدبون مدانون وما الكيل الذي يكون بكال لكم؟ يوحننا
الذي يفتقر؟ ليس يحب لاهل العالم ان يدسوا بعضهم
بعضا من اجل ناموس البهية لكن الحكم هو للعلمين وجدهم
لحكموا بالواحد ولا تراو الا ان بالحكم الذي يحكمون بالحكم
عليهم وبالكل الذي يكون بكال لهم بمكة بل يحب ان
يساوا ولا يعملوا بالحكم ويغضوا للضعفاء من بعضهم
على بعض ولا يستعملوا اساس السنته بل العدل والادب
فان كنت تدبر وتخص غش عترات الذين هم تحت ظاعنك
ولا تبس عتراكه وانت كالعليل الذي لا يروى له كسب
ان تفلح القدا من عين احبك والمخسة التي في عينك
لا تبينها نامواي ارفع المخسة من عينك مدنا احسن سطر
ان تفلح القدا من عين احبك لان الرب يهيي الذين يعملون
ولا يعملون من اهل من اهل القدا من اليراس انهم
يهلون ما لا يعملون لا تعطوا القدا للكلاب ولا تلقوا
جواهركم واما الجناز لا تلبسها بارجلها وارجع منكم
يوحننا الذي يفتقر مدعو الظلم والغشمة كلاب

والذين يدبروننا بالعسر والرحس والذين يسيبهم جوارير
الذين ليس هم مستحقون ان يسمعوا كلام الانجيل المقدس
قوله يفتقر من اجل هذا القول لسي الاطافه كلاب
الذين ليس يستحقون ان ياخذوا السرار المقدسة والحنان
المدونين المتعلمين في حماه الذين الذين لا ترجع عقولهم
الي الله ولا يحب ان يسمعوا قول الانجيل ولا يقبلون سمع
القول المدون الذي يسمعونه بل هم يسهرون به في قلوبهم
ويروون على من يقول لهم من سطع ان يعمل هذا الا
الذين هم مجاهدون في كل اعمالهم فيجعلون سبيلا لغيرهم
ان يرقص قول الحق ويدسه بهم هذا معنى بها ندوسها
بالحكمها مثل تهمنا بمكلام الله يقولهم الواسية ويدسون
وضايا الانجيل المقدس ويرجعون ويظفونكم الاتموا
كلام الانجيل المقدس ويصرون خطاهم وما ذكروا باز
قلوبهم ها ولا يساهون الدسوة بتدبيرهم عليكم في كل
حين وادبهم لكم سلوا اعطوا اطلبوا الجود والفرح ارفع
لكم شوط من يفتقر سلوا اكثر من بالدعواتهوا
ملكوت السما فانكم تعطونها اطلبوها باعمال صلحة فانكم
لحدو بها ارفعوا بتحسان ورحمة السائلين يفتقر من
اجل هذه العاد القول ان كل من يسأل يعطى ومن يطلب
يوجد ومن يفرح بفتح له فاذا اكثر اسر الاشرار والعرفون
لحكوا العطا يا الصالحه لا بنا بكم فكم بالحكم ابو نام الذي في

المتبررات يعطى الخيرات لمن يسأله وبعد ذلك من قوام انعام
الاموس والاسا فقال هكذا وكل ما امر بدون ان يفعله الناس
بكمز فعلوه انتم بهما ادخلوا من الباب الصيق في وفس
سعدتة الباب الصيق هو التدبير المستقيم بالصالحات فمن
كثر احرصوا وعملوا اعمالا كثيرة طموا بها صاخة ولم يفتروا
العصيلة فبعدوا عن الله فان المشرك واسع والطريق المردية
الي الهلاك وجه في الدخيل فيها كبر همة انفسه في المسلك
الواسع هو الواحة الحساسة والطريق المردية الي الهلاك في
من اساع السوء بكمز الاطعمة وقلة الرحمة وقال ايضا
مشح من اما الذي يدان الباب الصيق فدان بجمع فكر ك
من كل حال مكر ومن احل طاعة الله والمسلكه الواح
هو الامان على الهوي الردي احذر وامس الاسا الكريمة
الدين ما توكم على اس الخلال وداخلهم دباب حطفة في و
فدلس بعثرة الاسا الكريمة هم الاراطفة الدرس ما توكم
بالداس الحسن والربا والكلام الذي يبط انه راحة
حتى يخذعوا قلوب الغنى وهم من داخل دباب حطفة
لان نفس من اعالمهم تعد فونهم التي كفي الكلام الذي يقولونه
بالافعال ومن اجل هذا اعاد القول وقال ان كل سموة
صالحه طرح حدة حيد هم الذين هم العلماء الذين
الدين يعملون النصال وكل سموة ردة التي هي الشيطان
والاراطفة الاسرار الذين غر شوا الشرس قبلهم وكل سموة

لا يبرره حيدة تعطف وتلي في الاسا والعي ملكك معلو
السعة ان كل من يحلم ولا يعزل مثل ما يقول وهو يقطع في
نوعه الدسوة ويبلغ الما والى لا تظفأ ومن اجل هذا
ايضا قال ليس كل من قال ما يبارك مدخل يكون السموات
لان كبر من الذين هم عن موسى عرفوا الرب فاشوا
به وتساوا باسمه واخذ ذلك حادوا مثل طعام وفرعون
ولحن حن وحان ومافا الذين تنسوا من اجل الرب الذي
سعدوا لهم مع الاطعمة الذين ليس لهم دين مستقيم
ما اعرفكم قطا اد هو اعني يا فاعلى الامم كل من يسمع
كل في هذه ويعمل بها شبه رجلا عا على لا يمه على القعدة
ستون من بعثرة في سموة احذر فيرسل الاسا
الحكم هم الا وتلك سموة السافى الاعمال الصالحة
والصخرة في الامانة المستقيمة فاذا انما الانسان لا يترك
منه على الصخرة المستقيمة واذا احاطت الاخطار التي
هي الفتنة والغلب التي تهدم كل صلاح الانسان ويص
الامانة التي هي لوجاع الهلاك وتا في الرياح الوهي الحرة
الشيطة اسامة لم تسطع ان تهدم ذلك البت لان اسامة
ماست على الصخرة والانسان المملا هو الذي من منه على العمل
وهو الخالف قد صنع بغير اسن الصلاح ولم يكن له اس
تايت الي في الامانة المستقيمة لما حوكت عليه الحن سقط
وكان سقوطه عظيما لانه ليس فيه نوبة بل سيكون بلا نوبة

وكان لما اقبل يسوع هذه الكلمات كلها اقبلت الجمع من اجله
لانه كان يعظمهم كمن له سلطان وليس مثل كتابهم
ويؤمنون به. ولا الرب كان يعلم مثل العالم الذي
لا يشاء ان يزيد على الناموس ولا ينقض منه او يعلم تعليم
مخالف الناموس لكنه كان يعلم الرب واضمح الناموس
ومثله فوامر الناس وله السلطان ان يوامر بما الى
الناموس وزياده عليه ولذلك قال متبعيها اول الاولين
لا نصل وان من حمل وجب عليه الدسوة واننا نقول لكن
ان من نظر الى امراء واستهاها فعد ربي بها في قلبه
لا به رب وديان ومعلم له السلطان ان يعلم بالناموس
ونما فوق الناموس وليس من اجل ان لا يستطيع
ان يعمل شيئا من اجل انه عبيد وهو يحب الناموس
فصل الرابع عشر
ولما نزل من الجبل وسعه جمع كب يروا الارض وقربا
له وقال يا رب ان سب فانت قادر ان تظهر لنا مدينته
ولسه وقال له قد سمعت فاطهر وتوفظ طهرون برصه
وقال له يسوع انظر لا تقل لاحد لكن امض فانفسك
للكاهن وقدم قربانا كما امر موسى للشهادة عليه
اسمعت فانت ان سمعت من عظم امانه هذا الارض وقوله
ان سب فانت قادر على ان يكون لانه قد شهد له علامته
بان له سلطانا عظيما وان هو شأ ولر على ظهوره بلا حيلة

ولعلم سيد لمعسل بحان الارض اسرع الي اطهار
سلطانه بالقول والاعجوبة التي فعلها بالسلطان
العظيم ولقد كانت ذلك شهادة كافية بان اسعاه وصح
اليس له واحد ذلك انه اسع منه البول بالبرق وهذا
لانه عاده الا الله وحده فاما الانسا فما لمصرع علماء الانا
لا بالامر ولما كان سبي علمه انه سبصطهدوه كانه
مصاد لبراء الله فاجي في اسر الارض انه يغرب قربانا
سب بره على ما في ناموس موسى ويعطيه للكهنة
ليكون ذلك قوبحا بينه لفر وهم فاداما صلوا القربان
من الارض عن امره امين ان يعرف بانه ليس يرى راي
بعصا التوراه بل روحنا المحم الذي يقتضيه سال الارض
الرب لسقته من برصه لانه من بلائك انه الله المحم
فاما من الرب بك ولمسه عند ذلك بطهرون الارض
قبر ليس يقتضيه لان الرب لما سبه هذا هو يعرف
بانه مقدسه يعطي الحياه والطهاره ولذلك له الرب
انظر لا تقول لاحد لعلنا نحن ايضا ان نهرب من طلب
المذبح الذي يضربنا ولو حتى يكون بطهرون عجبيا مثل هذا الا
انه قال له امض وارفعك للكاهن وقدم قربانا كما امر
موسى لشهادتهم هكذا امر الناموس اذا بطهروا الناس
من الارض لا لخلط بالاسم حتى يفر الكاهن ولا لظهور
من الارض بل لقدم قربانا من اجل طهرون ولذلك فعل هذا

من اهل اليهود القهال لانهم قالوا انه ملج الماموس وهذا
القول وهو ان الامان الارض هو يشبه لشعوب الامم
كانوا ارض اول الرومان للخطية وهم الجاش من الشيطان
لانهم لا يعرفون الله حق معرفته فلما منهم الرب عند ذلك
مظهر واس اليرمن لان الرب يسوع دخل التوبة اذ اولدوا
الميلاد الثاني بالمعجودعه لظهور من روح الخطية وب
بعد ظهورهم مضوا الى الكاهن وباحد من حشد الرب
المدرس ودمه الكرم حسد يهدون قرايم من اهل اليهود
الذي هو معلم الصالح وابماهم المستعجم الذي هو كرم عند
الرب افضل من جميع الهاتما التي يخدم للتواضع لله
فمن الامم حاج الشانه

ولما دخل الى ليس ياحوف حاله فابدا به وطلب اليه قائلا
يا رب ما يعلني في البيت يخلج بوزانه شديد فعال له اما اني
واسره فاحاب فابدا المانه وقال يا رب لست مستعفا ان
يدخل تحت سقف مني لكن قل كلمه فقط فتراني لاني
وجلد وسلطان ولي حشدان فلب هذا اذهب دون الاموات
اني ولجدي باعمال هذا عمل فلما سمع يسوع بحس وقال للذين
معهونه الحق قول لكم اني لم اجد مثل هذه الامانه في اسرائيل
اقول لكم انهم ان لم ياتوا من الشرق والمغرب لسيكون
مع اسره من واسحق ويعقوب وملوك السموات وسوا المكوث
لمعون في الطيله الراسه الموضع الذي يكون فيه البكا وصوم

وك

للانسان وقال يسوع لتقليد المانه اذهب كما ماسك على ذلك
ورا النبي في تلك الشاعه في ذريح وابد المانه الى منه فوجد
النبي ويرا العبد المحب ان سطر ايضا الى حسن ايمان
هذا العابد وكبر ورعه وقوه حكيمه ودان انه دان معدا
كبر في حديثه مانه حديد ولما بلغه كبره فسال السيد لخط
درجه سواضع لصفاء وسع اليه حاصعا ثم قال له ما رجب
فاني بعد ان شددت ان السيد لاسق على من تصال به الفخريه
اراد اطهاره ليعطيه التلاميذ كي يظهر من كلامه تلك الفضائل
المعجونه وقوله لسبب مسخعا ان يدخل تحت سقف بني واظهر
من قوله هذا كبره تواضعه ورعه وقوله ايضا قل كلمه
وهو اناني من هذا القول عرف بكلمه فوه اما ند واما قوله
اس رجل ذو سلطان ومهما ارت به لصادي انتل لوقته
هو دليل على كبره حكيمه ولسا ان يقول لاسما اني به من
اسر التواضع والامان والاطلاق فنه واما فوه حكيمه فاشا
فانها غير معفه فوما ان ابين جرحه الحكيمه في هذا الكلام
ودان انه اوضح البصير وهو سيدنا بقوله اني ان كنت
من قبل سلطان ارضي ولي هذه القدره والذي اشاء من اعوان
اناه لعيه معال المستعجبون في حاصرو الوقت فليس من العجيب ان
فيل سلطان هو ماري كل اليهوديات ان تنظره الامراض يعرف
انها نكله ما سر بها هذا قوله وتصد يعبه وشك لا تعلم ان السيد
هو ابن الله الارلي وان ما كان اعتماده انه انسان سادح ومن

بمذكروا ايضا من اجله بعنه بالعبد فمن اجل انه مشغول فكانت
دعوته التي يرد له بالعبث المخطئ الذي قاله لوجنا ليس هو بمنكر
ايضا من اجل انه نفعه بالولاء فعني بذلك الدعاء الذي استمر
به من الناس من سار له اليه وكراما به وكرامه وكاب دعوته الذي
له بالوقت الاضلا واما المرض الذي كان يجره ذلك العبد فانه
كان مملعا كما قال متى في كان ايضا محموم ما كما قال لوجنا كما
في امراض محتملة الا ان الجني كان مشغول الى الموت حتى ان اوبد
عندما اتي منه وانقطع رجاء طفلي فاحذر للشيء في قاما
الجليل وسأله ان يزل عقله ليرد ما في قلبه قال له السيد ان
لم تعاقبوا الايات والاعاجيب لم يروا قلوب قلوبكم قد اظلمت
وظن ان القبي قد مات وقال يا سيد انزل في لسان موت فاني
وقال له السيد امض فابعد في امر فعل له ان انك قد
برأيت مرضه فاسم بالكلية ان انك قد برأيت مرضه
غدا انه وسرور ان اسره قد عاش في هذا العمر في وقفا في
مقاله امشي في الساعة سابقا في نركته الحيوي لم يقولوا
انه قد برأيت مرضه وايضا انه لو كان كامل الصحة فكان
لكان قد استقبل القايدي في جملة الذين استقبلوه والليل
على ذلك ان السيد لما شعل حيا بطرس من مرضه قلب
في الوقت وخدمته وهذا الذي ذكر لوجنا هو كان قبل
الذي اورد متى ولو قايدي بهما لانهم ما اقتفعا كما كان
اولا واتيها استقرت عليه الحال اخيرا وكان ان لوجنا

صن بشادته الا لا كثره كان المشرون قد صغوا عن ذكرها
فاما في متى ولوقا هاهنا فهو مقتضى شيئا في الحال التي
كان بعد دعوة القايديس قاما للجليل ووصول السيد لحد
الى كد ما حرم وكان قوله ما يقتضي حال صحة المريض وموته
من التخليخ فمتى قال ان النايدي جالي السد ومشكالة مرض
الذي في اعتقاس من خول السيد الى بيته ولو قايدي في القايدي
تسار اليه مشايخ اليهود يشكون له حال المريض وليست دعوتهم
بموتهم ويرى المرض ثم انه يورد ذلك ارسل اصداقاه اليه
وهو يستغنى من حضوره الى بيته والمقولة صادقة وان ذلك
ان السيد لما وصل الى كد ما حرم او سأل اليه القايدي مشايخ
اليهود يستدعونه لير المريض ثم بعد هذا ارسل اليه اصداقاه في
من حضوره ولما وصلوا اليه شمع كلامهم والى منهم فاجتمع تبعة
ولم يرد لهم حرمنا وصاروا نبيا الى نحو المرضين لما علم القايدي يورد
قلما في تسلك اليه في بر المرض واعتنى من حمله الى منزل السيد
اعطاء الجواب وقال له اذهب كما تحب يكون لك فيرا الذي في تلك
الساعة تشهدا لوجنا تضمنت ما كان في اول الحال عند مقام
السيد بقا بالجليل وشهادة لوجنا تضمنت ما كان عندما
وصل الى كد ما حرم وشهادة متى تضمنت ما كان عند وصوله
الى قرب دار قايدي الما به واما قوله اف كتيبا ياقون من المشرف
والغريب فتكون مع اهلهم من اسحق ويعقوب ملكوت السموات
وبنو الملكوت يلقون في الظلم البرانية اراد هذا القول ان يبيننا

ما أعلن أن الامم الذين قد اسجدوا من الله سقا فهدموا لهم هدموا
 الى الامم من الحق تصح عقايدهم ويصرون اولسا الله ويرتو
 الحياء الدائمة والملكوت المودة ويقيمون الحراسا العبدية
 ويقبلون البركات والقربى من ربهم واسمى ويؤمنون بلعلم
 ان الحياء الابدية والتقدم والخيرات والقربى من ربهم ونعمة
 لا يدرك بالنسب الطبيعي بل بالحق والامم الذين هم
 من دونه اممهم ولم يرحبا بان يكونوا اممهم من اجل
 كبرهم ولما قسم تعدد من الله والملكوت التي كانت معه
 لهم من اجل الامم وكانوا يدعون بين الامم لا تقربون منها ولا يقرب
 في الظلمة اليونانية باسموا واخبروا ان الظلمة لهم لانهم هم
 عذاب الكفار ومعنى البراسه تعني انهم تعدد من الملكوت لان
 مناول الله جميع العبادات لختلوا في القربى والهدى كانت هدت
 تساره لوحدا عن قول السدان في اني ساذل كثره فاما
 البكا وصرو الامم ان فاده ارا ذلك ما يربى بالما يقرب
 من المدم والحضرة على ما قامهم والعيم وسنا ذلك الامم ان
 يوحنا فاما الذي يستمر من اجل قايده المايه قال في من اجل ان
 الله علم ما يريد ان يقول فانه الله والله اما الله لكي يظهر
 ايمانه بالسميح بقوله له وان يملك ويور ولدي ولما اسر الى الرب
 يستطيع ان يفعل ذلك وهو منه قال له قل فان يملك ببر
 ولدي لان تحت سلطان الملك واما ليس على جماعة فمن امرته
 بسمي امته تله وليب انت المحرك الذي سسلط على كل الخليقة

١٤

بالامم تلك وليس بعد احد ان يسلط عليك لان قايده المايه
 كان من الامم واطهر هذه الامم انه العظمه بالمسيح ومن اجل
 هذا فان انه سيكون من حوث الامم بان الرب ويكونوا اممهم
 وستحفظون ان يكونوا اممهم واسمى ويؤمنون بلعلم
 السما واما اليهود الذين كان لهم النسوة والوعده بانوا الظلم
 انصا خبايا وصرو الامم والار بركبون الامم
 روحا من قوام الميئ الذين صاروا واضعين باعمالهم الصالحة
 ولما الى العبادات العالمة الذين يقولون باللكا والنسوة
 عسقه فمعد من اجل السلطان الذي عطاء الله للانسان الذي
 يعمل بصادقه ويدور الفكر الصالح ان ماني فبايده فابعد هو المحدث
 الذي تقمع بالاعمال الصالحة التي من الصالحات فيتعبد لها
 وهكذا كان ذلك الامم ان كان له اوكار صلحه
 مثل الحد الذي هم تحت سلطانه من اجل ذلك تعجب الرب
 من كبره يقيمه وتظهر فضايله العالمة واما منه المستقيمة
 من الانبياء الخامس
 وحاجبتوه الى ان ينظرون فطرا الى عاقبه ملعاة نقي فمناها
 وركبها المحرك قامت لخدمته النعمة وولم يسلطوا ان يعلم
 او السعد لم يملح اليه سمعان لانه وعي ليرحانه من مرضه
 ولا لانه لم يسلط بل لم يسلط لاعتقاد ان الامم لا تحيد و
 تجميع اليهم ايضا بل انه ترك الحق الذي كان حوله مع كثرة
 اشياء فاستراة والي مع تلاميذه ليا يكونوا المحرك في انساب

ولم

مقبراً وليظهر الاله اسماهم ايضا لكي يسلمهم هذه الحسنه في
 التواضع وليسمعهم ايضا عندما سألهم في السلا للخدمة ان
 يعبروا سور الاعساء ووروكوا واند المحصية والهمير القسوة
 وان يكون الموقعين من الوهمير الا عينه لا تشفع لهم على من
 هو ذوليهم بل منطاعون بالتواضع الى وباره الساكن في السعي
 اليهم لغبر ان يقاضوا لا شهمير كما فعل الذي هو رب الكل ومما يخص
 عنه ونقال هل كانت ذوجه سيعان متعلقه به نودان
 قتله للسيد ام كان قد موح عنها عندما صار بلداً ايضاً
 اقره من بعد اجتراب الخالص له فارقتها فرفقه قاطعه لا
 لا يهاجر من حليته بل لسا يعوق فكره عاني فلما كان يكون
 ان سباهه متى يذكر ان السيد ينظر الى حماه بطرس معلاه
 خمس يدها فتركها الخبز لوقا يكون وكاتب حماه سيعان
 بحبي عظمه فسأله من اجلها فوقف عليها ورجع الخبز وتركها
 ومركس يقول له حال الى سيعان وبالسيد معه فرائي حماه
 في حين شد يده فقالوا اش احلها فقدم واوامها وامسك
 يدها فتركها الخبز هذا خلاف فقال السيد لما دخل بيت
 سيعان كان ثلاثه معه ولما نظر الى حماه قال له السلام
 من اجلها فقدم ورجع الخبز فلما احسنت بدوها لمرض منها
 وابصرت السيد قامت وامسك يدها فتركها الخبز وكان
 العصد يدركه ان يعلم انه مقتدر على عمل العجرات بالقول
 والعمل اما قيامها التجديدهم وهو يدل على ان السيد يتجاوز

مع الله وانما اكلوا الخبز في سيعان ثم دلما انصاعا على سقا
 مرفوها لوعيه لتعلم ان هذا الخلاف عادة الاطبا الماهدين
 سيعان قال: وكطروا العيون كان اجل كل
 المراج حين جاء بطرس فكانت شدة من حبي عليها وليس
 انه ابراما فغط ولكنهما صحت وامتدت منه
 ففعل لا يحتاج اليه
 فلما كان الساقدين الله محاسن كثيره كان يخرج المذبح كمنه وبار
 فلما سمعتم اني بهم ما قبلت اشعبا التي القابل له لاجدا مراضا
 وحال وحاعنا فلما نظر يسوع الى الخبز ارس حوله امر ان يدهوا
 ان العيون التي انفسه معاً ومزان الانسان الاول من اجل
 الخلاف لوصيه الله تلك علمه الشيطان واستعبد فصار
 مرياً من لانه لاجل المعصيه وصار ياكل من ابي نوره من يسل
 محراب على هذا العظام ولما قل للمري ان يرفع يده والذين يسلكون
 في سله لولتر الذين يحدون الاوثان والذين لا يستعبدونهم
 العظام انفس الاوجاع الرديه فيهم وعلمك عليهم فحلبه
 الله عنهم فبعدا لتسبح بذكرهم في الحاضر والمستقبل
 الذين يراه السيد مع احد الاف امراضهم ليت ربوعه وعظم
 وورده وان بالبحر اتيانه سهاده اسعاه التي يوضح بها
 ان سواب الاسيا ورفعت واسا حوله ان السيد قال للخبز الرب
 حوله ان يدهوا الى العزاي الى الشطه فذلكه لان الخبز كان لسان
 لخوا ودد دخل عليهم الليل وصاروا مشوشين من اجل المات

ولما لم يكن لهم موضع يسعون فخرجوا من ارضهم بالمسيح الى اماكن المعروفة
 ما اتوا الى السامرة في عامه في السبيل بوجاهة لثمة شجرة وقال
 انه لما كان السامرة عابثا في الشجر احضر اليه كل معبرا وكل من به
 علة لان في اخر الايام الى السامرة فابراعلنا واوجاعا لان
 طبيعة السامرة كانت معذرة بالاجوع والفساد التي طارئة ودليلة
 بالارواح النجسة التي كانت متحدة لها بعبادة الاوثان وانه
 معروفته بالثمة وكانت طبيعة النجس عيا فداخمتهم عن ان يراهم
 لا يعرفون الله وحيث ادا بهم لا سمعوا كلام الانبياء ولم يسموا
 ومكروا مثل التي كانت باربعه الدماء لاجل موحدة من كل الجهات
 كانت طبيعة السامرة حثالة باصناف العلل ليس في الحشر وحيث
 لكن وفي النفس في احر الايام بحسب عيا وعلى حسب المقيود
 الاله الكلية واي الاما الحسد وصار اسما واسما في الطبيعة
 المتجذبة المعذرة من الارواح النجسة من اجل هيلوا حيث قال
 الانجيلي لما استولى السامرة الذين احرارها زانو كثير من اليهود واخرج
 منهم السامرة كحلته وكل من هو عليل عوفي من علة وليس من
 علل الحشر فقط ولكن من علل النفس ايضا

في فصل الاصحاح العاشر

لما اليه كانت وقال له يا معلم اتبعك الى حيث نصي فقال له
 يسوع ان اتبعك الى حيث ولطير السماء او كما قال ان لا اساق
 فليس له موضع يستند واستند وقال له اخرون لا تستند
 اندي في ارجح اولاد وامه في ارجح الى فقال له يسوع اتبعني

ودع امري يدعوا موثا لهم في السامرة فذهب عليا ان
 يوضح اليه من اجله مع سدا هذا الكاسا يصحبه
 ودان ان السيد لم يكن يحب من كلة على حسب ظاهر كلامه
 بل لما كان حثالة على حسب صميم من كلة لانه مطلع على كل شيء
 وسوء من هذا في مكنه كسره وهكذا جعل جوابه لهذا الكاتب
 عبي صبره وذلك انه كان غنيا ومعبا لجمع المال وكان عروضا
 في القوت من السيد راجيا بان سلطه على قول الايات كما شا
 بعد السيد من هاهنا الى بلع عروضا في جمع الى الاثني واوس
 ذلك هذا الجواب له الى ان الذي ات له بعدة وتوكله بسبي
 ليس لحد والى عندي هو خلاف ما يوحده وات يدبر الى
 في قصدي سدا ففراوا وقدم من التعاك لان كل واحد منها
 له مكان معلوم ما وي اليه قد اوفى كرامة واما وليس حسب اسل
 واسم اليه والذي يريد انصا في شجرة فيكون قد تولى هذه السامرة
 و فطرا هو على السامرة وفي هذا المعنى يسر احد ودان ان
 السيد اراد ليرجع القاست على ما في صبره فقال ان للسالك
 اي في القدر الدالة فيك سوطا وان لطير السماء وكان اي ان
 فيك للسما طير ما وكي وان ابن البشر ليس له حيث يميل راسه اي
 ان ليس له فيك مكان فاما قول الاخر يا رب اندي في ارجح
 اد فربا فقال لك السيد اسعني ودع الموث يد فوا موثا
 ودسوق الايضاح بان السيد لم يكن يحب من كلة على حسب ظاهر
 كلامه بل على حسب الصبر وهذا القابل كان تابعا الى العمل

سيرة النبوته وافتتاح السند فامره ان يفتحه وسنجد من المضي
 لدن سده وان من الالدين اكرامهم وود من المولى من الواحاب
 واراد منعه من المضي لحد وحقه الاول منها فبعد ان يزيد
 يقطعه في اقسام العصبيله فاعلم ان الواجب على طالت
 العصبيله ان يروى على القطن به لا يرويه في هذه الدماء الصده
 عن الالباب التي هي من ابد العاشر وان يحول هذه مصره واليه
 وحده والساقي باه كان على غير القاموس نفسه للحدوده وان لفظاً
 له من بدونه والثالث انه يصدر بعد من هذا هذا العالم لئلا
 يكون مصدراً من اجل اسمه الى قسمه موات اسمه وينسب
 باحوال الدنيا والرابع انه اوجب ان يكون عابداً مضمون
 الى الاور الالهيه والنسب سده في امور الحسد موات وحما
 فصح لمحمد عنه ويقال له قال للسند ع المولى يدقوا موتاهم
 وشان المولى لم يدقوا الا الاحياء فيقال ان الموت تعالى عن صروف
 كثرة فانه يقال على الموت الطيف الذي هو مفارقة النفس الجسم
 وعلى موت الكافر من عباد الله وعلى موت الخطيئه الذي هو
 انعكاسه لاسان على الخطايا والسمع بالشهوات الحسد منه والحوص
 على العباد بالعلميه وعلى موت العاقل لان الانعكاس على الماء
 منه ما يقرب والحروف منه مثل البعث والعبي الذي هو صمد السند
 هما هو الخطيئه وهو الانعكاس على الشهوات والسايا العالميه
 اعبره وروى عن السند في الالهيات مشرعه قال من اجل الذي لم يدعه
 ان يتبعه ان ذلك الانسان كان محباً الى المال له محبه افضل

قال له

كل الشور وروى من اجل ذلك حقاً ان للعالم محبوه اعني ذلك
 ان الذي ماله مثل الارواح النعمه وطبوع السالما او كان
 الذي هم الله لاسد الدارين الساكن في ظل العرش الذي هو
 المسبح وما يروى لهم في كل حين من وجوه وان السور ليس
 له حث بل راسداً اعني في حكمه اسد ليس فيك سكر لئلا
 احل فسلكه للوجع الملعون الذي هو محبه الماء فترى
 من ربه وان من اجل الذي قال يادنا قد نزل مني اذ في اني
 لمحتن تكونوا الا اني الا ان يكون امولاً م لله او وصيه
 بعقبي الصالح فيلزم ان يعرفه وليك من اجل الوصيه
 فان الرموفا وتلك هذه الحان والسا من القدر يبع الجيده
 الا بقدر ما من الاموات والسند المسبح يامر الدرس معونه ان
 لا يتركوا المهر عرض دماي لا قوا له لانهم اموات الذين
 يومنون والرس ثم منسطين العالم الدرس يولدون الانثى الى
 حلف حتى لا يجد الله في الدنيا في الحادى عشر
 فلما صعد السند سجد لله بلاسده واذا اضطراب عظم كان
 التحدث في كذا الامواج تعظم السعده لان الروح كانت صلاه
 لغيره وهو يات فيقدم الله بلاسده وانقطوع والاراد ان يات بجنه
 فقد هلكتا تعالى لهم لرحمتهم يا ذليل الينا فان حسد قاهم
 واسهر الرباج والخذ قصاصه وهدوا عظماء فيمن الناس قايدين
 لغيره ان الارواح والتحرير سبحان له في انفسه في قديني لنا
 ان نعمهم السبب الذي كان لوحيه صعود السند الى السعده

وقد آتاه انه اراد ان يظهر لاسد الالبه التي تظهرها في البحر
 ليعتقوا انه بامر الامم في البر والبحر ويسد لوت من انهاره
 الرخ ويسكنها لاجره انه كان المني لها في بقع فواسه وب
 الانسايه والحكمه وانا نوما وكونه لم يسقط لاسد الرخ
 واصطكاك الامواج حتى يطفه ملاسده هدماعلوه فانه فعل
 افعال البشر خلا الخطيه اخفى سر لاهونه عن الشيطان
 وحين ان التلاسد اذ السنوا به عن الامان وسلوك اطوفه
 وحفظوا وصاياه سهل عليهم فعل كل شئ متلف والمغروس
 ان يقول هل فوقه من فوق المصرايه ستغري على ان ياكل
 على الفهوت لسعال فيقال عباد الله من حركه لاي الذي يقول
 مثل هذا القول لا يورد نصا سائل كافر اعلى الاطلاق يعود
 المصور ايضا ويحول المسبح اذ كان واحدا في القدم والخور
 وقران فعل الفهوت بالنوم كما سعال الناسوت ويقول تعالى الله
 علوا كبريا عما يعمل الخورون اليس ان الذين ان الذي هو داود
 ويوسف مخدوس جسم حوا في نفس طعيه عا فله ملاصاح
 فيه انه واحد القدم والخور وراة الانساب منه ما شفع
 وقدمه لا ينفصل ومنه ما لا يموت ومنه ما لا يموت لان
 له الطعيه لا تنام ولا تعب ولا تاكل ولا تشرب ولا
 يموت ايضا من اجل لطيف ساطتها تكيف كل سعال لاهوت
 المسبح بالنوم ولا يغيره من اجل ابعاده بالناسوت وهو اسط
 البساط والطيف اللطائف واما سده الرخ وهي المصرايه

من كان يمد يده لاسد في غيرهم السيد لاهوته وقوله ايمانهم
 واعظم الاله في اعينهم واما الساس من لوت واسم كون الرخ
 والبحرهم التلاسد لان الكتاب يشهد انه لما صود السبعه
 سعه تلاسد ولم يترك عبده واما فاعلم فانه لاجل ان
 به لم يكن كامله لانه كان في ذلك الوقت عند ميل بي كما يندم
 القول مد يا في حرقه ومن الماده به يوم ثا في الدنيا في
 قال بر اجل فوجه الرياح والبحر لاسد لاهوته كذا
 السعه مع الويت امر الرياح كقبح عليهم يعلمهم هذا ان شملوا
 نقل التجارب وبعيد ان خلصوا ان يكونوا يدرون كل حين
 سا اصابتهم وان اراد من اعلم هذا القبي روحاني فليفهمه
 البحر بهذا العالم والركب يشاره التلاسد وحوكه الرياح
 بالهلال الذي صاحب الخليفه من اجل عاده الاقمار الاضطراب
 مثل الامتقان الذي قال التلاسد عند سادهم ماله الخليل ان
 الرب كان سائما فلما فامرته الرياح والبحر وصادقه سكسه
 اعين ان المحاصر كان يام بالنوم في القدر فلما قام من الاموات
 اشتهر الرياح والبحر الذين هما القوا السيطاسه التي ارد لها
 واما انها موفقه وصلبه القدس واعطا السلطان لاسد
 ليدوسوا الخيبات والتعاني في جميع قوات السطبان الباطله
 واما الاضطراب الثاني عشر
 واما التي عبر ثوره الخرحيب فاسعده محبوان خاسا من الغايب
 رحمان حراحيه انه لم يغير احد ان تحارب من تلك الطور فصاحا

في المنبر كقول شي مواعدهما ابتدا ولعله من العذر الذي كان
فيه دونه من الشياطين ولعله سعة الاخذ لا بها كائنا ما ويا
في العذر اولئك المعاصرين لهما يبدوا بطل القول للسياطين في الذي
كان يحدف به ويقال ان من عرف دواء الناس نصيرا انفسهم
سببه الشياطين في المغامرة وفترا ايضا وقال: ولما اتى
الرب الى بلاد المرحسين يعني هذا العالم انه سبيبه من
الحدريين على مثل ما قال الرب ان ياتي ركون هذا العالم وليس
محو له في سبي ولقد ركن الناس هم الشياطين لانه اتى الى العالم
المنه ليس به اطين وكل الاوجاع المهلكة فالناس المحزونين هما
السبعان سبع اليهود وسبع الامم الذين كان وكل على علمهما
الشرطان وجميع قواته المهلكة والمغارة التي كما فيها هي
الاوجاع المهلكة لانفسه كائنا ما يصرحان ما يلين ما لنا وال
يا يسوع ابن بنت ابيت ابي هاهنا لتهلكنا شرفل ياتي زمانا
اي الزمان الذي يعنوه زمان الديونة والواحد منهما الذي
كان فيه دونه ساطين هو سبع الامم الذي كان منطما
عليهم يذكره الصلوات وعبادة الاوثان ومنهم الفطيم
لخصاوتهم الذين رسلهم اليهم فهدا معروف انه ارسلهم
الى جميع اليهود الذي رسله ايمان الذين قاموا عليه نحو اممهم
البردية وصلوة الذين هم عرفوا في قصر المحيم الى الان فالناس
المخوفين فمخاضهما طاهر ان كبر من اليهود اسوا بالسيح
واعتمدوا بموته وقيامته

١٢٨
وهو من الاصحاح الثالث عشر

فلما صعد الى السعينة وجاء الى المعبود ودخل الى بيته و
قدم اليه مخلع ملقى على سرير مطر يسوع اما منهم وقال
المخلع بن راسي معمورة لك خطايا لك فقال قوم من الكتبة
هو يحدف ويعلم يسوع فذكرهم فقال لماذا تفعلون بالشر
في قلوبكم كما انكم ايسراي قول معمورة لك خطايا لك او
اقول فيهم فامثروا له علما ان السلطان لابن البشر يعبر
للخطايا على الارض حسدا قال المخلع قم احمل سريرك واد
الى سلك مقام ويصلي الى سعة مطر الجمع ولحموا ومجدوا الله
الذي اعطى هذا السلطان هكذا الناس استنبر
اراد البشر بقوله ان السدد دخل الى بيته فمدرسه هاهنا
كف يا حرم واجل انه كان لما سمع ان يوحنا المعمدان قد اسلم
ترك الناصرة وسكن بها لانها كانت على ساحل البحر وكان
اذا اسكاه عن الطواف المدن والقوى نسب القوم فجعل
سواها بها لانه ولد على حرمه وري في ناصرة للميلاد من بعد
الاعمال وبعدها ادل الى اخيرا وارسا اليه كان يقيم بكن
احد وفي التي حصدها السبع فاما المخلع الذي قد روه اليه
وكان مارا ولما ذل في الخطايا ابشلى هذا الموضع مادما له
لان عابده الله مصر ووه لا ليا ووشجنته بالنا حريش
لان الذي تحبه الله يود به اما عرض او لعمرة ومن احل هذا
قال له السدد معمورة لك خطايا لك ليعلم هذا المخلع انه نسب

للمعصية دخل عليه المرض بالمعصية تاتي اليه الصحة واما جوار
السند للكتاب على فكرهم فانه نقوه لاهوته ليرذل عالمنا بكل شيء ذلك
انهم تذكروا في قوله وقالوا ان هذا الحرف حين يدعي معرفته
لخطاياهم وذهبنا بما هو اساسا ومنعهم الخطايا انما هي لله وحده
ومدح وانه انكر سمون في مقارباته وكان اعدا عالمنا استطاع فعله
لانكم تعلمون انه لا يقدري على معرفه الخطايا الا الله وحده فان
كان هذا القول عندكم مستحيل فابهم ما نريد ان يسر واسهل في
الوعظ معكم الخطايا ما هو من المالح مما ان هذه مقولات شدة
صعبة على من لم يكن عمله من اجل ضعفه واما من استطاعه
فالحق انما على قوله من العلم حين من الان يقول اني ما
اعد الا بما اودر على فعله فلا اعد الناس بما هو خفي ولا استطاع ان
يعرف في خط بل وبما هو ظاهر ومعروف كي يخلوا ان في القدرة
على هذين المعجزات الطادروا الخفي وتجاوزوا البرهان على قدرتي
ان الذي اقبله اياه ان فعل سر يعاينكم وما احسن ما تقدمتم فيه
انه لا يقدري على العرفان الا الله وحده وان الذي يدعي ما هو الله
فقط فانه كذاب ومفتري في جميع دعواه ليس له مكراب ولا يجوز
ومن فعله يعرف انما الله بالحق فكما ان معرفه الخطايا لا يقدري
عليها الا الله كذلك من يدعي معرفه هذا المخلع لا يقدري ايضا عليه بل
نازل لو وثقه غير الله وحده واما تعجبهم ومحمد لله فانه كان
من اجل الاحسان بما كثر في يوسف وعامه اسوه ايضا من ذهب
المخلع وهو حامل سريرة ومما يخص عنه ويقان هل هذا المخلع

هو السهم الذي ذكره يوحنا في بشارته ان السدا برانه وامره
ان يخل سريره ويخفي فقال ان الذي ذكره يوحنا في بشارته ليس
هو هذا المخلع الذي قد ذكره بعض المفسرين بل هو غيره لان
الذي ذكره المبشرون الثلاثة كان بكرنا حرم واحصوه اليه
محو لا على سريره فقال له السيد لولا معرفه تلك الخطايا كان وهذا
الذي ذكره يوحنا كان بالنسبة المقدسة فيه كان يورث وكان تهيئا
مبدا لما ولدته منته فوجد صح انه غيره من غيره وجوه كثيرة
تستدركه فاما انهم ينادون الى الرب باسم المخلع على سريره ومركب
ايضا يقولون انهم ينادون اليه باسم المخلع فلو انه اربعة رجال قلوا
يستطيعون ان يدخلوا به من كبره التثريب فقلوا اسعف الرب
الذي كان فيه الرب حاله ان يدخلوا الى السمور الى المتفل من اجل
امان المخلع والذين كانوا في الخلية وذهب لهم نورا النفس والحد
جميعا فلما خلا منه انه من اجل خطاياهم اخطاها ذلك المخلع فلما
الرب هذه العلة وتلك الخطايا التي كانت سبب علة فلما قال
له الرب دعوه تلك خطاياك التي كانت سبب علة فلما قال
غير الله لم يورث شفطته الا جميعا الرابع عشر في ذكره
واحسانه في ذلك فرائي اسما لعلنا على التعريف اسمها
فقال له اتبعني معام وسعه في وفيما هو متكئ في ساجد اسودون
وحطاه كبرون فانكروا مع يسوع وتلاميذه فلما نظر العريسون نظرا
فالوات الى السيد فلما دام معكم ياكل مع العساكر من الخطايا فلما
سمع يسوع قال لهم الابرياء لا يحتاجون الى طيبات لكن في ذلك
قد

في ذلك
نظر
في ذلك
نظر

هو من الرضا
عن الدين

ادعوا واعلموا انما هو اني اريد رحمة لا اذبحه ليراسلادعوا
الذين لم يكن الخطاء للنور به يحسد لها الله بالاسد يوحنا
فايضا لما دلخون العرسون مضموم كتما ولا يمدرك لا يصوب
فعال لهرسوع لا استطع هو العرسون ان يسوحوما دام العرس
معهم فسناى ابا ام اذ ارفع العرسون معهم ليعود
للسجد ياخذ حرقه حذبه ويجعلها في يوب بال لانها فاحد
مالها من التوب فصيروا الحرف الكبر ولا جعل حرقه في يوب
عنى فتشقى الرفاف ولكل ذلك ولا يركب لكن جعل حرقه
في رفاف حذرا من حفظان جميعا به المستبى في محاسن محقق
عن السبب الذي من اجله ليريدع السديم في الوقت الذي دعا
فه سمعون وايدراوشن يعسوب ويوحنا فعاى لا استطع
فدسبب بلثاني عن موصح ان كمال السان هو بحرقه نفسه في احواله
وليس هو يحس عليها ولا كان للسجد علما بالصفهاين ليريدع احده
الا في الوقت الذي علم منه انه يحبس الى دعونه ودليل ذلك
انه ليريدع لولس الانور فامده وصعوده ومن يسل عنه ولفان
من ابرع مني حرد عبوه مبهفون وادراوشن يعسوب يوحنا
حتى حرد بها وهم اقدم منه فعا لان الاحبار الذي في التلاوة
ليراتوا ان الايدحلول روح القدس عليهم وعلمهم كل الحاسوب
الله تما حاد زمانهم وني عسر رباهم وربما ان مني كان قد علم هذا
ومثله من معا وضه السلاميد هل ان يخل روح القدس عليه وسعي
ايضا ان يخطري لي واضع هذا البشير وعظم فضيلته وليفدكو

وسا

سالب نفسه بتعريفه انه كان عسارا واراد بذلك هو حيانه
الاولى ودمها وان لا ينفك عن اجل سومعينة التي فيها كان
لحود وقتة واسك عن ذكر بحاسه وذا كان السيد لما دعا
احباب دعونه وسعة وللوقت اهرس يوليه عظمه له كانت له
مرقس واوضح لوما واحصر السات لاسد وجماعه من العريا وكاوا
تكريت منه جميعهم وقال في سارته ان السد كان مني في
بيت ولم يعل في بيتي فاما قول السيد ان الاصحاح الحاسوب
الى طيب ككن الموصي من هذا القول انه ليس سعي للسان ان
يعمل عن الخطاء بل ليخلص كل ضللك حتى يمكنه تغييره واخا
الى الصلاح لانا وان كنا لا نتعدي به من الموصي في ابراص المدين
ولتحمل الشقة في علاجهم وتحويل على ميرا واتهم فكم سعي ان
لحقد في ميراواه المستمعت ان السد حتى يستعد في مهورات
الردايل ونصودهم الى راب الفضائل في سفي اسلم من ابراص
السماة وبعدتها صحبه الحيات واما قوله اني اريد رحمة
لا اذبحه فهذه شهاده من الكتاب قال الله نصيبا للعرب في
اكرم من الذمحة اى ان رد الخطاة امر واملض عبد الله من كل
ذمحة لان الذمحة ليست السنه كلها وانما كمال السنه الرحمة
والحبه والارستاد والغرض في مجيئ ليس من اجل الامانة وانما
هو منفعه للرضى بسفوه الخطية حيث لا يجابهم بالنعمة من
او حال الخطايا الى الصلاح والفضيلة فاما الانوار فليس لها
اي هذا حاجة وقد سل السائل يقول ان السمر من يوقى ولو قا

لم يذكر اسمي في هذا الوصع واما سببه لادى واما هو
 في سببه بئى لما كان القصد بذلك معلوما من جماعه من التلاميذ
 لما تبعوا السيد و ساروا سيرة التلاميذ عبرت اسماءهم واسم هذا
 السيد كاتخ الاول لا وكن كما ورد ذكر البسوان ولما قيل عانى
 اسمه معنى كما حوت العاده في عذبه من التلاميذ فظهر عند كل
 احد هذا الاسم وبطل الاسم الاول لما اراد البسوان سلب
 نفسه وبعثها بالعشاء فسميها بالاسم المشهور في تكشف
 اسمه لكل احد انه كان عشارا ولسا بل ان يقول لربيع السيد
 السليم من الصيام وهو قد تقدم وصام ربيع واما ربيع
 ليله فمعا في صيام السيد هذه المدة فانه لم يجم لحاجه
 منه للصيام لانه لا يمكن قابل الاصوام ان يخالج الى صيام بل
 انه لما خرج للعربيل لم يكن اذ ان يجزى ويقهره بتوافع
 وبما ملاهم حسده المقدس لا يقوه لاهوته فها هو بضد
 القصصه التي يهد بها جسس البشر لانه لم يقهر جسس البشر
 الا بحبه الماكل من شجره واحد نهى عنها ادم فكان فيهم
 للسلطان اول الحرب بالاسكاف عن جميع الماكل وفي تبيدنا
 ان يمح طوقه المقدسه وايضا انه لا يترك لاحد من المعتدين
 فصله نافعه الا وكون هولها كمالا واما منعه ان لا يترك
 من الصيام فانه كان على يد عن الاول فمما كونه اعلم ان الرومان
 الذي يقيمونه معهم قليلين وانه بعد اربعه يكون اسد اتبعهم
 ودخلهم في الصق والاحهاد والسداد والاصطهاد فارد
 في

ان لا يكون عيشهم و فرحم به وابتهاجهم فكانت فاعلم
 مع قصر الرمان الذي هو معهم فنه ود لك ذلك قوله لا
 سطوح هو العوس ان يوحوا اما دام العوس معهم فاد العوس
 العوس من حبل صومون من بعد القول ان لا يترك سرون
 معمله معهم كسره من العوس بالعوس وان عامه معهم
 رما با قلبا كما ان ايام العوس لاما قلا ملا وكان ان العوس
 اذ القصص حال العوس من صوم كل واحد من عده الى شان
 الذي لا بد له منه ذلك بالاسد عدا روع السيد
 صاروا الى السلام المختلفه والى كل يوشا و وكان اسد
 سقوتهم الصام واما النوع الثاني ولاصل السيد كان
 من معان يوهل بالاسد للبشرى بسبه الحريه فاما انكى
 مع ذلك ان يامرهم بحوط على من شرايع العصفه وذلك ذلك
 قوله ليس احد باحد حرقه حد ولا فاعلمنا في يوم بان
 لا نقا فاحد ملاها من الموت فصبر الحرق اكلوا ولا فاعلم
 حرقه حرقه في رفاق عمن فتنسق الرفاق وتتركه لان
 صام السبه العصفه الذي تحرقه اولئك فاهم كالا انصونه
 صوما فاحدود اهورالا بعدد من الخروح عنه واما الصيام الذي
 صامه بالاسد ومن ان يوحهم من حرقهم فانه سطا
 انفسهم طوعا لا حسا وهم الفضيله فانه وان كان صوما لا يبر
 معروف صا فانا فرض من اجل بواي العصا والاعليل على ذلك
 انا انصونه بمشباتنا انه لا نصومه على جهه واحد بل

كل واحد ما يصور بمعنى ما يبا وكما يستطبع لاجل الفضيلة
بوحسبها المذنب يفسر : قال من اجل متى العشاء ان
موسى يسميه لاوكيا يفرح طبعه لان هكذا كان اسمه في السدي
والرب سماه متى ودعا به هذا الاسم لاجل ان يسمي متى هو
المتعجب الصدوق وذو اطلق لنا الرب ان ياكل مع العشاء بين
والخطاة لكي يخلصهم وناني بهم الي التوبة وكثير بولس منع
ان لا ياكل مع اخ خاطي اما عني هذا القول الخالفون لان
المتنجس لم ياكل مع اخوة بل عند خطاة وهو رب لكي يخلص
عسدي ولذلك اتفق متى ليعتزل المتنجس الي عسدي ودعا
اصداقاه مع المسيح امضوا الان وتعلقوا الي رحمة اربنا الذي
من الرحمة سمي بوجع الخطاة الي التوبة رحمة هذا هو اجل
وارفع من الربناح الساموسيه كلها لهرات لادعو الصديقين
وكلي الخطاة الي التوبة واذا انا تلاميذ يوحنا فابذلنا نحن
والفوليسون نفوسنا كثيرا وتلاميذك لا نصوم فنه فموسى
البطريرك يفسر : لان تلاميذ الرب حبطوا سحر الوصايا
وغلبوا الشهوات بالاصوم ولا مسكوا واما تلاميذ يوحنا والقسوس
فلم يتركهم ذلك لانهم كانوا من تلاميذ الرب تسمون انفسهم
بالاصوم وكانوا الحسد ولم فكان القول ليوحنا كلامهم لانهم
كانوا انطردون الي سيرة الحب ليعط كل يستطيع سوا العرس
ان يحووا انا دام العرس معهم وهو سمي نفسه العرس من اجل
الدمس المحض الذي صنعه سببنا لانه اقم العرس لنا في

الجباه

دي سري باطخه عليه ولزمه مثل عروس بلاد شرق حمها
في بلاد اريون وطهرها لتكون له لغير وسطا هره بقية
وبعضي من العرس الما لاسد ادرس يخدمون بالصلح وعمل
النجاس التي يلبس بالعرس الما ركة الذي للفتن السماكي يسوع
المتنجس اسلم الي الانبياء للفساد يا حذروا حذروا ولعلها
في نوب بال : اعرس يوحنا والكلمة بالاكيات عسدي
قال الحرقه الجديده هي العهد الجديد والتوبة السال هو شعب
امم يهود الخصال والحمد الجديد هو حسد الرب الكريم والوقاف
القديم هم الممهورون ليعطوا ادرس عسقا في السر لانهم فان
لجعل الجور الجديد في رفا وحذر فسلما يوحنا والحمد الجديد
كما قد قلت السدي هو يسوع المسيح الكريم والوقاف يخدم
شعبه الصاويين في الحقيقة في حسد لا يحتاج للحاشية يفسر :
وفيما ذلكهم واذا ادرس في سبب البه ساجدا له فاما ان
اسمي مات الان لكن ياتي فتصيح بذلك عليها فقام يسوع
وسعه بلاسدي : بوحسبها المذنب يفسر : قال فلما ذا الوقاف قال
مرحلا له الا يكون انها كانت قاربت الموت ومتى يقول
اسمي ماسلان وموسى يقول ان امتي قارب الموت ولكن لا تسلك
لي هذا انها الماصل لان ابا الجارية اتي الي الرب وهي في الموت
كقول لوقا ومرقس فلما اتي الي يسوع وكان مخاطبه علي
الحال التي توكها فيها لانه كان يوسس نها ايها قديما قال
لذلك ان اسمي قديما ان لا يتحسن عليها ولكن الذي يعرف

التي اياها هو الله لما نظر ايامه قائم وتنتهي معه ولما التجارته فان
كسروا حروف يسوع هذه المعاني روحا اسبح ذلك لا يكون
هو يسوع ادم الذي جعله الله ومسا على جميع الخلقه فمادون
انه يشبه ادم الذي مال الى الموت المعصية فلما الى العجل قال
عبره ادم ورد حوربه الى العرج في الاحتجاج التاديس
داد الامراء ينادون بعد فرسدا سي عيسو سنة حار من حلقه
ومست طرف نوبه لانها قالت نفسها اني اذ اسب نوبه
حصلت فالعيسوع مرها فاعل لها اني يا بنت ايمانك حصلت
وبرات المراه من تلك الساعة وحاسوع الى الرب من فطر
الى النوبه والجمع متعلقين فقال لهم ارحموا الهرب بجاره لكي
فأيمه وصحوا منه فلما خرج الجمع دخل واستكسدها فقامت
لها وده وخرج جبرها في جميع تلك الارض في التفت
ان بطرناظر فيما والده من فلو فافما والله مثني امره
الامراء فمخلى فمصر جبرها وكان القصد منه حتى انه امر المحرك
التي صمعهما السبك ثمها فقط وتوك ما من ذلك فلا عني
ان المتبرس قال لا اسد التفت وقال هل قوتب في وان المراه
حافت ومن صده وعيها الجبر من عن نفسها فبعد ذلك قال
لها ايمانك حصلت في يوحنا من الذهب استمر في قال كذلك
اللاه البارفه الدم معناها كعني ادم لان دم الخطيه كاب
ينزف منه من وقت كانت تحت الفته وهذا ايضا بها الحب
خاصه الكليه المحسد لما لامست الطبيعه طرف توبه

الذي هو النصارى في الخوربه المعسفة التي هي الميلا
في فصل الاحتجاج السابع عشر
ولما خرج يسوع من هناك سعه اعيان يصيحون ويقولون
ارحمنا يا ابن داود فلما دخل القلست حيا اليها لاعمرا فقال
لوما مشوع انومان اني قد مرنا فاعل هذا فعلا له نعم يا رب
حسبك مثل عسيهما وقال كما انما يكون لكما فافعل عسيهما
وامرهما يسوع وقال لهما ايضالا فعلا احدا فلما خرجا اسعا على
في جميع تلك الارض في استمر في الحب اسطر الى كبر رحمة
اسبدا للسولان سولانا كان للاعبين في يظهر امانها
من اورارهما لان له احب ان من حصن امانها سيعلموا
قوة الايمان عطية من اشع اورارها بالامان شفا عيوبها
حتى استدلل الخاصون على قدوته وعلى قوة ايمانها فكم
البصيرة فاما قوله لا فعلا احدا فقد كان يليق به ان يقول
كيلا يعطى به انه يصنع هذا طلبا للربا والنجو فاما الاحياء
فانهم فكروا فكذا حسنا وقالوا ان شكرا المنعم واجتفعلا
ملعب عليهم وكذلك انهم من كبره سرورهما طمقا بطوق
الاسكنه فلعولان في الارض وندعاهن مرنا فيها فظهر
ان قدوته ولربما ان السد لربا مرها بكتان ذلك مع علمه
بانهم سيجبروا به الا لئني عنه النوه كما لا يقال انه
الذي يحل الذي يبريهم على ان يسهروا امه في يوحنا
الذهب بعشر في كان الرب بطلب صحة الامانة فان كان

مريد في الامانة ما به مستقيمة ولا فسك يا مدي هو علم الجسد
يحد في ما يلقى يحد و هو يدي في هكذا كان اسو الاحبين
في هذا الاصحاح التاسع عشر
فخرج من هناك قدام الله اخبر به شيطان بل الشيطان
تكلم الاخبر من تحت النج فليس لم يطره فقه هكذا في اسرائيل
فعال المديون به ما يكون للشيطان فخرج الشيطان و كان يسوع
يخطو في المدن والقرى ويعلمهم بها معهم ويكرههم بل يكون
وسمى كل الاخر اصغر والاوجاع التي في الشعب في فلما راي الجمع ليس
عليهم لا يهر كانوا اصالي ومطوحين بالحرف الى ليس لها
راع في حسد قال للامس ان الحصاد كثير والعولة قليل
اطلبوا الي رب الحصاد ان يخرج قولة لحصاد في الشعب
معلوم ان هذا الاخبر من لم يكن الحرس موجودا في ذلك
لغيره هذا الشيطان واعماله اعزاه اصاع دهمه واعمل
لسانه فلما اخرج الشيطان منه اطلق لسانه وصح دهمه
واما قول العريسين عنه بعد ما سمعوا الاله العجيزه و تحسرو
منها انه ما يكون الشيطان يخرج الشياطين فذلك كان من انه
لا يملكهم ان يحدوا ما قدر عاينوه من الابية مع مشاهده الجمع
ونعالموا في هذه المقالة تكي شكوا الجمع فيه فاما حول انه
في المدن والقرى وهو واحد الذين يحسبون الى عونته ويوجد لهم
في الامان ولا يفعل للذين لا يحسبون الى الامان حجة وعنى
بشرك المملوكات التي كان يداي بها انها المملوكات التي سالها

اذا اعتما من بين الاموات ولما كان روح القدس اسكن به نصير
في امسا عن شعور من في احساسا غير فاسدين ويكون
متوا في السما اللدنية ولما اقول في بعض احو صبح التي يكون كلامه
فيها ما سقى هذا الكلام ان يملكون السما و اقررت لانما في
محبة واحد هو عبد الصبح الصلاح في يملكون السما فقل
اوصا على حروب متنا غير هذ وقد عهده ذلك من هذ بان
و ما سدا الاخر اصغر والاوجاع مع بسيرة فقصك بذلك
لنحو الفشارة كثره الايات والمجرات واما الحجة على الشعب
في اسعاف عليهم كعاد المودب الصالح الرحيم فلان محبة
عليهم كان من وجهين الاول انهم كانوا معد من العبد الذي
سمع انفسهم ولهم كان حوصم كذا على ايمان السيد لانهم
انما كانوا استطعن قول علم العبد له منه فوطو و الرب
انهم كانوا في تعوا من كدس من الطريق وقد برلوا متعوي
كل قوم منهم على جانب العلم الى ليس لثا راع واما قوله لسلامة
من الحصاد كثير ولعله فليس اي انصروا ما انكرها وكي
الذين يوسون وليس لهم من يعلم ما يحبهم فيكون انفسهم
على هذا النج لا ساع في شعبوا اما يمتني و تاهو النصير و لو
معلمين في عصر عما هم ومعنى لعله قليل الى انه ليس في من
مخرجي غير كثر قال داود ان لنحوه من الشعب و ما قوله
اطلبوا من رب الحصاد ان يخرج قولة لحصاد فاما اذا ان يسه
لسلامة من انفسهم يكون رسد لا و اذا رسلهم لتعلمهم

الناس سيعلمون المظلمة تصرونهم الى الله فاما يسلمون
 في ايمانهم بضمهم وقد علموا انه رب المصداق بالاجماع
 لا بالتصريح لانهم في ذلك الوقت كانوا اصغارا عن ان يعرفوه
 على الحقيقة ثم لو حتموا انهم يعرفونه قال من اجل الموت
 الاخر من اب السيطان الذي غير نفسه وعقد لشانه ليلاسي كثر
 ولذلك لم يعصه الرب الاعتراف بالالمانية ذلك ان السطان
 لم يغير نفسه بل خلقه والالاسي من اسان الرب يتوحد المسيح بالحسن
 لم لا يعرفوا باسم الله الذي التمسوا ان الى الموت يروح
 السيطان من النفس الممودة التي هي الي الابد لا الى الجسد الذي
 يعتقد في الطبيعة كلها الخالق وبالله بباديه انها الالهة فتوثر
 يفسد ثم قال من اجل الموت يفسد الذين قالوا انه ياركون
 الساطن لم يروح الساطن هذا هو الجسد العظيم اذا قال واحد
 ان المسيح لم يروح الساطن ساعل ركون نفس الساطن يتجسد
 هذا من يعرف بموت المسيح وقيامته ثم يعود فيجد على
 السطان الصالح بقوله قول بحال فاقض الالمانية في قبر ليس
 يفسد ثم المصداق كبر والفعله فليد المصداق هو اجتماع
 الاله من خطايا الارض يصرى الخليل المقدس والنعلة
 هم الاله من العدمون يقول انهم قتل من اجل خطية عديمهم
 عندكم الخلق الذين ليس لهم عدد الذين يرد ويهر الى الامان
 من فطاد الارض ثم وهو الامحاج القاسم عشرين ثم
 ولما دعا ملائكة الاله عشرين فاعطاهم سطا على الارواح النجسة

١١

في تخر حوشها وسموا كل الامراض الالهة وخالق هذه اسمها
 الالهة من الرسل الاول اسمها انثي بطونق والندراوش
 احموه وبعقولهم يديهم يوحنا الحرد وويليس وتوتولوماوث
 ونوما وشمس العشارة وبعقولهم يوحنا ولسا الذي يدعا تداوس
 وسمعا القاراني ويهودا الاسخريوطي الذي سله في هولاء
 الاسما عند الرسل وسلمهم يسوع واما هو فاما لا سلكوا طريق
 الامور ولا يدخلوا مدية السامرة انطلقوا خاصة الى الخراف
 التي صلت من يد اسرائيل فيواد اذ لفسهم فاكوزوا وقولوا قد
 اقربت ملكوت السموات اسفوا المرضى فبما الوفي ظهوروا
 الى من اخرجوا الساطن بحانا احد ثم بحانا اعطوا الاكبر وادها
 ولا فضله ولا تحاسا في ما طمعتهم ولا تحلة في الطريق ولا يرون
 ولا احد ولا عصا والاعل سحوطعانه فهو اي مدية او قربة
 دخلتموها الخصوا فيها من يستحقكم وكوواها ان حتى
 تخرجوا ثم واد ارحلهم الى الرب فلو اعطيه فان كان الرب
 سحوا السلا مكر من اجل علمه وان كان لا يستحق سلا مكر
 راجع اليكم ومن لا يقدر لكم ولا سح كل لكم فاد ارحلهم
 من السلا او للملايسة انصوا عار ارحلهم الحق قول
 لكم ان اسدوم وعانورا راحه في يوم الذين انوس ملك
 المدية ثم هوذا انامو سلككم والمخرف من الدمايب كووا
 حكما كالحية وودعا كالحمام ثم احذروا من الناس فانهم
 يسلوكم في المحافل وفي محاسنهم يصرونكم ويقتلونكم

١٣

١٤

١٥

الى العباد والمملوك من اجل سعادته لهم وللأمة واداسلوك
 ملاكهم وما يقولون فانه يعطون تلك الساعة ما يطلبون
 به وليس تراسهم المتكلمين لكن روح اميركم مكمم فيكم وسيدكم
 الاخ احياء الى الموت والاب اسد ونقوم الاما على ايمانهم ويفعلون
 ويكونون ببعضهم من الكل من اجل اسمي الذي يصير الى المنتهى
 محليين فناد اطرد وكم من هذه المدرسة فاهربوا الى احري
 لئلا يقول لكم انكم لا تثقون من اسرائيل حتى ياتي من الاسماء
 ليس بعدا فصل من محلة ولا عدا فصل من سيد حسب
 التمداد ان يكون مثل محله والحمد من سيد في ان كانوا سموا
 ذب الرب ما على رول فكم يا محروك اهل بيته ولا الحادوم
 وليس حتى الاسطهرة ولا مكتوم الاسيخ علم في الذي هو له
 لكم في الظلمة فاولوه النور وما سمعتموه باذ انكم فاكر روا
 به على السطوح لا لعل فوا من عمل المسد ولا استطع ان
 يعمل الذين جا فوا من عدد ان تلك المشرق المسد جميعا
 في جهنم اليس عصفور ان ساعات تنفس واحثك وواحد
 من لا استطع على الارض دون اواذه اميركم واسر فتعور
 ووسمكم كلها محصاة ولا تقاموا فانكم فصل من عصافير
 كبر كل من يعرف في قدام الناس يعرف انا به قدام الي
 الدرك السموات في ذلك ومن انكر في قدام الناس لمكره انا قدام
 الى الذي السموات في الاصل الى حيث لا ياتي على الارض سلاما
 ما حث لا في سلاما لكن سيفا ايت لا فرق الانسان من امة والانه

١٥٥

١٥٦

١٥٧

من اهلها والعروس من حمايتها واعد الانسان اهل بيته من احد
 اما او اما اكبر مني فما يستحق من احد اما او اسد اكبر مني
 فما يستحق من احد صلته وسعي فما يستحق من احد
 وحده نومه وله ملكها ومن هلك نومه من اجل احد هلك
 ومن فيكم فقد قبلني ومن قبلني هو فعل الذي ارسلني ومن
 فعل بنا باسمي واحري مني باحد ومن فعل ضدنا باسمي
 ضد من واحري ضد من باحد ومن اسى احد هؤلاء الصغار
 كاس ما داود فقط باسمي تلمس الحق اقول لكم ان احده لا
 يصيح في السموات معلوما ان سيدنا السيد لا يسمع
 نول على انهم هم القولة الذين اخرجهم لمصادة اي تعليم الناس
 ما حث ودانك انه اتبعهم مثل الفعلة الملايين المصادة لانه
 منحهم القدرة والسلطان بان يفعلوا مثل هذه الايات وهذا
 هو الفرق بين السيد المسيح وبين الاسا وهو ان اوليات
 لم يستطيعوا ان يعطوا القدرة الوجوده فيهم لغيرهم من اجل
 انهم لم يمسحوا وسدا ما هو ملك ولا محروك على سلطانهم وورثته
 فكانت عطيتهم لهم ليعلموا انهم ليسوا بل ان يكون لهم روح احد
 السيد على ابي عشرين تلميذا وقد كان يصحبته تلاميذ كثيره
 وقد كان يكتبه ان يكونوا عشرة او عشرين فيقال ان هؤلاء
 العدد كان عند من اسرائيل مشيخا وعليه كان عدد اناس اطم
 وهو ايضا عدد الحارة التي احدثها يسوع ابن نون من الاباد في وان
 حله سانق نائم الذين جلسوا في الحجرة وندمون اني عند

١٥٨

١٥٩

١٦٠

١٦١

١٦٢

١٦٣

١٦٤

١٦٥

١٦٦

١٦٧

سبط اسرائيل فخا وخدمهم فمعه هذا ان يحسبهم فمعه معه اكثر
من غيرهم وقد شملوا جميع الاثبات والمخبرات التي صنعها السيد
ليكون يعلم فعله بفقته واماني وتخلص السائل ويكون هل
كان لا يملك كاملين عدا ما اسد عاهم السيد ام كانوا اقصا
فيما الذي اسد له ليكنوا الا بعد فيما يقسم ما وحول روح
القدس عليهم واما اعطاهم هذا السلطان وان يكون فعلهم
بطلب وتضرع كما قد تقدم القول مدنا في بعض اطلو من
وبالخصا ان يخرج فعله لخصا وهو ادم يسعون بطلت
وبصيته باورهم الى الله وانه يسعون اتمام ما يقسم فاما بعد
حلون روح القدس عليهم فكان الناس يخرجون المضي والمضي
والرسول في اصاب الاوحى وتعملونهم على الطريق الذي يجر فيها
السلامة حتى اذا عدا السلام عليهم اي يربص فتح ظلم عليه
مر الوقت من علته فاما قبل قيامه السيد فكانوا عبروا فقب
من صعبا لهم من انهم لم يجدوا ما قصن ودليل ذلك قول الكتاب
انهم قدوا الى السيد مخونا بعد في رسول الالهة قد عجز السيد
عن شغابة فخرج الشيطان منه ويراى لوقته فقال له
التي لا يملك لما اذا لم يجد ربحا ان يخرج فمعه فقال لهم من اجل قلبه
ايما لكم لم بعد هذا ان شهد العرس لا يخرج الا بالصدوم والصلوة
ايما علم انه قبل ظهور السيد على الارض ما ساء له واد احد
من الكسا والصدوم على طرد الساطن من حسن البشر وهو اول
من اخرج الساطن من الباب من داود وبعده عند شاول

قال لهم

لخرج الشيطان منه بل كان يسكن عدا معه عه والرسول على
ذلك ان السلطان كان نعا ودنا وان يسائل ان يكون ان
شيئا لما ذكر دعوه السلام في بشارته مدنا لم يذكر سوا حته
وهو سيعان وايدراوس ويعوب ويوحنا ومسيه وقد
ذكر لان شي عشر بعد ذلك فقال ان السيد لما العهد من السلام
انني عمل لم يسعهم الامم جماعة كثيرة كانت بصحة فلوان
السيد ذكر السلام الاخر وقد دعوتهم لم يكن ذلك وكان
بسطوا الي ذكر جمع من كان في الصحة مثل ان كان هذا عامس
عمر فابدا وما يخص عنه ويقال ما هو السبب الموحى اختلاف
للديون في ربك الرسول وذلك ان مسي ولوقا ابعثا سار شها
ان ايدراوس بعد سيعان فكانا بايا واما مرس فانه
قدم عليه يعوب ويوحنا في يدك وبهذا صار في بشارته
بالعاق فقال في شي ولوقا لم يوصدا في ربك السلام ولا على
حسب الدعوة ولا ايضا على حسب الفضيلة بل انما قصدا
ان جميعا في كل بسط الى سبهم وذلك ان سيعان ايدراوس
من بسط بعضا في جمعاسهما ويعوب ويوحنا من بسط
داود في جمعاسهما ووليس في ربنا ومن من بسط اسير
لجمعاسهما فاما مرس فانه كان قد قصد ابعثا السلام
على حسب الفضيلة ولا يشك في ان يعوب ويوحنا قدما
في الفضيلة اكبر من ايدراوس فندم على ان ابعثا الاخر
فكان كل واحد منهم من بسط لان مسي بسط ابا الاخر ولوقا

دليل

من سبط يهوذا ويعقوب اس جلعاد من سبط منشا وقداوس
وهو يهوذا اس يعقوب من سبط سيمعون وسبعان المظاني
وهو العيوز من سبط افرايم ويهوذا الاسخريوطي من سبط
دوساخ ما يخص عنه ايضا ويقال ان مرفس من قوا يعقوب
شهدا بهما على ان مثنى شابع واما قامن ومثنى ثلث تاربه
ان يوما سابع وهو اسمه ماس فان فلان هذا من
احل انصاعة فقد كان ملكه اذا كان واصدا للخطايا
ان جعل نفسه اخر الرسل جميعها فمعا لان التقدمه لمشي على
يوما من عده وجوه لانه اكرمته في السرح في المدعوه وايضا
في الفصله كما قال للسبعان مرفس لو قوا السبل الذي يحب
ان متى قدم يوما على نفسه دوساخه هذا السبل كان
قد ارسل السبل من اسل من السبل بعضهم بعضا وكان
مثنى واما رفته فوصل مثنى الانصاع والاصوع لو فيه
فول مثنى نفسه وما فتح بهذا حتى اتت نفسه بالعشاء
لصبر عن سيرة الاولى ونصف وجهه الله وما فته للخطايا
ادار جمعوا عن خطاياهم وللتايلان يكون فالسب الذي به
اتفق مثنى ومرفس سار بهما ان سوان العاني وهو العوي
حادي عشر وقدا عليه يداوسن الذي اسمه لوق اسمه ايضا
يهودا ابن يعقوب ولو قوا في ساربه قال سبعان العاني
عاسر وتداوسن بعد فقال ان التقدمه بالمدعوه والفصيله
لنداوسن كما قال البشير ان مثنى ومرفس والسب الذي

من اجله قدم السبعان العاني عليه اراد بذلك
ان يجمع منه ومن يعقوب اس جلعاد لان يهوذا من جلعاد من
سبط منشا وسبعان الثاني من سبط افرايم ولا شك في ان
افرايم وبساشاه ولدا يوسف فاراد لو قوا ان يحفظ مستهما
لوسف عن والديه فهذا لخلل ما نظن المظان ان من المشركين
فما بالانصاع وخلاف والذي لحسان فحله ان الذي اتت اسماهم
من الرسل منه وهم سبعان الصفا وسبعان العوز ويعقوب
اس رديك ويعقوب اس جلعاد ويهوذا اس يعقوب ويهوذا
الاسخريوطي ونقطه التماسد واقعه على المتعدين ونقطه
الرسل واقعه على الرسلين لتعليم الناس وانما من من الرسل
كما على المتعدين وهما مثنى ويعقوب اس جلعاد اما قوله لا
سلكوا طريق الامم ولا يدخلوا اممهم السامرة معلوم ان
هذه الوصيه امرهم السيد فحفظها ما دام معهم فحون الارض
فقط والدليل على ذلك انه بعد ما سمته قال لهم اذهبا الان
وتلذذوا لكل الامم عداوهم فالامم الذين اسلكوا
طريقهم هم الوثنيون الساعدون للانصاع والسامره هي
فوقه من بني اسرائيل الخوف لها سمه مفرده ومن جلعاد انها
رفضت جميع الامم اسلمت في حسب فصار عبد اليهود
منزله الويسن لثمد السبل للسبل هذه الوصيه الايه هو
الي غير اليهود لئلا يصير لهم محبة ليعقوب بها اداساهم راوا
السبل يباشرون الامم والسامره فيقولون اننا انما اسعنا

من احاسم لا يرميهم سرور الاسم حاد حور عن الماوسه اراد ايضا
 بطريق الامم القدير من استعما سسهم واحدا هم وقوله الحراف
 التي صلبت من اسراسل اراد بذلك ايري قد حلاس من اسراسل
 عن الحق وقوله اكرروا وقولوا قد افرمت سلكون السموات
 لم يدملكت السموات هاهنا السارة الخدين الموده الي
 الملكوت وهذا هو العرف من عوه الانسا ودعوه الرسل كان
 اول ملكه دعوا في الارضيات وهولا وعدوا بالسمات وقوله
 استعوا المرحي اقموا الموتي اي اعصدا واساركم بعمل الانا
 فاكمرا دافعلتوها امكن يصد بكم يا للسري يكون في السموات
 عند معاشه العجرات وقوله محانا لخدم محانا اعطوا اي يكون
 صيركم موافقا لكلامكم لان الموده التي اصبها لرسروها
 مال وهكذا استعوا اعطوها اي اكمرا دافقم اوتي اسعيم
 المرحي لا يعلوا احرة عن ذلك والعصدي بهذا التاكدا ان
 يساعدا ومن سمع القسات وان برقصوا بحسبها من قلوبكم لان
 محبة الماني هي اصل جميع السلام كما قال بولس الرسول وان يكون
 عاسم فيما يفعلونه الايمان بالمسيح حسنة ان لانصار عن
 اللاميات العالميات وحي ايضا لا يتسبون بكمه الماوسه الذي
 ياحدوا والعوض عن العلم المال وحتى لا يفرور الاعسا وان كانوا
 لا يستحقون لخدم العبد المساكين الذين يستحقون وحتى
 ايضا تسليهم القوة والتامد فانه لا سب لقوه الله وبامده
 في المبلغ مع محبة المال دحمة وقوله لا تكبروا دها ولا فضة
 فله

ولا لحاسا نعي بذلك ان لا ياحدوا من ذلك الذين يكونون محرم
 سسا ولا مصلحه الطريق لا دبا من اولاد دهم الحق ولا الغنوس
 ليكم عن الطريق الي المان نصرون من المصروب بل يكونون
 بعوسم محبة التي في جاريه محرا المرحي لان العايده لهم
 في هذا طاهرة ذلك انهم يسعون عن الطلث تكون لهم
 انما نصرون في عيما نوصي الله وان لا نعلم انما ناعن عن
 الشريك واعتماد ما هم بصدرة وقوله لا نسوا سرودا في
 الطريق فلا توبس ولا احدا ولا عصا ولا عا عن سحوط عامه
 نعي بذلك ان ساه سفر كرا لانا وهو د تكمل لقرينه
 والذي لكم لان موفون به من الحور والبرد هو يكون الي حسن
 عود تكمل والمكان الذي يسرون فيه قد استحقبتهم طوامكم
 سمه كماله للعله لان العا على د احرة هذه الدنيا فونه
 فعليه كتابه ومكافاته بالحسني يكون في الاحرة والسابل
 ان يكون ان السيد قد مرع الت لاسد من اسرا كبروا دها
 لوصة او لحاسا هذا من المكن ولما سعه من الساب والاحدي
 والعصق فان ذلك من غير المكن لان الطسعه السرونه
 اصعبه عن سناق الاسعار على هذا الحكم وقد مشهدت
 التت ان اسر الرسل كان محروك على عس هذا النظام لان بطرس
 كان له سات واحدا وذلك ان الملك قال له اليس بعلمك والتق
 ثيابك وبولس ايضا فو كان له سات وكث ومن المعطية من
 الفلسا من سكرهم على عطيتهم والسيد الذي هو صاحب الوصه

هذا الكتاب الثاني

وقد كان له صدوق وفيه مال متوفى ودليل ذلك انه قال
 لتفلسد اعطوا الجمع ما كانوا نفاوا له بعضه بمساع حبرا
 بائني ومارو وعظيم لياكلوا فقد صرح ان الاحوال حال الوصية
 معان في ذلك ان السيد لم يصر لاختيار ما لا يدسه لا قامه
 السيد بل به مع من لا يختار وجمع المال وهذه الوصية ابي
 اوصى بها السيد اما احد ثم حدد بعد ارساليهم لا فيما نور ذلك
 لان فراس الاحوال كانت بعض تلك الوصية بعد اسباب
 الا ولله ان سلمهم الي امه اليهود خاصة ليسروا فيهم وبطروا
 انجرات لهم حتى ينفق في شؤسهم مراعاة لهم وسعظم قدرته
 عندهم لم يعرفوا انه لا يورر بعد اعطى لرسوله هذا السلطان
 الا انه فاد زعمود وعرض لالتهم ويحلون في الامان الحق
 ويلزمون الاقربا بانه ناعب موسى وعيره من الانبياء ولا
 كان يعلم سقم سرعه التعبد والاعمال ومصادم الحق اراد
 ان لا يكون للرسول عليهم تكليف ولا سبيل في ولا عصا
 ما حد وبها سقم وكبلا يقولوا انها ولا نامرونا نترك الاما بوزهد
 فيها في طلب الآخرة وراهم محمد بن الحصيل ما هو للامال اعينها
 ولساني ايضا ان السيد لم يكو اكايد في ذلك الوقت كما
 لعدم القول بدنا ولو كان اطلق لهم ان يحدوا الساب وما
 بحري محارها ان كانت افكارهم قد امتدت في ما هو اكرس ذلك
 فصار لهم ما يتعلمون عن الامر الذي دعوا اليه لان الكتاب
 يقول لا تأخذوا الرشى فان الرشى يعي عيون العلى عن الحق

مرسومة

من موران

وتعرف الاقوال العادلة فوالثالث به اراد بالسلاسل ان
 تكون مارتهم ظاهرة من اليهود لحسن الماني والوزان في
 في جمع اوزنهم فذلك انهم لم يكو يوا في ذلك اوزن كاملين
 وكانوا مع ذلك مستخدمين الرسالة لانهم لم يحو لهم بذلك ساق
 ثم ان الشارة التي تذكر من بها ايضا نسبة جديدة وساقه
 على من ليس بعهد لها ولا له ايضا نسبة لها وانه اذا كان مع هذا
 سب اخرا اقتضت الحال ان لا يتلبد بسون من هل الخبيث
 والخفة والواجب انه اراد ان يقطع السبل الذي مولد منه سب
 لعل كما قد لعدم بعلمه يداني غير هذا وذلك انه قال من
 نظر الى امره واستنهاها فقد لب بها في قلبه ثم وان يسير
 لآخيه احق وقد وحب عليه ما رحمت اي التي تحب على القابل
 والشهو هي سب الزنا والشتم هو سب اعين فاراد بها
 الوصية شاهنا فطع السب الذي مولد منه حب المال وقوله
 واي مدنية او قرية دخلتوها المحصوا فيها عن من يستعملون
 فكونوا هناك حتى يخرجوا فعلى به قد تجب على المؤمنين ان
 لا يدخلوا بالقرى من الاماكن المتهمه بالفتح والزبد بل سيما
 ان يكووا من هل العلم والتعلم وان سعدوا عنها كمالا يوروا
 شكا لغيرهم فان وقع اختيارهم على الميزول بكان خصار بعد
 من يوسم بالصالح فيقيمون به الي حسن الوجه لئلا يكون
 بتدليهم سببا لدخول القمار عليهم ويتوهم عليهم كما يتوهم
 على اهل القلق والرجل وقوله واد اخطم الى الرب فتملوا

علمه فان كان السب مستحقا لسلامته فهو محل عذره وان كان لا
 يستحق لسلامته رجع السب على تلكه به لحس على الماشران
 يكون له وكلامهم صالحا لان الحاكم الطيب هو السب لو ذكرنا ان
 الكلام الودك هو اصل المعصية قال السب الذي يدخلون اليه لا
 يخطوا عن مواصل احوال بلعنه من لاله وريتم ان يكون
 منهم الاحياء والاشياء فاما لو اتهم بركا نكر وسلامته بكل
 والذي فيه المحبه هو يفسدكم بدمج فعل بركا نكره واما الذي
 يستأنكم فما ينفع من ذلك سبي العود البركات اي سلموها
 اليه فاحبها اليكم وقوله ومن يفسدكم وسمع كلامكم فاذا
 خرجتم من السب او تلك المدة انتم اعداء وحكمكم الحق
 اقول لكم ان لا ارض سدوم وعامورا ارحه في يوم الدين
 اكثر من تلك المدة معنى هذا القول ان العباد الذي يكون
 على ارحلهم منه ما هو علامه عن لعب الظنون الذي لا يحميهم
 من اجل اولئك حتى يبعوهم ويرسدوهم الى الحق ويصنعوا
 اسماء الامان والمعجزات حتى يلقوا بها صخرة لتسراهم ولهم
 حجبوا اليه عنهم اور ذلك ومنه ما لصبا وحلهم من عباد
 ارض سدوم الذي قد يفسد بطيهم علمه وقوله لهم انصوا
 العباد عن ارجلكم فهو لوعان الاول كانه سهاده على الذي
 لهم يفسدكم كما انهم لم ينعونه ورسده ولم يلب الى ذلك والثاني
 بكم يظهروا احسانكم من سلامته تلك الارض الخمسة
 لانه قد بين ان الارض سدوم وعامورا ارحه في يوم الدين

اكثر من تلك المدة وذلك ان سدوم وعامورا لم يات
 اليهما سنير مثلكم فلا يهدمهما من عمل يه ولا معجزة
 فواجب ان يكونوا احبهما اكثر من تلك المدة لان سدوم
 وعامورا انظر الله عليهما كرميا وبارا من عند من السما
 واحرق حتى الساب كما شهد الكتاب بعد احد الله مما
 انصاح في هذه الدماء عندها الباطل بعد ذلك عذاب
 المحييم مما يكونان يوم تعرض اكثر ارحه من تلك المدة
 التي سارتكم لم يرجع عن الصلابة لانه اوصفت هذه
 الدنيا شيئا واما قوله هوذا اناس سيذكركم كخراف من المكاب
 اراد بهذا ان يكون في نفوس التلاميذ وجميع المؤمنين انهم
 يكونون ههنا العالم مثل الهرف جميع الملايا والشر ورس
 كل قبايل الارض وانكم اذ انتم من هذا لا اعتالوا في لانه
 احد من خلق الله نسب من لاسب وذلك ان المعروف حيوان
 طاهر وليس له اذ يه الى ش من الحيوان ولا هو اوصافهم بحيله
 على ذلك وبرا اعداء من الحيوان كسره انواعها وهو مقصود
 من الكل بالقتل واي من وحده منهم لا يبدله من قتله ولو
 كان له شبع يغنيه عن كل الحبة فوطنوا نفوسكم على مثل
 ذلك وقوله كونوا حكما كالحبة وودعا كالحام اي اولست
 اريد ان يكونوا يعرفون وان يكون كل ش معلوم في
 محبتهم ورس وحكمه فان الحبة من شأنها ان تطلب
 وضعت يدك فيها كانه للسلايا وسدت راسها فقط

انظر اول
 من اسوره

اي كبر صمود من اجل محبتى على كل مله وانها راس جميع العورات
وسمى هون نصا للحام في المعه والصبر وترك العود ذاك ان
الحام اذا احب فراحها عشتت موضعها عشتت صبر
اي اصبر اذا اصرتمكم الاعداء على كل عذاب ولا مساعدوا عنهم
حتى يخلوهم الى المصله بالقول والعقل وقوله اهدروا من النيران
فانهم يسلوكم الى المحافل وفي محامهم يصوبونكم ويهدونكم الى
العدا والملاوك من اجل شهادته لهم والامر من لهم هذا القول انه
وربما ان يخلوكم الاعداء اذ امرتكم ولخصوا على الرسوخه
اذا يدركتم لان اليهود سوف يملكونكم العدا ويهدونكم الى
الولاء والحق وابه ليس يصبركم هذا فقط بل خوف يصبركم
مصاب استدره اذ الدرهم الامم وسرتم باسمي فهو
وقوله واذا استلوكم ولا يسموا ما يقولون فامكر يعطون
في تلك الساعه ما تشككون به ولستم تشككون في روح اسكن
تلكم فيكم اذ يهدوا القول بعديهم ولستم تعلمون من اجل انكم كانوا
يعذون من يوسستم فله اعلم والمحمد فيما سلكوا عنه اي انكم
لا تحافوا عند معاصه الشرايد ولا تظنوا ان الامراهل ان
يعلم له المحبه لا يكره يعطون بعه الروح التي فيكم ما سعى
ان يخطوا به وكذلك كان جسدا للحواريون عطيه روح الويك
يود صمود السند وبها قدروا على له وله العمل واحتمال
الادب وقوله شئتكم الاحاء الموت والاب اسه وبقوم
الاساعه انما بهم فيقتلونهم ويكوبون بعض من اجل من اجل

من اجل اني والذي يصبر الى المنتهى يخلص محبت ان تعلم ان السند
تهدونهم وسرتم فلو يفرشتني وجعل بعض السند الذي في عليهم
وتعلمها من اجل من الموت وان اقادهم واربابهم يفسرون لهم
اعداءه يقابلهم باشد عداوه يحلى الجبهه ان جها وصبر يكون من الكل
سبب الذين قالوا في محبت هذه البدايه وبصبر الى الموت هذا يكون
قد اهل الى الحياه الالهيه في الملكوت السماويه ويكون له البين
في الحيات المعده نهيا وقوله واذا طردوا من هذه المدينه فاهربوا
الى اخرون الحق اقول لكم انكم لا تكلوا امدان اسرائيل تحت يدي
ابن الانسان اذ اذ يهدى القول ان يذكروا الشغل ما يفعلونه في الزمانه
الاوله التي في نيل النيام لانه وصف لهم الشرايد التي تترك
بهم بعد قيامته ثم وعدهم على صبرهم عليها ثم عاد الى الشق
الاول وقال اني اصطفيت من اليهود ووطد وكبر من مدينته
عليكم بالمرار الى اخرى واعلموا عمن بقيتم اني شا لحقكم
قبل ان يخلوكم امدان اليهود كذب واد يهدى القول تعوي
قنوه من اجل نههم لم يلزموا الى الكمال وكانت هذه الرساله
هذه بدايه بعينهم لان السند كان لهم كرايس الحكيم الذي يريد
ان يرب المراهقين بايتبغونه فوعدهم انه سيدركهم قبل ان
ترهبهم شدة فبقوله ليس تليد افضل من عمله ولا عدا افضل من
حسب التليد ان يكون من عمله والعبد مثل تبيده ان كان
شوارب الميت با على دنونكم بالحري اهل مبيده فلا تخافونهم

اراد بهذا القول ان يعزى بغير عار اجامعا على ما قرب وعلى ما هو
متبعه وشوف بالي اليهم متناهما بعد قبا منه ق ل ان الدمد
ساد امر في التعليق فما يكون افضل من عبيد او حبيد ان يكون مثله
فان صار امصل من المعكر حفيد ليس هو بل يد ولا متعزى ان يكون
محلزوا الا فادام هو في التعليق فليس من يمكن ان يعزى معلوم ولا
العبد ايضا على هذا القياس ان يكون سده مادام عبد يعزى
بذلك انكر لا حبيد ودوي في الدرجة وقد قالوا اي ايج
اخرج الشياطين باعل زبول وليس شتم اشترى من هذا انهم
متلوني ساحره ثم افترروا على الله الذي ما اخرج الشياطين
بروح قدسه وسموه باعل زبول الساطين فاد فخره في هذا
فالتمسوا من العدا بفرقتهم على الله ولا تخافوا فانه ليس من الله ان اذا
اصطبر على الدوا لستم منهم حيث انهم لم يثقبوا ان يعرفوا الله
وقوله ليس حني الاسيظوه ولا كتمورا لا ينبغي الذي قوله لكم
في الظلمه تولوه في النور وما سمعوه ياد امكروا لورايه على الطوع
معنى هذا القول انه علم بغير قلب التلاميذ انهم قبيوا الوصيه
في احتمال الشتم واضيه في الا انهم معومون من اجل الشتم الذي
يعرض للناس الذين اتوا اليهم فيبعدون عن علمهم الحق وبعد
اناس اخرين منهم قال ليس حني الاسيظه اي لا تخافوا ايضا
من هذا فانه وان صكر هذا ان الاعداء لا رعا على السامعين والبراد
سيجري قريهم ولو وضع حقيقه الامر على يده فاحرصوا ان سادوا

فنادوا بما تعلمون مني اما من كان خذوا بقبوه لا فدا على كبريائنا
لتعلوه وعلوه لا ماس عموكم وقوله لا خافوا من اجل الجسد
ولا استطاع ان يعدل العسر مما هو اشد من ان يثلك العسر والجسد
حسنا في جهنم معنى هذا القول انه وصف لهم بهول العالم
ومثله الشبهات التي يقاسونها من الناس ثم يقصو عنهم ملك
المجاهد المجمعه فيهم من اجساد العدا التي هي مجاهدين
العظمى التي هي اسد منها واكرم والى الناس ليس يحكمهم
سوى فل الجسد واما العسر فليس لهم عليها سلطان والله
يعالي هو النادر على هلاك العسر والجسد حسب ما بالوراث
السديد المولود اجماعا فعدوا انهم ان كان بهوكم من الناس
قتل الجسد الذي تفتي مثله قد سرى والدي بوله الله
يادوا للعصاة وانفسهم من العوا فبهوا شتم من القتل باصعاف
كبره وليس عهده كعهده العقاب المستوي الذي شاهها بل
يطول معامه طويلا مديدا وقد بين الفصل الذي ربه العوا بين
وعا لى عايات هذه الدسا استله العنل ومعناه معارفه
العسر للسدد في هذا فهو حتما لازما على كافر العسر من لا
يعادى نفسه حسدا بالعنل في عا وده بعهده وقال عايات
الاخره انه هلاكه فالس يكون اناسا بالقتل او بغيره فان
لهم رجا البعث الى حياه واسا الشد فاما الدس يهلكون ساو جهنم
وليس لهم رجا البعث وقوله العسر يحسنون ما عاين من
واحد واحد منها لا يسطع على الارض من اراده ايكم

واسم شعور دوسكم محصاه ولا تخافوا فانهم انصل من عصا و
 كبره فعني هذا القول انه ضرب لهم مثلا ان العصاره التي
 فحمه منها احد من جميع ما ساع من الحيوان قال اذا كان الله
 لا يهيا امر مثل هذه وكو بهل حفره في الحيوان لانه خلقها في
 الدرك لمعه سا فلان تطوا انتم في انفسكم انكم انما وديكون
 بالنسبة لان الله يعمل عنكم واسم اسوف حليمه علي
 الاوص من اعلم ان هذا الطير الصغير الخجول المزلزل يسرع
 واحد منها في الخ من دون علم الله وارا انه بعد وجهه لينا
 فهاها ان يعلم ان اسطاعه ان يصرفا سا غير مرفوعة
 عنا وان الله لا يخطي عنه شيئا الا ان يعل لا يعودنا الى
 فعل من النصرفات لا الى جبر ولا الى شؤنا ما اراد الله
 تعالى بسقوط العصور لانه ممددا لعالم جعل طعنا للسر
 وجرا هو المراد بسقوطه ومعني شعور دوسكم محصاه
 ولا تخافوا اي اريد قد لمع عنانه والله يكره ان يزل
 ان عرص شعوره من دوسكم سوفا ورجوا اذا التذاد
 السار له كبره فاية حواء ان ذك الادل محصاه كبره لا يزل
 اصابه كبره في محصاه السابلا ان عرصه كبره في السابلا
 هذه بل بعد كبره احد عطا ووايا حر بلاه واوله كل من عرف
 في قدام الناس اعرف امانه قدام الى الذي في السموات ومن يكره
 قدام اساس كبره امانه قدام الى الذي في السموات ارا هذا القول
 ان كبره على الاقرار به في اوقات اوان لا يعرف اعلم به

فل

في هذا لعامة من الناس كما لا يكره في له والوصا والذ
 ولطعدوا بالسهادة منه لهم فاذا رادونه قدام الناس في
 هذه الدنيا قدام الله الذي في السموات يرد به في الاحر عبد
 الحساب وقوله لا تطوا ان حب لا يعل على اذ من صلاية ما
 حب لا يعل صلاية لكن سيفا آيت لا تفوق الا ان من صلاية
 ولا من صلاية وعود من حمايقا واعدا الا ان اهل منه
 لحدا ان علم ان سدا يعود بالسر بالاسد السابلا علي
 احدا انهم وشعور على الاصطبار في يخرج من تحت الشدايد
 وسعهم من الاعساط التي في العالم واقفل مورهم حتى
 حمره على النوب من اجل محبة فانه بعد ذلك امانه ورج
 من والفة الدرس لا يحسن الى الامان ولا يقبلون الدعوة من
 امانهم واسان في لا يرجوهم ايهم ويفروا عنهم عن
 محبة قال الذين ستراني سيحدث من الناس انفضالا كبره
 ويدرس الاقربا ولا يلبس الا ان بعضهم يدخل في الامان و
 لا يلبس الله من هاهنا يخرجون من السلام الى الحرب لانهم
 من بعد ان فساد الحق بانارة قبلتهم مضادة اوس من
 على اعلم بالحق وسهم من يريد الحق لسده رغبه في العظم
 نهاده في السابلا وفضاد من يقول بده وبهذه الوجه فيقول
 والمعنى ذلك اي انه يتحس على كمال خسار وى وتا نروى على
 كل نوب ونسب من كل قلوبكم وفواكروا بانكم حتى انكم
 وتعدون انكم في هذه الدنيا اوقات من اجل محبة لان معني

الموت هاها فهو قطع الانكسار من الاكل والافار والاسام
 والعباد والسيوات العوالمه فاداسه فعلم ذلك نهات علمكم
 لداوا وازينم خرج امورها وعرفتم كيف مصدر قوتها وسيرتوت
 في الفصله والمعنى ان بعد الانسان اهل بيته اى اليهودى
 اذ اراى كبر اس الامم العدمه فداها بالاله ايمان بالمسيح ولا
 يعاد بهم ولا مساحونهم لكنهم من غير رهطه فاداسا هو راي احد
 من احواله واقاربه قد توك سنه العصفه واخذ لسه العدمه
 بدلها فهو للمصفه يعاديه ومعنى فقد هو وقوله من حب اما او
 اما او اما او امه اكبر مني وانكحمتي من كياحد صلبه ولحقني
 فانسكحتي ومن وجد نفسه عليه هلكها ومن اهلك نفسه من
 احلى محمد شاه ومن فلكه بعد فلتى ومن فلتى وقد فلتى سلتى
 ومن قبل دسا باسم منى فاحر من احدى من قبل صدقوا باسم جد
 بلخر صدرى ماخذ المعنى شهدا به فان لم يصرى كمرى محلى لداوا
 كل من حى الاب والاه والاولاد وبعدون منكم بعد ذلك كامكم
 ودر صلبكم لان المصائب ما ساهره احد صلبه من اجايه ولا مولى
 ايضابه من ابود الله شاسى لاس كان هبه لعوه هاها فقد
 عدم الحياه الدايه داس العجز من اجل ان عابته اصلاح ابرديا
 فاما الذى تكون هبه للعاه الايديه ونعم لاحره الدائم فانه بزهده
 هبه الدنيا وما فيها ويبدل نفسه لقائسه بخنها وشدها
 فتصير نفسه بهد اذ ايدى البقاى النجم الدائم ولنس من اجاعظم
 واشرف من هدائهم ارا د بقر هذه الوصايا ان تتج بالدرجه

والربيه التي قد صار وانها قالان بكم فخر من له الله عند
الله والقرب منه والعدو لانه لان الذي يغفلكم انما هو بعل
الله ووصار لكم وساطة من الله ومن عبادكم فكملوا
شعركم وحدسكم بدمج وسرونا نكم قد وسطم ذاهلهم
بان تصل الشر على ايديكم الى هذه المدة الرقيقة لان
الذي يلزم ولحقا باسمي اني ابا سمعوني ويا سمعوني وهو
يصل بكم عنده انه دالة بعينه فان حره وتوابه ما تضع
لا به ينادي ابي على اسمه فقل الاكرام اي من كان في ذلك
وتبعهم معه نفعنا بالشوا من كل ذلك الاكرام على حسنة
ومحبة العبد قال واذا كان الانسان لا يدر على عطا الاشيا
لفطرة لمصدر يد عنها وتكون لا تملك شيئا شريفا ما ود يشفيه
لمعنى الصالحين من ثم صفاء الدنيا ومحدرون فيها فقد جعل
طاقة بغير شخص فانه يوحى ويتاب على هذا الشيء القدر تواا عينا
واحرار بل الا ان الله تعالى ذكره يخادى بالعظام على الجوارح ذلك
ان الله يحزبه الله عن شبر من احسانه بوجاهة وراقت مستر
فان انما حتى يتم التلايد على رحمة كل واحد منهم لان على اكبر
من لوما ووجاهة اكثر من معرفت واعدا ومن كثر التلايد من
اسمها بعون الواحد من كثر الاخر من طغوا واسمها اسمها
الواحد سمعان نظير من الاخرين فاما واسمها هو ذا الواحد
تدواش والآخر الا سمحون طوطي فاما بعون الجوارح وهو ذا سمعان
وبوسطل بعونه بالحمد وليس هم محدودين في عدة الاثني عشر

رسولا ولدك قال روحا الاصل في ايدى احد ذلك انى لم يكونوا
هو وامه واخوته وللاسله الاما عسرو وجهه الرب واصام
لاسلكو اطرويقا ولا يدخلوا مدسه السامره ولكن يظلموا
خاصه الى الكاش الى ضلعت من اسراسله وولس الطزك
مستد ف قال لان اليهود عمل مسروا الى الاول لانهم
لهم المعاد والنبوه والعهد وان المسيح سيدنا عرج ستم بالمجد
شورس طزك مستد ف قال ذلك على المسيح هذا وجهه الى
من اسراسل الاما والاسلاسل وجههم الى يهودا ولا ذير نواهم
وسيون اعلاهم فاما السامره فمعدودون مع الام لانهم سكان
في نحو مائتا من عمل يهود وقال للثلاثه لا يعسود هذا ولا يقصه
ولا يعملوا في كيا سكم لحاسا ولا يحالوه ولا سمره في الطريق ولا
حما ولا عسلا ان العالم سيجعلونه فليس يقول في لو فاسكان
له كين لما حده فوكه المرو ذلك لان ذلك كان في ذلك للمسيح سرهم
ان لا يهتوا انى سوكا يسر كلا عتوقى من اسراسله الاما المخلصه
المحبه خلقهم ذلك لانهم قال لهم سكان له كين ومزود بل خلق
في دمار التجارب واستداده والاراض الجسدانيه في هذا العني
من شله الانساك الجسداني ولاناب الى دمان عند الصلح
والسك الذي يود كالب العسله فم فو لست صيغ ف قال ولان
المسيح اراد ان يسود عنهم حب الاله لانه يعلم ان حب المال
يسبغ الانسان من تحمل الفصال حول السبع من الانساك انهم ان لا
يسوءه لاسلاسلهم في اسراحوهم وان هذه السيره التي في

ذلك ارميا اسراسله لاسلاسلها فلو سمرهم من اتوام الذي يكونون
به واما اطل انه قال هذا للاميد لاطها لا لاسموا لاسي من
الارصيات او مسروا بالاصل لعدس فقط لكون الشعوب
الذين مسروا ولم يسمون لهم فاجده اسامهم فقط لذلك قال للاخيل
ان اعا على ستمو طعامة ويدا فان بقوا فوق كبر لارض
سدوم وعامورا حه في يوم الدن لكرس تلك المدينة مستغرا
ولان لاهل سدوم وعامورا لمرسوا طعما مسروفا ولا يسا وديا لهم
العقوبة العظيمة بالنار فذلك في كين اريدونه فو حن لكرس الذين
لم يعملوا السلاسل اذ اسهمتم لهم اسراحو الى لسن لخلون لا
عدايت لكرهم يسعدون وتحت عثم لانهم قد بالوا اسراسل العدايت
بوحده فاما انهم عسرو ف قال ان النصارى الذين عسروا وسعوا
كلام الاخيل لعدس ولهم يهتوا اعلاصل الحية يستحقون بها
الفصال يسودون لكرس لاهل سدوم لان اولئك لم ينظروا
هذه الموبه العظيمة التي عطيتموها لاهل النصارى وقال لاهل
ان الحطاه الذين لخلون على الاحد امه وخرجه او فعلا وسك
هم بر احوش يوم الدن لكرس لاهل سدوم وعامورا وسوف
لحدون راحه سلاح لاهلهم بالنار ليه فو انا مسر كين لخراب
من الويات كونو لكر كيا كليه وودعا كالحام فم روحا فم لاهل
يعتد ف قال ان الرب سري من السلاسل ومن كل الناس المؤمنين
ان فاجده واعز لاسانه السنقيه الى الموت مثل المحبه تعطي
جسمها للنار وللعرف وجميع العدايت ولعصا راسها لاهلهم ايضا

كو بوا انكر استعدين نقانور على الامانه الى الموت لان ناس
النصارى حوا ايمانه لانه يعرفوا ان لا يستطيع ان يرضى الله ومن
ما انما ناسه في مسانه نكل الحذر حتى الذين يدعون فواحدا هكذا
وان كو بوا انهم لا يخافون الشر والشراء ولا اللعن باللعن بل كو بوا ان يكون
وتدعون الذي يصحح الكلام السراء ولما افان لا يهتموا بما
يخفون به اذ انا ودمهم الى الودسا والسلاطين من اجل اسمي
وفي صبح الحرفان كو بوا استعدين الحواسل كل من يستلم الكلام
من اجل الرجا الصالح فيكم في الوقت في هذا الموضع في فانه يهوا
بما يقولون وما اذا كانوا في وقت الحماه الخاص للثلاثه يهدون النصارى
قدام السلاطين السلاطين خوف المحذوث بعضه عن بعض دعوات
وهو ايضا قال انكر بوا استعدين الحواسل واصلا وايضا فانه الذين
سألو ما عن الامانه وكلام العدا والحق ايضا استعدين في كل حين
لحقيقه الامانه عما يسألون ما اياه في وسيله اجمع اجمع اجمع الى انوس
والا يابنه في قبر القوم عيشه في قال حق تكون نشان الثلاثه صمد
لهذا وليس كذا وكذا من حربه السبع تكون الودسين يرفعون
اياهم واحدهم فيهم فاقارهم وسلمهم بشهاده وسجدوا فاسا
عندك الا وانا انعمون على ايمانهم ويقتولهم رجحه الايمان بالحق
وكفته قال من يصبر الى المسمى يخلص وليس في حياض الشهاده فقط
لكن اذ اصبر للموسى الى الانقضاء في التجارب او في تلك او فقد او
بحسب وليس في معتاد وله فهو لا ايضا كما يخلصون في يوم الدين
واذا طردوكم من هذه المدينة فاهربوا الى اخرى في ذلك في عيشه

قال ان بعدت من حكيه عنها كلامهم الذي هو سبه لاصطفا
من مدسه الى مدسه واحتملت الوصه والاصطفا ونشر يقول
الانجيل لا تسول من شئ فقد بعدت من شئ وضاوت مع الاخيار
الحوا قول انكر لا يسول من شئ من اجل ان من سأل من الناس
المعشر في مدس من شئ في يدوس المومنين اليه
الا ايضا والذين يسترون بدشراكم ويخلصونكم الى النار
التي في السموات لا يستحقون ان يقول لهم لا تسولون من شئ من اسرائيل
التي في السموات لا يستحقون المومنين الذين يدعون في الانقضاء هي
ما في اسرائيل ليس بعدا فصل من حله ولا سدا فصل من سبل
فدلت بعشره في قال يعلم ان هذا ان يحمي كل المتعب وكل
الاحرار في نفسه في ان يحمي كل من لا صحت ولا كذا قال
حسب السلاطين يكون مثل هذه وتعد من سبله وان كذا
ان ارب السلاطين عوي باعل ربول فيهم الحركيه اتم اهل سبي
فلا الحافوهم فليس في الا سبطهم ولا سكونهم الا سبطهم
المعشر في يعي في وما لا يونه ان كل من مكشف في نفس
انظر الى شئ من الهوانه فيهم يبنونكم به لكني انظر الى حمادكم
وصبركم وبكم في ذلك قوله لكم انصله فلوله في المومنه
المعشر في قال سبي هذا العالم الظله لانه قبل القيامه
كان العالم مظلم من ان قلوب ناسه عيشه صاده الاوتان
فل ايضا نور القيامه على كل الخليقه فالان بشره علامه
بما سوعتم والسطوح في الاوكا المستقيمه العالمة كلام

اليهودي لتأويلوا إخوتهم القسوس وأولاه ما سمعهم أمام
 واسلاطين الدس لا يستطيعون على المعنى في هذا العالم
 ان يهلكوها ليس عصورا من ساعان من واحد وواحد منها لا
 تسقط على الارض دون ارادة اسكبره استقيته له قالان
 العصور بين هما اما موسى والاسا فالسوا واحد هو بعهد القديم
 والاسا هو العهد الجديد ومن اجل هذا اعاد القول لالاخا واما
 فانكم افصل من عصا مبركتة يعني بذلك ان السلاطين لاجل
 واربع من الاسا و قد رجعوا هو الساموس والاسا كل
 من يعرف في ويا م الساس عبرت اياه ودام الى الذي في
 السموات ثم يوحنا فماده هب يشو . . . قال به من تحت تحت
 المسيح في الخلق لكانها تقتصبا مالفون والاعراف ماسلا
 امام ساسون لكيما ان يوحوا السامعين ويظهر صبا اعراضا
 بانه ومن سكرى ندام الساس لكرته ايا قدم الى الذي في
 السموات . . . اب سر . . . قال هذا استحق الديون لانه لم
 تطلب المحوبة من احوالها و قد لا يظنوا الوجه لا التي على
 الارض بل لانه لكن شيئا . . . حقا فماده هب يشو
 السطانت حمله المكتوبه الى الارض بما لزم من ما سمي في مواضع
 كبره ما ذكرنا لاجل انبت لا فرق الاسا في من سته ولا لانه من
 اعياها وانعروس من حمايتها واعدا الانسان هلكه . . . في الرب
 الان يدرك الانسان من منة نعي سعب الامم الذي كان حاصفا
 للسطان مسددا ما ان اعادوا الايمان والاسه من ايها التي
 فله

البعده المقدسه التي وفرت من لاجل عاينه الايمان والكلمه
 من حمايتها التي في ارادة الاسا التي صارت باقوة لالسطان
 بخداعه الحديث من اجل ذلك حقا قال عدا الانهار هلكه
 التي في منتهيات منة الردية التي صارت له علفه منة
 الله حتى يعود به عرج خالقه فذلك قال من احب انا واما
 اكبر مني فما يستحقني يعني لالسطان الذي استدانا وقلنا
 وحرمته النسيب له المهادك للالافن و ذلك الامم الحسد بين
 حب ان ينعصمهم اود اسعون من عمل الصلاح لانطاعهم
 بل يعصمهم لانه لحنه في سروق من الدس لم يعادوا الله
 وهم صانعون السطان اسيرهم الا راطفه الدس بل الدس
 وكل من سسر عدا بالشر من المحبوس حلتا ومن لا
 باحد صلبه وسعي فما تصعني استوزش مشر . . . قال
 ان معي الذي حذر صلبه وسعه هو الذي بهم كل حين
 ان يموت من العالم وكل فيه وهو الذي قد نبأ من العالم
 و هو الامم به مثل لو لس الاربون الذي صلب نفسه للعالم
 من وحد نفسه عليه كذا ومن لاللكه نفسه من حلي محدها
 اكثي سطش لقول . . . ان الذي سلم نفسه او للدت واستهوان
 السطاسه و فرج العلبت بما يرضي لالسطان فقلنا هلكها
 في المحيم الذي لس له انقضا ومن هلكها في العباد لله
 وسعد عنها جميع شهوات القلب الحسد امه ويعدها
 كل حين لموت الصلح على الايمان المستقيم في سواقها

يحدوها طاهره مستقمه في اليوم العظيم الذي يرفيه الرب
كل الخليقة من اجل ما باسمه يواحد من واحد مشهور
ابنهم من مشهوره قال كل من فعل من سوا هذا كرامه
من الله من جهة قصيخته فهو يمد له من فعل الكسب والصله
والامراء والصدوق يكون له نواكيا ياتهم وهذا هو الحد
من وحد من ذكر كذا الذي فعل الذمرا والمخاض من وحد
عليهم في اعلى الاسماء والصدوقين هذا فعل وليس وحد
ليس هذا واحد ولكن كاس سجا عذب سبي لاسان في طريقه
منه ليس فيها ما من اجل الله او باسم عذب عذب الصالحين
وليس يضيع اجرة اذا كان ليس يصل له الى عذبه وهو يثبت
له نواكيا كل من الامراء صاحبه القسيس.

فمن الاصحح انهم
ولما اهل يسوع امره لئلا يملكه الا في عشرين اسفل من هناك
ليعلم ويكون في مدتهم فلما سمع يوحنا في البحر يا اهل الشبح
يا رسل الله اسلم من لاسده فاما اسهو الا في امره حتى اخبر
اسا يسوع وقال لها اذهبا واعلوا يوحنا سارا ساعته
العباد مصرور والعرج مسور والبرص مطهرون والاعم
سيعون والموتى يقومون والساكن يثرون وطوبى لمن
سلك في هذا ههههه ان يسوع يقول الجمع من اجل يوحنا
لما اخرجهم الى البرية سطورون اقصده لحر كها الزبح او
لما اخرجهم سطورون اسبا بالاسا لاسا ناعا ان الناس

الساعة يكون في صوت النوك لكرنا ما اخرجهم سطورون اسبا
لعم اوليكم انه افضل من من هذا الذي كتب من اجله هههه
اما رسل ملاكي امام وجهك لتسهل طريقك امامك
الحق اقول لكم انه لم يقم في موالد لاسا اعظم من يوحنا المعمدان
والصغير من النوك لاسا اعظم منه ومن نام يوحنا المعمدان
الجلال من النوك لاسا وات بعصه وعاد يول يخطفونها
جمع الاسا والاموس سوا الى يوحنا اوليكم ان يعلوه
البا المزمع ان تاتي له اذ بان سامعان ولسبع سمادا
اشبه هذا الخيل لاسه صبا اخلصا في الاسا في صعب
الى احرس فابنهم رمرنا لكر فلم يوقصوا لاسا لكر فلم سكونا
حاو حبالا ناكل ولا سرت فداوا بعد وفنا انا من لاسا
ناكل وينوب فقالوا هذا اسان كول سوسا لكر حليل
انصار من الخطاة في مدينت الحكة من صها انصار يدا بعد
المدن التي كان فيها كثر قوايه لاهم لم يوا في يقول الول
لكم باكر زرينا والويل لكه باب صيدا لان القوات التي
كس فكما لو كس في صور وصيدا لما نوا المسوح والرماد لكن
اقول لكم ان الصور وصيدا راحه يوم الدين اذ يرسكن
وانت باكر ناحوم كوار نفعنا الى لاسا سبهط الى الخيم لانه
لو كان في سدوم هذه القوات التي كانت فيك اذ التبت
اليوم فاقول لكم ايضا ان ارض سدوم وصيدا راحه يوم الدين اذ يرسكن
وفي ذلك الزمان ان احب يسوع وقال المدينت لكه انها الاب وبطرس

في مدينت

سماوات السبل له قبل السبل من قولنا ما دامنا وصعدنا
معطيل قال قولنا لعلنا ما دامنا وصعدنا وذلك ان السبل
كان سبل مجها وقد احيا من الارمله عدسه ما بين وفي تلك الوقت
احبر بوحه بالسبل هذه الاله ثم لعب الرسول منهم على حاله
كما شهد الكتاب حتى هم لا يمانون واما المدين لما حصرنا
وانصرا الاناب للمحرره ثم سبعا قصه من الارمله وكذا قامه
الروح من الموت بعد ان جرحوا به على نعر الى ايل المدينه
بامر ما وقد ظهر سكون امره من عظمنا شهداء من المحرره
ولهذا قلنا والموت لموت واما موته ان الساكن بشره
يعني بذلك ان المسكين بالخطايا المحصون الموت ثم كرس
لا محاله من اجل نزولهم في المسبات وعدم الحيات في الوقت
الذي ما يول الله فيه وسبعون لعلهم ويعلمون وصايا
بالطاعة يسرون بحياه الابد وراحمهم من الاحوال المصله
وقوله وطوبى لمن لا يسكن في هذا قاله من اجل اننا لم نلج
لعله بما كان وداصروه من الشك فاما ان نوحهم وحهم
على ان لا يعودوا الى مثل هذه السبل ثم يحدونهم ايضا من
الكبريه لئلا يزل بهم العقوبه ومن بعد انصاف السبل
بدا السبل يسكن الخ على طنونهم في اوحنا ويذكرهم فضائله
السالفه حتى يظن به انه فعل هذا ودام السبل من ليلنا
واما كان عالما بالمرح الذي حضر سيعبون ويعلمون على
اي حهم بحيث يوحنا الله هذه الرساله التي طاهرها انه

قد شك فيه فتشى طولهم به وارا ان نفوسهم
انه لم يعبوا واما كتاب رسالته حتى يصرر بلسانه انكره
على جعل المحررات في اخذون جواب الرساله عما نالا قوله
واذا هم احبره بما انصرا استطاع ان يسي جمعهم بما بقي
العل به ويقرهم الى الامان بالسبح ولئلا يكونوا يقره
لجعلون لانهم هم محملا ولسبون باسمه ويسبون نفوسهم
المنه ويبتدون عن اسم الله منرداه فاهم نفهم حتى يسبوا
يودوا به سره مستقمه واما قول السبل للفرح لما داخرهم
الى المدينه مطرون او صيده لحركها الرخ او لما داخرهم مطرون
اسا بالانسانا ما عا ان الناس الساعه يكونون يكونون
لكن لما داخرهم مطرون ما نعم امول لكم انه افضل
نبي اما دلهذا القول ان سب طنون الخ انه ليس مني
من كانت سيرته تلك السيره التي لم تعلموها لاني عن
اسم السالف محمد ورحم الله في الحسن الذي اعتدوا
منه وما كان احد به نفسه من الشكر من الحسن طامه
ولما سب وسكبه وشهادته ايضا بما عا به وسببه وما
ينوي به ايضا لعل ان تكون حاهلا بامر او يكون مغلب
الامار فاسد الطون بمثل اناء كالتقصه التي حركها الخ
الى كل حاسه ليس هو هذه الصده او يكون سببه صهيده
ما به الى رجاءه الدما ودلالها ونعيمها وشواها ويرفض
الحق في طلب العظمه بالسارجه الله بالنجيل والاكرام فليس

الاول
الامر ذلك الله ويكون ما نعطه لم هو الفصل من متى واذ ان
الانما الفصل من متى الداس بالسوة وهو اله فصله الداس
كالاسا فومد عليهم فانه سمع الاب واعد الان في عاص روح القدس
لان الانما استهوا ان سطر واما ودر سطر ولم سطر واول سطر
ما ووسع فليزيموا الى ان كان الامر عندكم خلافا ذلك
فلم تكمتم ما كنتم الطبعة في المدن وخرجتم الى المدينه
فخرجها وبعدها لانكم كنتم ما درين ان تروا مثل هذا في المدن
لانها لم تخرج المسجلين الا كما في الطبعة العظمى في الكفر يا واما
فوله هذا الذي كتب من اجله هو اما ما رسل ملاكي امام وانه
ليسهل طريقك امامك معنى هذا ان ليوحيا اسما كبريه وذلك
انه ابن موعود وتولد في مساج وسامح وساتون كاهن بشير
وناسك وشهيد وشراخ كما قال الداس هات سراج مسيحي
د اود د ر
فعد اسحق ابن شبي بالان لان موعود بنه سهلت الطريق الى
موعود به الخلاص وسول روح القدس واما قوله انه لم يمت
مواليد النسا اعظم من روحا المجد والصعود ملكوت الله
اعظم منه لحياتها ان تنقم هذا القول لان السدا خبر ان
السا لم يلد اعظم منه وهذا معناه ان ليس باحد من المولود
من النسا قبله وفوقهم وجدا اعظم من كل انسان يعرف به
لاننا من لاس روح القدس ونحترقه تحليل وهو في سطره واما
نالتامه من السعة التي فيه تقدمت فباحث بما هو ارفع واجل
منها اذا هو قبله وقرن باصغر من في الرسل الداس شاهدوا
فد

الامات والملائكة الحاشي واسه المخلص وسواد روح القدس فكلوا
جميع الاثني عشر علوا افضل من الاعمال التي عملها السيد فقامه
على الارض وبدلوا الحسادهم بعد هذا الحدث حتى ابوت محبه
للمسيح حينئذ لم يبق في ملكوت السموات صغيرا واما
قوله ان من نام لروحا المجد في الملكوت فقصصا فكلوا
لحطونها اذ ان بهذا القول ملكوت السموات لا يحصل
اليها الا الداس محاهدون عليها وتوفوا اسمهم الى امر اخر
ستوف غنيط ونحناء وتلدل والشقا وتصف العيش
واطراح العالم وتوكله لدانه ومساواة الشدايد والنصر
على المات على رعد هذه الداس وبعيها في محبه الله تعالى
فكلوا بلا شك انهم لحطون ملكوت السموات اعصابها
د م
وقوله ان جميع الانسا والتاموس من عوا الى يوحنا قال د م
ان يسالوه في هذا الموضع ان ياتي ويعي لهم ان التاموس
والانسا اما كانوا مختارين عن المسيح وانشاره على محبه ولما الى
السج في امام يوحنا شبه الخدينه ووقول التوراه والانسا
وكان يوحنا السات والمدر بمجبه وهكذا بعد انقضاء الدهور
يكون اليها النسا ابن امام المخلص ونشعر بحبه الثاني على السما
مع ملايكته فبهذه المتابعه قال ان روحا هو اليها المزج
ان ياتي واما قوله بمادا اسمه هذا الحبل لسه صبيانا
حلموا في السوق صحنون الى حرس منكم قالمين يعرفونكم فلم
يرفضوا ونحن انكم فلم تبكوا اجابوا حيا لا ياكل ولا يشرب فقالوا
فد

مود حورن حاسن اللسان باكل دسرت فقالوا هذا لساننا ناكله
 سريل البحر تحليل العتار من الخطا فبررت الحكمة من عيها الكعب
 ليحلك انه لما فررت لغوس الحاصرين حلاله وحيا فادار الشبهة
 عنده عباد الي نوح العصاة من اليهود وذكروا طاعتهم وكوهم
 لا تصفون الي الحق اوحده من الوحده وان رجوعهم عن الباطل
 مستصعب عسر يشبههم بالصان على جهة التعسير وقال لهم
 ما شان الصبايا يدركون في اللوح مع بعضهم بعضا ان
 نوحنا من مدن سيرته وصحوبه يدبره في طاعته والاساس
 وسكنه وروسموه بالحق واننا ايضا لاجل الصوة نسمع
 الناس طيب الاخلاق والانبساط معهم غير نولي بالاولاد
 والميل الى طاعهم والشايب ووخاوة الدبر وموده الخطا
 وتذير الكلام ان الله سبحانه الي الخير بكل طريق وانتم
 لا تجسرون الا الى الشر وانما الحكمة هي البشارة والتلايم
 هم اما وهالا انهم ارجوا الى المصلحة وجمعوا من البشائر
 السد وسره نوحا قصار والوليا لله ودعوا السياسة
 الروحانية بكل طريفة وسلكوا التدبير السامع للانس بكل
 نوع فاصد من ان مسيدهم قبالوا جسد الحكمة بمرتسم
 وعرفت بهم لان الدس دغبوا الي نظر الحق وانتا قوا الي شيرة
 المصيلة عرفوا ان هذا لم يكن باطلا ولا عيبا واما تعبير السد
 للمدن التي كان فيها اكبر فواته لخدمهم لم يتوا قد تلك انه صوف
 كلامه عن نوح فيله من اسرائيل على اسسه المدن لك المتفرقة

اسما من اداسا هم سرعوا سلة النوح فحعل يعطى المدن اويل
 وتبصده اهلها ونصبوا الول للجنة السواسة النفسوة
 والنفسوة هي صفات السعادات والسعاده هي دليله على النعيم
 والسوء دليله على العذاب ولما مل ان نوح لم يعطى السد
 الول لهذه المدن دون غيرها من بني اسرائيل فبعال الله
 فعل فيهن امات عظيمة ومخربا باهرة ولم يعود هن
 كبره الانان الى اهل الحق ولا سميا كبر باحوم كان
 السد ولا سلك كبر من البرود اليها وعادوا منها من العرج
 والباهرين اكبر من لغة المدن ولم يرجع اهلها الي
 الحق بل يتوا على ما هم عليه من الانهالك في فعل السر
 بغير توبه فقال لاهل صور وصدا يكون لهم راحة في
 نوم الدنيا كبر من اهل كورزين وبص صيدا لان صور
 وصدا من المدن المشهورة اكبر من غيرها ولاجل كبر
 التجار المعمرين بها من هذه الاوان والمتردد من
 طاعتهم اليها كان السد للصام بها كبر احدا ثم ان السد
 لم فيها امات لاهلها من بحوم الكعاسين ثم قال ان لاهل
 سدوم راحة في نوم الدنيا اكبر من كبر باحوم ودلها
 سدوم لم باب اليها نبي ولا حواري ولا نوح باحوم كان رب الاسا
 والحواريين يفعل المعجزات فيها ولم تنب اهلها لانهم كانوا
 اغنا من اهل كورزين وبص صيدا او قوله عنها انها تسهب
 الي الحميم اي انها ستكون حرا با وتهبط اهلها الي الحميم وهكذا

كان لا بها بعد صعدوا السد ما رعين سنة على عهد طيطرس
 ابن ساسا بوش جرس بالعدل السني صارت دمارا والسائل
 ايضا ان يقول ان كورس لم يذكر احد من كما ما لا لخل سيبا
 من الامان التي عثت بها فاما هو السبب في ذلك فمع ان هذا
 من حله لحقق قول لوجا السبب ان السد على امانت كبره ولم
 تلبث او اما قوله وفي ذلك الزمان اجاب يسوع وقال عثرت
 لك يا ابني الاب وب السروات الانص لا لك احفيت هذه
 عن الحكما والنفها واطهر بها للاطوان نعم يا اساء ان هذه
 اني كانت اما لك فالمعنى انما ما اراد به الزمان الذي شهد
 له الكتاب وذلك انه لما ولج المدين واسوعدهن وقصد
 بذلك اهلهن عا داله السبعون الذي كان ارسلهم بعد
 الاني عشر وسولا المرسلين ولاؤهم مسرودون بالروح وقالوا
 له ان ساسا طرس لم يصح لنا باسمك وفي تلك الساعة يقول
 في الذين سمعوا تعاليمه ولم يصدقوا واليه وافخروا بالحكمة وعلمهم
 بالابوسه صارت اعزله العلي في تنهد الذين اقبلوا اليه لسموا
 بعلمه ولو همون العامة ايضا يان الذين امنوا به وتبعوه انما
 معوا هذا من جهلهم بالقران وقلة ادبهم في الكتب هاهنا
 صور للسد كانه على وجه الشكر لاسبه بان لولا انك الذي
 بظنهم حكما اليهود انهم شتمهم وعندهم وجهاون بالحق
 ولم يكونوا بعد فهم اهلا للتعلم قد جابوا التعلم واكتسب لهم
 ما قد تخطى عن ذلك الذي يظنون بنفوسهم الحكمة حتى

نو
 ت

اهم لم يدر وان يسموا بالحبها ولا حوا واستمع ان
 الساطن لظا عنهم وتكون السلا صا فانهم الى الله فكان
 هو بائن لا يقصد قسرا لئلا الذي كانوا يقصدون بالسك
 عنه كي لا يتشح لهم فيه القون وانه ليس كان في الجمع من سكن
 ان الذي قد قاله التلاميذ انما فعلوه لسه الله وارادوا
 وللسائل ان يقول لم قال للسيد وب السموات والارض ولم
 يذكر شيئا غيرها من مخلوقاته فقال ان هذا القول فيه حيلان
 الاول منهما ان الكتاب يقول واول ملحق الله السماء
 والارض والسالي منهما فانه بها عدد كل المخلوق لا بها
 الطرفان الحوا يان والارضان السالمان الذين بظنات
 كل المخلوق والله بل ايضا ان يقول ان الله قد احس سره
 عن الحكما والنفها فليس اذ هم ذنب ولا يلزمهم عقابا وهم غير
 ملومين على مخالفتهم لما قد جنى عنهم جمعته فيقال ان الله
 جل ذكره لم يقصد بهم بذلك ولا خلقهم ايضا فيريد بهم مخالفة
 الحق وذلك انه خلقهم احرا را استطيعين ان يفعلوا الخير
 والشر باختيارهم فمن اجل هذه الحرية صاروا مظهرين ان يتصرفوا
 فيها بحسب الواجب ولا جلي اهم كانوا شاهدين الايات
 وسمعوا التعليم الذي لا شبهة فيه وهم لا يوردوا ركة الحق
 لم انهم اتقادوا الى الشروع وعدوا عن الحق فخذوا واظلمت
 عليهم طريق الحق فنزل بوس الرسول فلهذا اسلمهم الله الى علم
 الباطل كما ان هاهنا الذي لم يكونوا معرودين من كل المعرفة لما

من الموراد

قوله

ما انفسهم الى اذراك الخوف اغصوا اسره الخيزر وادوا التعليم
 بقلوبهم متواضعه جعده صفت عقولهم حتى انفسهم الاسوار
 الخاضعة على عيونهم من اهل المعرفة ومعنى قوله ان هذه السره
 التي كانت امامك لسر السره التي كانت لاجل ذلك كما لم ينادوا
 الى الحق بل لاجل الابليس الذي لطاعوا وامنوا وطاعهم وامنهم
 ودروا على ان السباطين حصعت لهم واسا فوله كل مدد مع الى
 من الي وليس احد يعرف الا ان ولا احد يعرف الا
 الا من من سا الا ان يكسفه فاذا ربه ان من عطيه باسوته
 وحلا لها من حل النجا وها بالهونه ان كان هذا الانسان محدود
 الذي يتم به وانه لم يوجد بعد اتحاد وائحاد باللاهوت كما
 الستة وحده ووصفه الاتحاد صار له كمال للهب من الارليه
 وان شئت السلطان ودليل ذلك انه لما اراد ان ياتي باسوته
 حثها في الوصف قال ما صعد الى السما الا الذي تزلزل السما
 ابن السوا الذي لم يزل في السما وقال ايضا اذ ارسم من البشر
 صاعدا الى حيث كان ولا يعرف هذا العباد في ذلك انه
 لم يترك الجهال الذين خطوا بنفوسهم بالحكمة والعلم ولم يخطوا
 عورا ولا محبة في تاسيرهم عن الايمان ولا جعل الصا على ها ولا
 الحكما الذين امنوا به نور جهلهم لو لم على ايمانهم به يقول اعطيت
 كل من من الي فعمل هذا الكلام بولج الا وليك العبد العصاة
 واشعورهم ما هم ما تون من طاعه الله وتبتي عظم الهولا
 العبد الطاعين لان من خرسهم علوا مشيه سدهم واسا معونه
 فويل

الاب للابن ومعرفة الابن للاب قولته قد نودم اني
 اعطيت كل من من الي فاذا ان نودا لاسر وسروده فانه الاب
 واحد ومعرفة بها وفعلها كله لكن يسل السامعون كلامه
 ويعرفون ان هذه الامور محفة صادقة وليس من يمكن
 ان يشك فيها او يتوهم انها عند الله عسيرة ولا عسيرة
 لان كل من عسيرة سهل ومعنى قوله ولربنا الا ان كسفه
 له لانه قال فما سلف لا يك بالاساء اظهرت معرفتي للاطهار
 وبل بولتي على ساوانه فاسه في الخوف وانعده والمشمه
 وانه الذي كسفه لمن ساء المعروف بالاب كي لا يظن ان
 لكل احد منهما ذات مخصوصة او يكون احدهما دون
 الاخر في سى الله واسا فوله بعالوا الى باجمع المتعربين
 المعنى للخل واما ارحكم ارحلوا برك عليكم ويعلموا سى
 فالى متواضع ساكن القلب ولحدون راحة لانفسكم لان
 برك طيب وحلى هو حقيقا اراد بهذا القول ان يتسبب
 موما كان لهم سالف دونت ودعها وكانت محففة عن اليك
 وما كانوا يستطيعون كشفها له وكانوا مضطربين من
 تغلها في لا يعرفون الي بسجدهم بمعرفته امر خلاصهم منها وذلك ان
 ان سرعه النوراء تاسر بالفصاحن النفس بالنفس والعين
 بالعين والسن بالسن والخراج بثلثها واما الرنسات فيقتلها
 وحما والسيد المسيح وكان لمن عانى الله كالرايا الحكيم بدرة
 بالدرج خايد روح الطفل في برهنة فكان ان الطفل لا يرا منه
 فويل

الاكل الا بعد سدسه ماله في الخبز الذي يصرفه له قوه
 استطع بها ان ياكل هكذا كان السيد مدح الناس الذين ياتون
 اليه انما كان يطلب منهم في مدانه حالهم الدخول في الامان به
 حيث قادا ما هم يسوا في الامان وسعوا منه لتعليم وعرفوا
 معاشه صار لهم قوه استطعوا بها ان يعملوا اعمال البر
 ساكن واراد بقوله اني متواضع القلب يعني انه يعاس من بوال الخطايا
 اني يعملها الناس كالمعمل والرب وسامع هذه فحنن
 اليهم لم يتركوا من عسان يوسسهم في الموده ويهملهم الى ان
 يحولوا عنها ويعملوا الى الاعمال الصالحه فاداهم رجعو اذ كانوا
 اعمال الصالحات صحت عيهم ومعهم المعمره والعموم عن جميع
 ما سلف وسنه التوراه ليس يحولوا بها هكذا بل في الساعه
 التي يحرم الانسان من انزل به العموده على حاله فلا يسل
 منه ندامه نفسه وتكون يدك تحب وصاها وسودي من
 وصيه واحده تحت كل العنه دال على ان ينظر الى شدة
 مراره هذه الشريعة والى طيبه ما انتبهه شريعة المسيح
 وذلك انها لم تعط رجاء احد من الخطاة الذين قد نزلوا في جهنم
 في خطاياهم المختلفه انواعها ودهن تاب واحد في موده
 مخلصه صاودوا دركته الوفا فيها قبل ان يخلصوا من
 البر بعد ان الله له دونه التي سلفت على حسب بيته وضميره
 هذه هي باحه النفس وحده الخوف وطيبه النبيذ التي ولدتها
 السيد المسيح فراحه النفس هي قبول التوراة وحده الوفا في

ساكن

فلم

ترك البصاوي الامواك وطيبه السيد في السبت بالعدوان
 وقوله ان ذلك الزمان متى يسوع في يوم السبت بالروح
 وحاجه للسك فسدوا بعدكون سيدلا ما يكون لما الصبح
 انهم يسبون قالوا له ها هوذا الماسكهم يقولون ما لا يخل في
 السبت فقال لهم اما قرأتم ما صنع داود لما حاجه والذين
 معه وكيف دخلوا في سب الله واكلوا من السدمه المذكور
 له اكله ولا للذين معه الا لاكلهمه فقط او ما قرأتم في الساتون
 ان الله في السبت لله يتركهم يحسون السبت ليس عليهم ديب
 اقول لكم ان ها هنا اعظم من هذا ان تكونوا تعلمون ما هو مطلوب
 اني اريد الرحمة لا الذبيحه لم يحكموا على من لا ديت في السبت
 هو اس الانسان وليس لا يصاح بان سبه العفيف ما
 اما كما سابه عن غير المسيح ولما جانه لمجوره كان وروده
 كما لها ذلك انه عمل وصاها سمعها فورا وعليها ما
 اتى له في سبه لكرسه حتى صارت كالمذوكا سبه اليهود يقولون
 انه بعض السراجه وذلك انه حفظ السبت كما سعى الساتون
 وكانت ربا دونه على حدة مثل ما انه صنع طسا في يوم السبت
 وطوبى له على من يتقوا ما يحل يصنع فقالوا له انك قد
 السبت وهكذا للسك لما اضطروهم الطوبه يصرون
 الحوق ففردوا السك اكلوا في يوم السبت فقالوا له ان
 تلاميذك يعملون ما لا يخل في السبت فاجابهم بحواب سكث
 وقال ان كنتم تقولون ان هذا السبت ليس على اكله من اجل انه

فلم

اسم عظيم لا يخفى في ذلك الوقت ايضا وكتاب شوبل يدكون
اسمه كان اجملك فيعال بما شكل اجملك ولما كبر اجملك
كان سار سوب عنه ولما حصد اذ كان سار الواد
معه حتى اكل العرمان ولهذا ذكره مرقس في يوحنا فيم الذهب
يفسر من اجل يوحنا المسبح في السموات على السبل للصل
الله اسير من الممسة قالملا اسه هو الا في امر مرقس اخذ قال ان
بالمسد يوحنا كما بالمسد والمسبح كما يوا يروه كرم يعطا
عند يوحنا ويركونوا يوسون به نفسا لكم كما يوا يطرب
انه اسير منوا صبح جدا وانه ليس هو المسبح بل خضعة وب
اجل فكمهم النافص وقوله ايمانهم به اراد به ان يجمع ايمانهم
به ويرد هم عن فكرهم الرد به واداسا الواعده ودم يوا
ان يصوره ووجه التلميد من المسكن في المسبح البية سعاسوا
العلامات والخرال التي جعلها فطه لمن العالي فوسوا الله المسبح
بل خضعة الذي جعل خطايا العالم وكان المسبح عار فانه كرونا
وامانه به انه هو الله الكلد عند ذلك صبح ايات وعجايب
في حركته العظمى ليؤكد عمار التلميد ان لا يكون فيه ولعلك
قال لهم بالناس المسبح ايمانهم طوي لمن لا يشك في يوحنا فيسرس
فاز من اهل الذين يقولون ان يوحنا شكك ايضا في المسبح هل هو
الا في المسبح لعل الاساري من حركته الموضع او غيره وهذا القول
قد بطله الخديم ومارس قال ليس يحسن ان ينظر هدر من يوحنا الجاد
من اليك بل اذهب هذان يدان يتوع يقول الجمع من اجل يوحنا

لما دحرهم الى البرية سطورون فقصبه فحركها الريح فوسرس
قال لان يوحنا كان اسانا دحوما اهدا وحفا انه ليسه
قصه فحركها الريح وليس هو مثل الاعيا اللاسين لكتاب
الباعية والافلمر حرحم الى البرية سطورون سابعم اتول لكم
انه افضل مني لانه نظر المسبح الذي شتموا كثر من الاسا
والصديق ان سطورون فلم يسطروا وشهد له واظهره لكل
احدنا قال هذا حمل الله الذي حمل خطايا العالم وانه ليسه
سده وعنه ولد ذلك حفا هو اهل من لاسا لمقول لكم
انه امر يعظم في مواليك النسا اعظم من يوحنا البعد والصغير
في ملكوت الله اعظم منه حفا لم يفسر في ذلك مسبح
عن دانه لانه اصغر منه في العمر الذي هو اكبر منه لانه
سبحان يا مسبح قال ان الصغير من يوحنا مع اللا
لان يوحنا كان كبريا عند الناس من اجل هدر وسرته
الحسنة فاما في ملكوت السموات فجميع الاسا كرم منه
لاهم ولد واسم الله بالمعجزة فيسرس قال ان الصغير
الذي قال اعظم منه في ملكوت السموات على كل النصارى
الذين ولدوا من السما والروح ايمانهم اعظم من يوحنا
في ملكوت السموات لان يوحنا مولود مره ولد لك قال الرب
من اجله انه لم يرق في مواليك النسا اعظم من يوحنا المعجزة
لان الاسا كلهم والا ما المعجزة من جميع الذين ولدوا
كانوا من هائل الى يوحنا ثم مولودون من البية وليس من

ولمّا كنتم فلم تكونوا على ذلك يومئذ أنه إلى اليوم يسير السكّ
لأناكل ولا يشرب فلم يرجعوا ولولا ذلك قال فسررت الحكمة
من سبها فمن الحكمة التي فطن بها نوحا ونسوا بها البلاء
للجهود لعلمهم يرجعون إلى الرب فلم يرجعوا من الجحيم وحيد
مذبحر المدن التي كان فيها كبر قوائمه لأنهم لم يوبوا أو يقولوا
الويل لك يا كوروش والويل لك يا صيد الان القات
التي كسرتكم لو كنت في صور وصيد السمك يا ماسوح والرماد
يا زرسيس فقال لأنه قدم صور وصيد الان عماده
الايوان كانت فيهما وسدوم وعمورا كانتا تحتين للدرج
مكث اليهود الجاهلون الذين هم ساكنون في كورزين وصيد
من اجل العلامات التي فعلها فيهما ولم يوبوا أو أت يا كز
ناحوم نواريف إلى الساسهط إلى الجحيم والى عيسى
قال لأنه كان صبح عجائب كثيرة في كبر ناحوم أكبر من سابو
المواضع ومن اجل كبره الايات قال هذا الان في يوم الدونة
سحرج العصه على اليهود أكبر من سابو الانم لأن الامم وطوا
في الساموس الطبيعي فقط وأما اليهود فخطوا في انما موسى
الطبيعي في الساموس الكبر من موسى وبعد ذلك لما راوا
هذه الاممات والاعجائب التي صنعها الرب لم يعبادوا الله
ولم المسيح لم يصح هذه الاممات العجائب للامم ليلا يخلصوا
اليهود ويقولوا أنه أكبر من الامم الذين سبوا احاب يسوع وقال
عترف لك ايها الرب رب السموات والارض

قال قدم الرب الشكرهاها كما كان الذي بعدكم شكرتموه
 كالمقربان ودام اسمك ذكركم قدم الشكر فدام اسمك الروحاني لا يملك خبيث
 قد من عن الحكما والسماوات اطرقها للظمان اسفرت من الان
 الحكما والعلماء هم اليهود وانهم يسبون وكل مجمع اليهود الذي هم
 حقا في ناموس موسى وهم بها في المشي اعلمها الاطفال للرب
 هم اللاسرو وشعوب الامم الذين سمو على ابراهيم نعم يا اساه
 ان هذه السورة التي كانت اسمك في ذلك رعي ملكك ان الم
 الفصل الخامس كان في هذه الاث دل قد دفع الى ابي ابي
 الله من المخلص قال هذا لانه صار يسوع المسيح وليس يعرف
 الاس الا الاث ولا احد يعرف الاب الا الابن يعني ذلك ان
 الثالوث المقدس يعرف ذاتها ولم يولد الا من سفلته
 معنى هذا القول المواهب الالهية الروحانية التي عطتها
 للمؤمنين كما راد الله تعالى الى جميع المتعربين التتبعي للرب
 وانا انتمكم انتم المتعربين هم اليهود الذين لم يعرفوا
 في عمل الصالحات يعرفون انهم اسعدوا الحيات وليس يعلمون
 او اسرنا موسى في ارضهم كما لم يعرفوا العمل في الامم الذين هم
 مستعدون لصلواته عباده الاوان لان كل من ماني الى الرب
 من اليهود ومن الامم هو ربحهم سيرة النبي الذي هو وصاياه المقدسة
 المعطية للحياة لان حقا هو خلص الذي هو الامانة الصحيحة
 المعطية للحياة وحده حبيب الذي هو الفصل خمسة وفي ذلك
 الرمان مضي يسوع في سبب الى الزروع وصاح بلاسار قدوا

بعدكون سلاوا ماكلونا و زمتهم وقال ان اسلاسل كانوا
 مستغنين جدا وليس يفتخرون من الطعام لانهم على الرب
 وحده لما جاعوا لطلب السبل و لم يكونوا اكلوا من صوره
 الجوع انما انصرفوا القربى سبوا وانوا له ما هو ذا السيدك
 يعلمون ما لخل في السبت عند ذلك عرفهم ما صبح داود
 لما جاع حب دخل الى مسا الرب واحده من المائدة ذلك الذي
 لم يكن يخل اكله فلا للرب معه الا لكهنة معطفان كان
 داود ما معوه ما صبح من سبب الجوع ولم يعرفوا الرب
 لانهم لم يفعلوا اسلخائف الساموس لان الناموس لم يفتح من
 قوام الحياه في السبت لم يعرفوا ان النور ان الكهنة في
 الهيكل يعملون السبت وانه لا لوم عليهم في ذلك فاذا كان
 الاسان يفتح السبت ويدخ الصالحات في الهيكل والعرب
 التي من الامم وعوهم ولا علمهم حاج فاي خطيه على اللاسل
 لما فركوا السبل واكلوا ثم قالوا لولكم ان هاهنا عظم من الهيكل
 عني بذلك انه الرب الذي هو مصدر الهيكل لو لم يعلموا
 هو مكتوب الى اريد الروح لا الذبيحة لاني حسب لارحم ادم
 الذي صل بحالعه واعطى الى تيمته الا في هذا الذي ابدته
 وليس صحا باكم وراسكم ورب السبت هو ابن الانسان يعني
 اما ابن الانسان الذي اسب و رددت الاسان الى صورته الا في
 وجعلته رب السبت من اجل روح القدس الذي صار فيه
 سبعة وحوله

ول

واسئل يسوع من هناك ودخل مجمعهم وادخل هياكلهم هناك
فسالوه قائلين هل يحل ان يسمي في السبت لكي يفرقوا نفق الهم ان
انسانكم يكون له خروف واحد يسوق في جمعه في السبت ولا
يملكه ويغنيه فكلم احرك الانسان فصل من الخروف وادخله
هو فعل حسن في السبت حسب قال اللاوي امد يدك فداها
فصحت من الاحرك فخرج العرسون ونامروا اهل اكله
فدخل يسوع واسئل من هناك وسعه جمع كبير فسلمي سمعهم اسرهم
ان لا ينظروا واذكلكم في بيتهم ما قيل في اشعيا النبوا بل طمئنت
دا فتاتي الذي هووت وحسني الذي سر رب نفسي به اصبح زدي
عليه ووعده الامم بلعكم لا عباد ولا نصيح ولا تسبح احد صوته
في الشوارع نصسه موصوصه لا كسر وسراج يقطط ولا
يطلق حتى يخرج الحكم العاقل وعلى اسمه تسلك الامم
معلوم ان السبل لما يورث بمجوايه في اسبوت كره ان يوهب عليه
ايه يعطى السبت فمقر قلوب المجتمعين حوله من اليهود لسباع لعلميه
وتشدد ايضا عراوه ان يورث بمجوايه منهم ويفرقونه فاستقل من
الموضع الذي كان فيه ودخل الى مجمعهم فبعده بمعه التورم فطمئنا
لهوسك الذين يابون اليه لسباع العلم ورفوقلوب الذين يبقونه
فما دخل المجمع ابصل مولد من كان مطهره عليه وبولك سنجما وز
السنة ولما ان روا الرجل الساسر اليه وهو قائم في المجمع علوا
ما به فادرس على صوته يله فاجعلوا اسالونه في يحد وانسل في الطعن

عنه فوالا هل يدل ان سمي السبت فاعلم ما لا تستطيعون ان
سارعه فيه وقال لهم انما نحن نأبى سدي للعلل الخبيثه ^{المعروف}
الامساك المعروف الذي قد خلوس جل طعام الانسان فان كان
احدكم لا يمكنه العمله عن حروفه ^و استبط في السبت في حفره
حتى يصرف جهده في السبت الى ان يصعد منها فكيف يمكن العمله
عن انسان ان يدي قد وقع في الاوحاج الصعبة وهو احد
واحد يقضي به المعروف المعروف وليس يصحكم انه لا يصح
عندكم نول الحرف في السبت ثم انكم لا تبالون بالانسان والاهل
ان عندكم قد رهاصه من ساليه من العيث وكان معها انا يقول
لا بالعمل فمرسوا عن حيوانه من اجل لانه بالبول فقط
وحيروا سوا من على اهل الاكل فاعلم فذكرتم اسفل من الجمع وسعه
جمع كبير من المسجونين فتشى جمعهم وامرهم الامم وشروا ذلك
ولا تشعروا بحبه للتواضع ومداره عندكم فهو حيا
يتزايد وكي لا يقال عنه انصاره انما يعمل هذا من اجل حبه
لمدخ الناس من اجل لما ان يسمع قوه الشهادة التي قد انيها
السيرة من معيها من قول اسعيا التي المعنى فيها عن يول
اممنا وراسي وراحت السيرة حيوانها صار من محذ ما لا الهوت
وافضت عليها روح ودمى في تصح الايات الباهرة بالهدو
والواضع من اجل المعتاه من الشهود الذين لا يرجعون الى الحق
ومعقول بل هو الامم بالحق يريد به ان يعلمه انما العبد منه
البر والديوي والايان المستقيم والمعنى في الاما رب ولا تصح ولا

نسخ لمدر صوته في السوادع يدل على ان اعلمه بطريقه ورايه من غير
 النصارى ولا تعظم واسا انفسه الموصوفه والسر السراحي الطنصع
 اوصى بذلك الذي كانوا يدعون الحكمة والمعرفة من اليهود وقد
 انهرونهم المعجرات التي قد ساهدها وفي ستمره فصاروا عبيد
 ليعوسهم فمزلت المعجرات للذين قد ساهموا فيهم حتى لم يبق لهم
 فاه عجب عندهم وهم لا يرون الطاعة ولا الهول على الذي
 هم عليه ومعنى انه لا تكسر الفخمة ولا تطحن السراج اي انه
 برحمته لا يهلك العصاة الا الذين يوحسون الله ولا يقول
 عصبه عليهم فتمه على عبادهم بل يقصدونهم بكل رفوف مداراه
 حتى يتركوا الصلابة ويتبعوا الهدى ومعنى حتى يخرج الحكم
 العالين وعلى اسمه يتكلم الامم بذلك انه ينظر الذين يسلطون
 الى الذين لا يدي فيه نعمه والاسطان بالعلمه ويخلص منه جميع الامم
 الاسارى في سبيته وحسنه من كان يحب طاعته وقد دارون
 برحما هو خارج عنها وداخيا لنفسه العباب الدائم وما لم يخلص عنه
 ويغاث لهم قال ليس انه لا يصح ولا يصح صوته في سوادع والكتاب
 تشهدانه صرح وقال الذي يوسى في يوسى يعطى بل الذي
 ارسلني وسهد الكتاب ايضا انه في اليوم الاحد من العيد
 صرح وقال من كان عظاما فليات في ويتربوا بوحى الكتاب
 من هذا كبر وقد كان ايضا مطوف المدن والقري وبه لم وكان
 خبره سابعاً فيقال ان الصورت الذي عصبه السوء انما هو صوت
 الزجر والاسها في الذي ياتي من الغصير والعصب لاصور الرحمة

والحلم والاحمدات الى الحق والعرض قوله السوادع انه لا
 الشا والمذبح بل شبيهته تهذيب الانفس حتى تسير في طريق الهدى
 بغير حاداه لان هذا الحق لا يترك السوء ان تسير الى كتابه
 الذي كان يدعى بابته في يوم اشيت لانه تجلس الى الخبير في
 السبب وايضا يشبه الشبب لحره الانسان فانه تجلس لكل احد
 ان يعمل الخير الى العضا عذرة حسد يخرج للمرضى وتواوون
 في اهلا لانه فعلم يسوع وانتقل من هناك الى اورشليم في الرب
 بعدت بهذا انه تجلس ينتهد عن دأمره العموم للاشراز ولا
 سلم يوسس الى الذين يريدون قتلنا ولا تخافهم ولا يراود
 العموم الاسرار من كلام الرب وتبعه جمع كبير من مشي جميعهم
 وامرهم ان لا ينظفروا ذلكم لكيهم ما قبل في اشعيا النبي اقبل
 هاهنا دأما الذي هو رب وحسن الذي سورت فشي به اصنع
 روحه على من يمشي وقال انه امر الذين يراهم من العلكن الا
 يظهره لانه لم يشأ قبل ان القليل المخلص ان يجد احدا
 الذي سورت فشي به ولا تظن كظن قوم مخالفين ان للآب احد
 الابحس وكرلك روح القدس لان الكتاب يقول الجسد
 يقتل والفروج تحيي ولكن بكو ظنك في ذلك روحاني مثل ما يقول داود
 ايضا ان له عيانا وبيان ودأغ وجناح كما هو مكتوب استرني لا
 في ظلال جناحك لان النبوة تعني لجسد الله الكلمة الواحد من

في انساب المندس ويعني به لا يكسر القسبة المخصوصة ولا
 يطفى الشراخ الذي تصطف الديك هو شعب اليهود الذي سماه
 النوقصيه موضوعه وشراخ يططط لانهم كانوا رصوبين
 في اكارهم مطلقا في عقولهم لانه لم يكسر في هاهنا عصه ولا
 كناط فاهم بوجزه ولكنه صبر عليهم حتى خرج الحكم للغلبة الديك
 هو الذي لم يذبحه بغيره يغلب اذا حكم عليهم بالحق وباسمه يستلش
 الاكم انما به وهم الذين يستلشون به

فصل في شرح الثاني والعشرون
 حسدا في اليه باعني به سلطان حرس في ابراهيم حتى لا يخوش
 نكلم وايصر في هنت الجمع كلم وقالوا بقل هذا هو اس داود
 فخرج المندسون وما لواء هذا لخرج الباطل الاساعل ببول
 ريس الشياطين فلما علم بكرهم قال لهم كل ملكة تنقسم على انها
 لحرب وكل مدببه او بين ينقسم لا يثبت فان كان السطان يخرج
 الشيطان فقد انتم بكيف يقوم ملكة فان كنت انا لخرج الشيطان
 بباعل ببول فاساوكم ما د الجرحون من اجل هدمهم بكون عليكم
 فان كنت انا بروج الله لخرج الشياطين فقد نرت سكم بكون
 الله بكم يستطيع لحدان يدحل بين انقوي يعطف متاعه
 الا ان يربط العويك لولا حسد بنهب بنه من لشهر معي فهو
 على من يجمع معي بوي فرق من اجل هذا اقول لكم ان كل خطيه
 تجد بغير يترك للشايش والجديف على الروح القدس لا يترك ومن
 يقتل كل على ان الاشياش يترك لله والدي يقول على روح القدس

لا يترك له في هذا الدهر ولا في الاخر اما ان يكون النسخه الجيده
 وهو بها حسد اما ان يكون النسخه الرونيه وهو بها روبيه
 لان من الممره بعدوا لشجرة ما اولاد الافاعي كمن بعدرون
 سكلوا بالصالح وانتم استراوا اما حكم النعم من فصل في العلب
 رجل الصالح من كبره الصالح لخرج الصلاه والرحم للمندوس
 كبره الشر بخرج الشر الاول سكم ان كل سكم سكله ان س بطاله
 يعطون عنها احوال في نعم الذين لا تكت من كلامك بروس كلاله
 حكم علكه القسبه فيعلمون ان هذا الاساءه التي قد مره للمندوس
 كان به يلمته لوجاع لانه كان عمو اخر من ومعه شيطان على
 بكم بكم واحب وابصر تجب الجمع لان الايه كانت ضاعه
 والعلة في كبره تجبهم ان السد كان عسدهم بمنزله اساب
 ساج من نسل داود ولا طين لا منزله الله فلما شاهدوا
 الاعصا التي كانت زمست بدينه قد شعيت وخروج السطان
 عنه فالوا عسى هذا ان داود الذي يريوه بنوا اسرائيل لانه
 ليس يكن احد غيره يقول هذه الامات ولما سمع الذين
 من اليهود سل هذا القول ولم يقدر وان يماروا في الجوزات
 التي تظهر منه احتالوا بهذا المكيده وقالوا انه انما يخرج
 الشياطين بباعل ببول ريس الشياطين وان السد لما علم
 بفكرهم اجابهم باجابات متوعله الاولى به قال لهم اني انما تكت
 سادامت مشائمه لتعشها في ثايتة تشتايف الزيادة النسخه
 دسي كان فيها شفاقا واخذوا فلما بدس استاضها لخرابه

نعمها بعض هذا لعمه نحن براء ونعرفه فان كان ملكه
 الشيطان تساقا نفسها وصار اكون الشياطين من جوده
 عن الناس فاد قد بطل ملكه لان سلطانه انما هو اذ به
 الناس فقط وهذا غير ممكن لان سلطان الشيطان لا يرد
 على نفسه الا الله وحده فاد اوضح ان بولك شفه وحيل
 والناس ان السبل لما اثبت بالنو لا الصاد فان دعوا
 شفه وحيل تجعل لو كذا النول بان ذلك الامر ليس قدما
 يقولون فقال لهم ان اعداه او السبل ان ينقسم بها شي الى اهل
 ان يكون له سائر بعد القسمة على حال واحد كما نرى ذلك
 عسائرا لو كان الامر على ما توعدون بالاجور الساطين ان يكونهم
 فاولادكم الذين قد سلبوا من السلطان ومنعهم ان يفعلوا
 كما فعلوا بحسب ما اوداهم بحروب الساطين السيم الان يروى
 امما لم ينهال اسم لهم الا بدعه اسمي مسهلهم بولككم ويكون
 عليكم بالدمور فاعرضوا من شاهها ان هذا الامر ليس هو لا حد
 عريكي ولي السلطان ان يجمعه من سائر السبل انه لما ولد
 يقول لهم اريد ان اسدده ومن لهم السلطان الذي به سطا
 الشياطين في الخروج عن الناس فقال لهم اني بروج الله اخرج
 الساطين الذي له العذر على كل من وبه نكل شقطين
 السطان ونهب بيته واخذ متاعه لا راي في خفض سلطان
 السطان لا محاله انه يصير له مسكنا وجمع همه كل الرمال
 والتمرونا التي هي متاعه كما ان الذي يجمع له حل ذكره

بكن منه وجمع همه العصال والخبرات فان سم قبلهم مني هذا
 القول وقد فرستكم بكتوب الله وان يقيم على ما انتم عليه
 من دعواكم فهذا ما لا يثبت لانه سلطان اذ ان يظهر من
 عالمه حتى لا يورثا بقاتل دون متاعه ولا يكونا يكون
 لمن هو في سره بخانه ومعنى قوله من ليس قدس في هو على
 ومن لا يجمع من هو يعرف اذ ان الله ان القصد الذي انما قصد
 هو قصدنا يقصده السطان والغفل والنزق من القصد
 من ظاهر ولا خلاف فيه واد انك اني احب ان ابرئ كل الناس
 الخائفة وان يظلم من المرد يله الى اعمال العصيل فاما ذلك فان
 قصد من هذا القصد وحرصه واحتجاده في اعدايج
 الناس من الله فاصلا لهم عن عبادته لوما كان الامر بهذا
 صرح انه لا هو فعلى ولا يجمع من هو يعادله ويعرف عن
 وقوله ومن لا يقل كذا على الساطين ان يركب له والديك تجرد
 على يد وج الذين لا يركب له في هذا الدهر ولا في الاخر المعنى
 في ذلك انه لما احب من لا هو به عن كل هذا صا له في عذر
 كما هم انما يشبهون اسنانا ما دجا في تلبس لنفسه جلال كرامه
 اعلى من قدره من اجل حيلهم من رويده وبيوا يتجادنا شوقه
 باللاهوت يعفولهم افترايم عنه فاما الذين يفترون على الحق
 العدم ليسوا ذالم محمد يحضون بوا عن كفه لان اضافهم
 اعمال الله الى الساطين عن مبقية لهم عذر فانهم داموا
 على هم على كانوا في هذا الدنيا موثوبين بالكنز ومنفيين من

شعبهم وفي الآخرة يعاقبون العباد السعداء وكان اسم ادا حورا
على انفسهم بالخروج الشياطين من اجل نوحه الناس من عذابهم هو
من فعل الاسرار وان تركهم ليقتربوا الناس ويهتكوا هم
محل الاحياء وانفقت بها وزوا شتمهم وخرجوا عن شر ليعلموا
انكفروا ان قالوا ان في الشياطين عن الناس من فعل الاحياء
ونكروهم لاديتهم من فعل الاسرار وكيف ينشرون فولا حورا مثل
هذا للشياطين الذين لا يجوز ان يقال لهم غير اسرار وللشامل
ان يقول ان السعد قد قال اطلبوا التجدد واقربوا معكم
فكيف يقول الا ان المجدف على مسيح القدس لا يعرف له الا في
هذا الدهر ولا في الاخر فيقال ان السعد هذا يغفل الياس
في وجهه ليعبر التوبة وانما قال هذا الخالي الذين كانوا يفترون
عليه ويقولون اسأخروا محبون وسامركم لظنهم به فامثال
شاحج وانه يدعى ما هو فوق قدر طلال اسرلا هو تدم لم يكن
مكسورا لهم كما قد ذكر ما يدعى قبل هذا لغيرهم ما قد ذكره به
فاما الجدة وويل على روح القدس الذي اسره مكتوب في فانهم
يكفرون كذا من غير حجة تكون لهم في كمالهم لان اولئك
الجمعة لم من اجل عمام عن الحق وحملهم بالتمزيم وما ولا افتروا على
الله بعد بصيرته وحكم ولا حلاله ان الكافرة في هذه الدنيا عند
اهل الحق مغفوت وفي الآخرة معذب فلما الذي قد ربح عن
كفره الى الحق يتوب بفضوح فانه يقيم معي عند الله وعند
الناس بلا شك لان الله للذين يرجعون اليه بالتوبة مغفورا
ولا

رحيم واما التشديد الذي مشدده السعد بقوله لا يغفل
فانه وصف الامور وصفا موقنا لان الا فتى على الله صعب شديد
والعقوبة عليه مشددة جدا فاقطع في التاكيد اشدا على
الناس حتى يجزوا ويقتطوا من الزلف لئلا يفهموا فلا يكون
الهم بعد سقوطهم قيام فيخصصوا بالعباد الذي بد قاسا بعد
الايام المسقمة والتوبة النقية ولا عقاب على احد وقوله اما
ان تكونوا الشجرة الجيدة وتكونوا الشجرة البادئة
البرودة وتكونوا رديدة لان من اعمده تغرب الشجرة با ولا
الاقاعي كيف تغدو وان تكلوا بالصلاح وانتم اسرار
انما يتكلم الغم بعض ما في القلب الرجل الصالح كثره الصالح
تخرج الصالح والرجل الشريد من كثره الشرير يخرج الشرير
مع ذلك اي ان كنتم مومنين بالله ونحازا ته على افعال الصالحات
فليس تشتطبون ان تنطقوا بغير الحقائق لان الكلام
انما هو تح لمشيئة النفس وان كنتم غير مومنين بالله فهذا
لكم اما ان تنفروا ولا تنفروا لان الانساب الذي يصور
الصالحات فتمثلها يكون كلامه وان اخبرنا شيئا فانه تكلم
نوعا والا فاعني القائل لانه كلامه يكون مطابقا لضمير الحسنة
لا محالة في قوله اقول لكم ان كل كلمة يتكلم بها الناس تظالمه
تخطوون عنها لجوا ما في يوم الدين كما ان كل كلمة تتردد من
كلامك يحكم عليك المعنى ذلك ان الكل الباطل اراد بها
معا في كبر من جلستها الكذب واللعن والغيبه والهرق والافتراء

ولم يخرج واليهو والمسيح وغير ذلك مما يشبهه لان الكلام الذي لا يكون
به متعده للمفسر فهو بطلان ويريدي ان يخاف بالمشج عنه في ادم
الدمويه وجوانته هو الذي يديننا فاني كنا ابراراً فهو ادا يقودنا
الى مواضع الرضي وان كما جازاً وهو ايضا يغودنا الى مواضع الشخط
صوبه من مشتهر رؤا فان كل اجل الاغنى الاخرون الذي ابراه ان
السلطان الذي جعل ذلك الاسان اعلم انكم لست تلتزموا الى المسح
فيما من يدين لكن الرب ابراه من العليتين الذي هو طبيب الطبيعة
وليس للجيش فقط الا والفسح وان الغريبيين الجهان جدوا
عليه قابله ليش في روح الشياطين لا يساعل قبول دس التياطين
وان الرب الذي هو الله الرحيم صلبه كذا وقال لهم ان كتب انا
بالبلش اخرج الشياطين فاما وكم عباد الجرحون من اجل هذا لم يكون
عليكم تحلي بذلك الا من وس بقدر قليل قال وكيف يقدر
احدا ان يدخل بيت الفوك ويخطف ساعه الا ان يربط القوي
او لا تحسنه يتهب بيته القوي هاها هو الشيطان القوي الشر
والبيت هو العالم والمنازع هم الناس فلما ربط الشيطان على الصليب
وكثر قوته وجعله عفا وبه ساعه الذي هو الناس من
الذين كانوا في طاعه وكنا ساعه له بقبولنا عباد الاوثان من
ليس هو في قوه على من لا يجمع معي فهو يفرق المعنى ذلك ان الله
يمكن الخ الذين اسما به ادم من انما سابه صعباً اذ قال اني
تهبتكم من يدي المشطاف القوي الشر وجعلتكم ساعه ريعاً
فستقون حلول روح القدس فيكم فلا تفكروا الشيطان منكم

الان حتى نحل فيكم من اجل اننا نكم بش هو انه الله فانكم اذ افعلتم
مستعته قد صومتم على وصوم مبددين من اجل هذا اقول لكم
ان كل خطيه وتجديف يترك الناس والتجديف على الروح
القدس لا يتركه ادا رؤا وقال ان كل خطيه تغفر
الا انسان وكل تجديف يغفر له فاذا قتل روح البنوه بالهويه
المساله المجدين ويجدد ذلك يخطي ان تجدف على اللاهوت اذ
الرويه ويشكر الاما به الا ان يكشسه النصرانية ويموت خطايه
من غير نوبه فليش له غفران الى الله بوحده في الروح
ان من يقول عن الرب انه لم يرحب الشياطين باليهو ليس روح
الله هذا هو التجديف الذي على روح القدس وليس له غفران
ولم قال لو ان كل من قال غفران على ابن البشر يغفر له اغنى
لهذا الذين جددوا عليه وهو معلق على الصليب فقد كان يطلب
من الله لاجلهم ويقول يا ابا ااغفر لهم لانهم ما يدرون ما
فصنعون فروسا الكهه وحكام الشعب الذين يعوقون ما
هو مكتوب الكتب من اجله الذين جددوا عليه وقالوا انما يلبس
عنصر الشياطين وليس بروح الله فلا يكون لهم غفران في هذا
العالم ولا في الاخر يا بولس وقال ان كل انسان يعطيه
الله الموهبه الروحانيه مثل الصبر والرجه وتواضع القلب
وحده روحانيه التي هي تحليم الصلح ويزودكم بها الان
وبهتات تجديف على روح القدس الخال فيهم وانما النعاني ذلك
دعواتكم فان نسي المتواضع من اى الحكيم جاهل وتحسدون

المدهة الروحانية التي اعطاهم الله وسكنهم بالروح وبوحيون عليهم
 العيون اما ان يكونوا السحرة المحرقة ويرهبوا احد واما ان يكونوا
 السحرة الموديه وغيرهم لا يلاق من المنة بعد من السحرة وما
 سلو ذلك استوز من نفس شتى فقال اوحى الصالح هو الله الكليل والهم
 الحسن هو روحه المعنى الذي يلقى الخلق التي الامانة المستقيمة وعام
 كل العصال والرحل الردي هو السطان ونزله الردي في وجه
 السو فقال هذه كاد انه الذي هو ياتي بكل الخدع والاحوال
 الردي التي هي مهلكة انفس ولذلك اسد الرب وقال من
 التمر يعرف السحرة اولكم ان كل كل سكر بها الاساطير
 يعطون عنها حوايا في يوم الدين بوحا في ذلك فقال كل البطال
 هو الكذب والصحوة في النعم والكلام الردي ولذلك قال من كل ذلك
 يور ومن كل ذلك محكم على ان الذي يكون هذا لمسك بكذا
 عبد الحكيم في خمس الايام الثالث والعشرين
 حمد لحياته يوم من السنة والعريسة والذين يريدون يعلم
 ان برسانه في احكامهم وقال لهم لعل اسويروا الناس بظلمانه
 ولا يعطي اية الا اية نوبان التي لا نوبان كما كان في مصر الموت
 ثلثة ايام وثلاث ليل ان كذلك يكون اسر الاساس في قلب الارض
 ثلثة ايام وثلاث ليل رجال يدرك وهو مونة الحكم وتحاكون
 هذا الجبل لانهم باوا بكره نوبان وهاها الفصل من نوبان
 ملكه النور يوم الحكم هذا الجبل وتحاكون لانيات من اقصى
 الارض ليع من حكم سليمان وهاها افضل من سليمان

263
 264
 265

ان الروح السحرة يخرج من الامان ما في ملكه ليس فيما
 يطلب راحة ولا لحد وهو ليس من ارجح الى متى لدى حرج
 منه في اي حد ان كان فارعا نكوسا مرسا فله حسد
 ولاحد معه سبعة ارجح اخر سراسه وياي وسكر هياك
 فنصر اخره ذلك الاسان سراس اولته وهكذا يكون
 لهذا الجبل السرير في نوما هو يكلم النعم واد اية واخره قيام
 صارحنا نطلبون نكلونه فعال له واحد اما و احوال سرا
 مطلقون في فاحاب وقال للدي واليلة من هو لي ومن هم احوالي
 وادني الى الاميدة وقال لها ولا الى واخوتي ومن صنع شيه
 الى الذي السموت هو ابي واحي واجي انفسهم فاعلم ان الكسبه
 والعريسين لم يظلموا من السبلان من ايتهم الا على حكم العباد
 وذلك انهم في ذلك الوقت شاهدوا ملكه الاية الباهر بلصاعده
 نوا ايا على هذه ساعده نون فعلم صيرهم فقال لهم الجبل
 السرير العاسق يطلب اية ولا يعطي له الا اية نوبان التي المعنى
 قوله السرير لا يهم لم تنوف انفسهم الى الجبل وان الذي يكون الجبل
 فهو الملك يستحق السرير من اجل اية اقام النوني وظهرت له نصير
 العيان واخرج الساطن من اسر اسر وما سده ذلك من فعال
 الصالحات والحيارات وهم يشنون ذلك ولا يردعون اليه فقام
 الجبل للسرير قال بعد ذلك العاسق هذا الموضع لانهم ياعدوا ومعنى العسق
 عز الله سرات كثره وتبعوا عباد الا وانه كما قال النبي اثم ارسا
 روبا بالحارة والحسب وقوله انه لا يعطي الا اية نوبان التي كما

كان في يوم السبت ثلثه ايام وثلاث ليل كدلك يكون امر الانسان
 في تلك الارض ثلثه ايام وثلاث ليل فالمعنى ذلك ان اية نومان
 كتاب انه وفي تلك الحوت حتى اشلوه ثم خرج من بطن الحوت وهو
 حي فيه السيد تلك الاية كما سيكون منه لانه كان عالما بان
 سحر اليهود بوليه وبعوم من الثعالب ومعنى انه يكون في ذلك
 وفي الارض ثلثه ايام وثلاث ليل لان المسيل الى ارضه كان قد
 الذي لي من اجله وتكبل بموايل الساعلي اليه وبياضه من ليل
 بان يقدر الفصح في يوم الخميس الذي كانت صحبه يوم اخوة ابي
 معه قبل الملام بحسب الكرم ومن لوقت الذي من اللامس له
 بان يوروا النوح اسلمت نفسه الباطنة بغير اسجدها باللاهوت
 في تلك الارض حيث كان دم ودرسه اساري حشرهم بالجلد
 لولا يدركه السيلط المذنب لمجروا عليهم حبل صار و
 السور احد اطله وتحدوا الله الذي قد سمعوا من طين ابي
 وفي ذلك السور عبدتهم كالمعركي حي حبل المذنب وحلوا اول
 ذلك قول الكتاب ان السيد قال للسيلط عبد ما اكلوا الفصح
 ان الذي جعله يد معي في الصفحة هو سليلي وقال لوهذا القول
 واسم السور ماض كما كتب من اجله ثم قال بعد ذلك الاول لك
 الانسان الذي سلم من السور بقوله واسم السور لاسان ماض
 كما كتب من اجله ليس هو من سمى الكلام الذي بعينه ولا هو ماض
 للكلام الذي اتي به ايضا بل به كلام قائم بذاته ومعنى به انه
 قد صلي الى الذي لي من اجله ومعنى اخر ان الكتاب يقول ان اليهود

من مرس
 يوحنا
 بطرس

الاسخريوطي لما اجد الحى الذي ناوله له السيد وخرج قال
 السيد لان هذا السور وتحدوا به معنى ان دم ودرسه
 ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه
 عندكم ودرسه ودرسه ومعنى اخر ان الكتاب يقول ان السيد
 قال لانا قد عدنا في الارض ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه
 في كل ذلك لان محمد بن ابي اساءه والمعنى ان السيد كان
 محبة لخللاص دم ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه
 لاصفة اي ان دم ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه
 الطلة ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه
 بغيره ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه
 لمظلم والجميعه انه كان في قلب الارض من بقاء يوم الحشر في
 الى الله لاجل الى كتاب فيها فباسم من السموات ودرسه ودرسه
 كملت الامام واللبان لان يوم الحشر في الله لاجل ودرسه ودرسه
 ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه
 وقد قال في الكتاب يشهد انه في قلب السابعة من بقاء
 يوم النوح غصب الارض كلها طلة ودرسه الى السابعة اليها
 ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه
 التي است ليله والصو الذي لي بعد الطلة يوم ما في ذلك
 اسبب ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه ودرسه
 ايام وثلاث ليل فيقال ان بعض الانا قد رد على قائل من انفسه
 فقال بل الله الذي غشت الارض اياها كانت يوم النوح واليوم

الواحد لا يمكن ان يعد يومين لان احدهما اسمه اليوم واليوم
واليوم لا يجوز ان يستمر هذا وجه لا يصل ذلك سمعنا ذلك
الناقي انطاله ان السلك الذي فيه عنت الارض
اطل لم يكن اسلم الروح ولا دفن ايضا وسميها الحرم حانه
في هذا المفسر واما ما قاله بعض المفسرين قال ان السلك في
يوم عيده واجتفت ليلته الله فكان يوم وليلته واما بيده لا حده
فاصبه بخارها التي فكان يوم وليلته ولوم السب وليلته وظهر
يوم وليلته فعلى هذا الوجه قد كبرت ثلثة ايام وملت ليل وقال
ايضا ان مفسرين لم يوافقوا على هذا السب لا هدر من المفسرين
صا كما استأثر بها الى حين المسح وهذا مسيح لم يكن في وقت
الارض لا سمع بخوه ولا يوم الاحد ايضا وعلى هذا الوجه انط
مفسرها فاما يومها في وقت فانه في هذا القول على حث
فقال يا سيد عني بالارض لئلا امس لانهم قالوا الله لا يدرى
انتي تدريها لهم واسر اسر اساده عن نفسه وايدكون في الارض
لمنه ايام وملت ليل ان ابره الى دفع حثك ودمه للامس
عنه لم يمس فكانه اندرس فيهم ولم يدرهم لور هذا الى عسسه الاحد
وهذه ثلثة ايام وملت ليلان وقت الارض اراد به نظر الارض
فان حثه حصل في نظر الارض ونفسه انطقت الى انها ودمه
واخرجت السموس المحسوسه فيها وحث نفوس الاريا في البرود
وقد اسكنها الى يوم القيامة ولسانك يقول لور ان سلكا
هذا الخيل لا يحصى اية الاية يوان السبي وولجده اناب كبره

وقد علمنا لور هذا القول وقيل الاية في سبها يانه يوان
فقال ان الامان التي جعلها السلك كما قد ذكرت لم يجعلها لاهل
الاستحان والحرية واما كان جعلها لسانه ليعبر صا في
وسه حاله واما ما يحثي كبحدهم ان الامان ومعرفة
الحق فاما اهل الاستحان والحرية فلم يصح لهم الا يانه يوان
كما قال لهم ونسائل ان يكون اذا كان السلك قد دخل في القوت
انني اني جعلها من اسر الساطن فاسجحه دعه الى دمه
وول كان سكه القمام عند كمال الامر الذي الى من حله لانه
قد كان معان انه اراة مهرا ان يحثي يونه لحد الكرم
وقامه ايضا بذلك الحسد السري حتى ان يوسا بطرنا
اداسا ستقوم احساد نالي السامه ولا يكون لنا في ذلك
قلوب مريه ولا يداحلنا التاك فيه السله فاما قوله ان
رجال يوكي وملكه النيس يقومون في الحكم فالحا كرون هذا القول
لعمري ذلك ان يوم يوكي وملكه النيس من الشعوب العريه يوم
يوكي يقومون يوم الدين وهم منتحرون بطاعه يوان ولسانك
سبه قوله لهم وتوبهم على ذنبه وعلى انهم لم يعرفوه وملكه النيس
يوم وفي مستظله نانا اجنل عي السمرة مشفاهه حبه اب
لتسع من حثه سلك واسم لور الاية الحساده وقد ساهد من
الامان وانهم ان ما لاسا هله احد غيركم واسم يقيمون على
فساوه فلو لم يولجوا وولجوا الى الحق ولا يرجعون اليه فحق
يوتو لبطاياكم فان اردتم ان باع الهدي فاسوا ما فعله سليمان

وإنما يعني وحسب من لكم رجاء الفصله هذا ان احسن
سوسكم برك الصلاه واساع الهدى ولما ونجم بهذا التوضيح
الفاصح أراد ان يعظم وعظاما فبا من نفس التوضيح وضرب
لهم هذا المثل فقال ان الروح القدس اخرج من الانسان ياتي
ممكنه ليس بها ما يطلب راحه ولا يجد فيقول حسد ارح
الى من الذي حوحت منه فيا في هذا الحان فارعا سكونا سونا
معنى ذلك ان الذي يسمع بها ليس وساهد انك اصعد
سوا ان المجره والخرج هو ك الصلاه من قلبه لونه ولا يمكن
نباته فيه لما قد شاهد عيانا ولا محاله ايضا في ان نفسه
سودا ويراج الى طريق الهدى واساع الحق فان هو قوي عزمه
على ان يسير سيرة العصور مع ايمانه فهو اذ استحق محبة
الذي يمشي في وسط وصايات التي في محبة القربى وتكون له
سهو العنصر في القناعه بالعباد السجده وتفي بحول وابتدأ
العدل والطراح الما في اذ هو على هذه الوصايا صار كالمكابر
والعصايل وخال من الكفر والودا ان فان هو في عزومه عزم
قد حصله ورجع الى سيرة الاولى في حشد من عزمه مواك
الساطين ونفذ عن خمس شبرقة ووجوده عن استوت
في طوبى ووعظ عليه بعد انساؤه وكثرة العجب وعظم الشقه
التي ناله في هذه السيرة التي قد تقدمها فان الخندق وما كان
الحق في هذه السيرة سقط من محقق وتعدى من تلك الوصايل
ويصير بينا فارعا من الساطين و قوله حسد بهدث بعد

معوه سبعة ارجح احسن سراسه واني وتكبر هاتى في ذلك
ان الذي قد اعد عتقه محبه الله فايتاره وتعدى من وصاياه
واعده سعة سكا الساطين فالسطين الذي كان فيه اولا
وخرج منه وعاد الله هو الصلاه والسعه الذي سكونا
معده هم سبع روايل تستصعبون الصلاه السايه لها وذلك
انه كان في عانه حب الله وتعمل وصاياه صار يصعد الله
الله وتعمل سعة الساطين وكان في عانه يترك طلبا خليه
فصار يصلاه فابول كان في عانه من صوره العين
صار في صلاه زنيا فاستخاضه ايمانه فانهما بعض الصلاه
صار في صلاه شرها سارا كان ايمانه يفي في الحق صار في
صلاه معاد بان شهدا لورد كان في عانه بونر لودل صار
كبرياء وطوبى جايوا كماله كان في عانه تحس قاربه صار
في صلاه لعه وعن والديه كان في عانه بطرح محبه المال وتكون
له صار في صلاه خروا على حقه ومعتبط الخفظة وقوله
فصبر اخره ذلك الانسان سراسه ولنه تعني بذلك ان
الشرا الذي كان في اولنه ايمانه هو ك الصلاه فلما اجم ايمانه
وعمال اعمال الصالحات لم تركها واسى عنها انصا والصلاه
الاولى العتق والرفق والسرقة وسهاده الروى وعذوف
والادب والجور والحرص على ساع هذه الدسا من هاهنا
صار اخرته شرا من ولنه والسايل من هذه الدسا من قد
رجعوا عن الايمان واعمال الفضيله يقطع على جميعهم يعمل هذه

الورد اهل و قد را ما فوما كبر ارجعوا عن الامان و جعل الحسات
وما علموا ساس هذه حى ما توافعال بالانصاح ورسقيا
الله تعالى ذكره لا تخاري على الافعال الماهرة لا تغير ولا تنس
فاما التجاره هي تكون على حسنة والصبر ومعلوم ان الاسقام
عند الله والماس عظم دنا من قيمة الورد ابل الموصوفه لان
العتل محسوب من وصافه اى مكران كور ولذا ثم هو لا
لدى قدر رجوعا ثباتهم عن الامان وتباعد والنسبان اذا
امسك فربما احد طائفة من عدوه بغر حائل يحون بهم
مع بعد من الله تعالى هل يغفرو عنه ويترك له ماله على من
الحوائم شتوي منه جميع ماله عليه من الحق تغير راحة ووعا
ان لجو رعله مع ذلك جورا عبقا من اجل شاة فلهذا النى
اكتبها بانعداد من الله تعالى على ذلك ان اتساعهم من اجل
الورد اهل هذه الموصوفه وعيها انا هو من اجل الموانع الى نعيم
عن افعالهم فيم مطلوبون بها على حسب ما بهم وصارهم توفيقه
هكذا يكون هذا الخلل السرور يعنى بذلك ان اليهود الذين كانوا
في ايام ظهوره ولم يوسوا به بنضافه على محاذاه في ايامه
على صلاتهم من اجل ما فهم وكفرهم بما شاهدوه من ايات الله
وقدومهم عليه بالصليب استعد عيوبه وعدائهم فاما حواءه
لذلك قال له وهو يعلم النعم ان ملكه وحوالك مراى صلوته عند
ما اوى منك الى المسلة ان ها ولا اى واخوتى من صبح مسه
الى الذي في السموات هو اى واحى ورمى المعنى ذلك انه لم

نطرح على امه واحونه اليه واما الورد الصبر عنهم من اجل
منعه نخرج منه علة الذي هو الدوا الشافي واعلموا ايضا
لا يعوق عن الاعمال الى مرضى به شى من سوء الدسا ولا اختار
على محبة واعمال وصايا لا اب ولا اخ ولا ام ولا ابن
السرور قال من اجل الحسنة والقدس من الورد
يا معلم ان بر ما اية لان جميع الاعلامات اصعبها الرب عبد
ايه دكا لو اعملوا بها كلها با فكا رف السوا بها من المثلن بل ذلك
كانوا يطلبون منه علامة من السائل اذا سألهم القبيكة لاجرة
لاهم من المذبح بعدوا من الله الابا فسقوا وصنعوا لهم
العمل وسجدوا له مثل الله وهذا لان لم يعملوا الا بى ولا اسوا
به ولا ما لعلامات اى صنعها فداهم تحسب قد سقوا
ان سمعهم المسلة الواجزة واما يونس فهو شبه وستان
يظهر السبع سل ما ان يوسن طرح في البحر وصار في
بطن الحوت فكذا الرب لما الى العالم وما داد به هط الى الخيم
لخلاصا مثل ما ان يوسن وام بقة ايام ولب لاني نطن
الحوت فكذا هو ايام بقة ايام ولب لاني نطن لاجرة
اساسوس اسقف بوسن بوسن بعد ايام ولب لاني نطن
ذكر مرفس الا لخل من بلك ساعات نوم المحو اى صلب
الى سب ساعات وكانت الظلمه صاد يوم ومن سب ساعات
الى سب ساعات ظلمه صار ليل فكذا احب الذي يعمل كل
ساعة ومن سب ساعات الى سب ساعات صار يوم وايضا

الله الذي قبل التمسك صار للناس ويؤمنون ويؤمنون ذلك يوم السبت
 والله لا يحدث خيرا في قلبه الا بما ولى الله انما هكذا
 انهم وهذا الذي سمعته النبي لما قال في كتاب الربوة انك جعلت
 اياي عبيد اى بها تبيت سرعته ووقاكي لا تسمى عبيدك
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه انا في هذا
 بعد هاتين يوم الجمعة الذي لا سلم فيه الروح عاصم مع
 ساعات لحسنها يوم وليلة لان الموتى قد اسدات هذا
 على يدي موسى لما قال وكان الليل وكان اسهارة في الجمعة الهوا
 ود ودا يصا يقول من اجل ذلك اليوم ان مثل طرفة كان
 صباة وانصار كرميا النبي يقول من اجل ذلك اليوم انه يوم معروف
 محو للرب ليس هو يوم ولا ليلة ويكون اليوم وقت المساء الذي
 هو اليوم الذي كان بالحق يوم الجمعة الصبح المحدث في السبت
 اليوم الثاني في هذا هو يوم الثالث رجال يسوك يومون في
 الحكم ويحاكون هذا الخيل لا يهايم بانوا كبره يوما ما وهاها
 افضل من لوانا في هذا هو اليوم الذي كان في هذا هو
 هم من الاحم وهم فليوا العروبة سائوس موسى ولم يروا ما فعل
 وكذلك ملكة التين هي يدي به انت من ارض الارض لتسمع
 من حبل سليمان في ذلك قال بهاها افضل من سليمان لان ملك
 هي من وصعده في طبعها اهل الخيل موت وبعد الصدف
 وحان لتسمع حكمة سليمان قال ان هاها افضل من سليمان
 الذي هو الله اكله فاهل ملوكي ملكة التين هم يدسون في يوم

مثل

في ادم الا يوفيه لا يقيم لم يروا سا ولا يمتروا ولا علامه وانما
 فالهونم نوسوا بها قد شاهدوا من العلامات ان الروح
 الحق لا يخرج من الانسان بالاسكنه ليس فيها ما يطلب
 راحة ولا لخذ وهو لجدد روح الى من الذي جرحه منه
 في يوم السبت قال داهاج بالاساس من التهودا الذي
 نصي الى مواضع ليس فيها ما يعنى اسر ليدرس في نصيب
 حسد يقول ان يعود في من الذي جرحه منه ما داهاج جرح
 فارعا سطنا نوسا اى انه يحل خوليا من ذوات الله وهو مسرع
 للاعمال الى فسادها فخال من افعال الله وهو مسرع في افعال
 السطان وهو فارغ من من الاعمال الحسد منه المعده للارض
 عند ذلك ياخذ معه سمعه اذ واج احث منه وانا في سبي
 منه فيكون اخره ذلك الانسان سراسر ولله الذي في حشد
 النبي لا لجدد في روح الجودف الذي من قلبه الايمان
 لخرج منه فان لم يصح الاعمال الى يصلح الايمان فان الروح السو
 الذي لعله الا ما به الذي خرج منه الجودف واما الروح
 الذي في قلبه يركبه ونصحي الى مواضع ليس فيها ما الذي هو ليس
 الا ما لصلب واحد ولا لجدد حشد يطلو وسوف معه سمعه
 اذ واج اخر سراسر منه كذلك فعلوا اليهود فاموا على رب العبد
 وفسلوه وكذلك صار باحتوتهم سراسر اولهم لمن اجل هذا
 اعاذ النول هكذا نصيب هذه الفسلة وبها هو تكلم اليوم واذا
 امه واحوته فام حارحاط يملكون بكونه فعال انه واحد بكم

واحولكم مراظفونكم فاومي مد الى الابد وقال ها ولا ابي
 واحولكم ويرجع مسه اي الديكة السموات يوحنا فر
 قال له لم فعل هذا انه يرفض ماله واحوته ولكه
 علمنا ان لا نفهمنا يا ابا وافاربا اذا كانوا عرصدن في ليس
 سمعوا سوا ادم يصع يسبه الاب الديكة السموات
 وفي ذلك اليوم خرج يسوع من الهيكل وجلس على
 حرج كبير حتى صعد الى السمعة وجلس وكان الجمع كله قائما
 على المشط وكلمهم بالاسلام فابلاها هود سوح الرابع ورع
 وفيما هو يدرع سمع بعض على اخرون فاست الطير والكفة
 وبعض سقط على الصخرة فحسب لم يكن له ارض كثيرة والوف
 اسرى اذ لم يكن له عوا رصة ولما اسررت شمس اخرجت
 لم يكن له اصل شجرة بعض سقط على الشوك فطعم السوك و
 وبعض سقط في الارض الحرة فاعطى ثمرة ثوا حرماته ولا حرم
 سبي ولا حرم لمن له اذ ما من ساهان فليس في فخر
 اله بل لاسد وقال له ما اذا يكلمهم بالاسان فاحيهم وقال
 سم اعصم معرفه سوا مملكت السموات وانك لم عوطا
 ومن كان له يعط وود ومن ليس له فالدك له فوجد مسه
 فلهما اكلهم بالاسان لانهم يصرون ولا يصرون وسعرون
 ولا سمعون ولا يسمعون لكني سمعتم سوه اسعوا انما ليس سمعوا
 سمعون ولا يسمعون ويطر سطررون ولا سطررون لول

٢٢
 ٢٢

سأل
 ٢

سأل
 ٢

علط فلب هذا الشعب وبعثت اذانهم عن السماع وعصوا
 اعصم لئلا يبصروا باعصم ولا سمعوا اذانهم ولا نفهموا
 يقولهم ويرجعوا الي واسمعهم فاما اسم بطول لا عكم
 لا يوا سطو ولا اذ انكم لا بها سمع يقول قول لكم انكم اسر الاسا
 واصدقونك شمع واان يروا سارا يسم فلم يروا وسمعوا ما سمعهم
 فلم سمعوا اسمعوا اسم مثل الوارح كل من كلام املوت ولا يسم
 بالي السر فحطف ما قد درع في قلعة هذا الذي درع على الطريق
 والذي درع على الصخرة هو سمع الكلام ولبوب بعده يدرع
 وللسر له اصل لكن في زمن اسر اذ كان صيق وطرد
 من اجل الكلام فملوت يشكك والذي درع في السوك هذ
 اذ سمع الكلام فسمو الكلام فيه اهمم هذا الدهر اذ سمع
 اذ سمع فملوت سمع ثمرة والذي درع في الارض الحرة هذ
 الذي سمع الكلام وسمع فمعطى ثمرة ثوا حرماته ولا حرم
 ولا حرم ليس ووصوبهم سلا احر فبالا نسه ملوت سموات
 اسما مار درع درع احد في حفلة فلما ام الناس جا عود درع
 رونا ووسط يوح ومضى الى بيت الفخ وصنع درع حسد فظهر
 الوان فجا عود رب البيت فوالا اله ما سدا اسر وبعث احد
 درع هذ هذ من صار فيه رفا فبال لم يرحل عود
 فحل هذ فقال له علة اوردن بذهب فجمع فاسا هو فقال
 له لا اسأل الخوا الرون فسقط معه الحطة وعوها سا
 جمعا الي دما الحصاد فوال الحصاد من ارحوا الروان

الذي في سموات
 الذي في سموات
 الذي في سموات

٢٨٥ وسدوه حرم يعرف فاما النبع فاحرمه الى الهراي وصرح
 لهم سلاسلهم فاما انفسه ملكوت السموات حده حوله احدى السلاسل
 وورعها في جعله كذا بها اصغر الراربع كلها واذا طالع صار
 اكثر من جميع النقول وبصره منجوه حتى انظر السما يستل في
 ذلك اعصابها وكذاهم من حده قال في نفسه ملكوت سموات حرمها
 لم يرد حده اسراء وحمايه في ثلثه اكيال في حق واحد من جمع هذا كله
 والذسوع للجمع فاما ان قال ويعدو من ركن كلهم هذا من مافيل
 في سبب ان كل واحد في ملكه لانه من الخصائص من كل اسان يعلم
 ٢٨٦ حسد يركب جمع فجا الى سبب الخا اليه فلا سبب والوا فسر
 لما مثل لروان الخقل فاحاب وقال ايدي ربيع الربع للفسل
 هو اس لاسان ولخقل هو العالم والربيع للفسل هو سوا ملكه
 و يرون هم سوا سويرو و يحدو الذي رعيهم هو سبب
 وللخصل هو سوا لدهم وللخصل هو سبب
 ليعودون ارون اوله وخوف باب ركهذا يكون في سبي هذا لدهم
 يرسل اس لاسان سلاسله ولخقل هو سبب ملكه كل السكون
 وما على لاهم فلهوهم في ارون اب ركهات تكون النكا وصرح
 الاسان حسد نصي الصدع من سلاسلهم فملكوت اسان في
 ٢٨٧ سلاسل اذ ان سامعان فلهوهم في نفسه ملكوت السموات
 كبر لخصا في جعله وحده اسان فحاء ومن فرجه نصي باع
 كل حي به وسبب في ذلك الخقل وايضا سبب ملكوت سموات
 اسانا ناحرا وطلب الخو هو للفسل فوجدده قسوه التمس

نصي و باع كماله واستأجرها وايضا سبب ملكوت السموات
 سببها الفست العذرة فوجت من كل حسن لما امتلت لطلعوها الى
 الساطع فحسوا وجهها الخبا في الاوعيه والسرار رموه
 خارجا فكذا يكون اسها هذا الرسا فخرج ملكه و يرون
 الاسوار من وسط الصدعين و يلقونهم في ارون الساتهاك
 يكون النكا وصرح الاسان ثم قال لهم يسوع انهم هذا كله
 والوالع ما رب فعال لهم من اجل هذا كل كانت سلاسل ملكوت
 السموات سبب اسان سبب الذي يخرج من كبره حردا وورما في
 فلما اكل يسوع هذه الاسان اسفل من هناك وحالي بطنه وكان حده
 يعلم في مجامعهم حتى انهم يهتفون وقالوا اسان به هذه الحكمة
 والعهود التي هي هذا هو اسان السرمه سبي يوم ونحوه يوحنا
 ويوسا وسبعان ويهوذا الس حواءه كلهم عدا قراين
 هذا كله وكانوا يسكنون حده وان يسوع قال لهم لا تهاونكم
 الا في المدة وبعده ولم يصع هذا ان فوانك كبره من اجل ذلك
 ايمانهم في معلوم ان سبب المدايح والدي للفسل سبب
 في الفسوه الرتب الا لفسل لا السلا فاما قوله عن الذي سقط
 في الارض للفسل وانه اعطى له لحو حذمانه ولا حوسس
 ولا حرم لفسل فاما المعنى في ذلك ان الذي اعطى له لحو حذمانه فهو
 الذي فعله في ان العصال يرمي الحيا را ياضم برصاد وانه
 يغبر داعمي ولا شيبه من المصدقه والصله والصلام وبرك
 الكبريا والسبهوات العالميه وما لحوي مخوي ذلك في طلب

والله

حرارة اخرى فان كل بر يعلو بعوض عنه في ربه الذي يعطي
للأحرس من هو الذي يعلو له اذ ادعى الله في حلا في لا
وسه ولا خضر فان كل بر يعلو بعوض عنه سائر واما الذي
به حل الخبز كرها من سائر حبة اما للعلة محاسن واما استحقاق
من الناس واما على حكم الاعتصاف فانه يعطى لمن فهدت
مراتب قد منها الرب ليعلم الاول سائر التي يعطى وتقول
اعمال القضاة التي ترفع من نفوسهم حتى يحصل لها اجر والكرام
اذا لم تكن اخر ايضا يصنع فيما يخص احساسا واما في هذا ان
منها ايضا عذرا ان الذي يعطيه في هذا الدنيا اعتصافا لا
يصعبه الله تعالى بل يصعبه لنا الواحد لمن وهكذا
جميع افعال الذين التي يختص على اعمالها تضعف لنا من الله
بواحد لمن وذلك ايضا بهذا المعنى ان الذي يعطى لا يعلم
ويعلمون عليه ويعلمون اعمالا لمن يفرأضه ولام سيرة
يعلمون جميعهم فولا سائر واما الا ان كل واحد منهم يعطى على
قدر ما وصل اليه في اعمال الفصل في القول في واحد
والعطية شلونه لا به فوي سائر سائر جهات صحته صلا
لا بهم من سائر كبره العانة به بالفصل وهو قد منه في
اكتساب الخصال في سائرهم من عيانية بالفضيلة واكتسابها
دون ذلك فاحذرنا انه يعملها ولا يقول وليك فانه يوصل
كل واحد منهم الى موضع استه به فصلته او قوله من له
اذا ما سائر ان يبيع يعنى بذلك ان الانسان الذي

يشتى هو صالحا ثانيا للوحي الله وتكون نفسه مخلصه
اذا سمع الكلام الذي يودي الى سائر الفصله نصت باديه
الى جماعة ويصرف ذهله الى عانية فسال سائر ان سائر
على حاله ليعر حائل واما الذي ليس له هو صالح يسمع لوي الله
ولم يكن صحوا في احوال من فانه يسمع ولا يعلو ما يقال
من اجل سائر سيرة وصورة فلا يوهل لا سائر سائر
على عارة لسله الى الياس او قوله بل لا سائر اسم اعطيتم
معروفه سائر ملكوت السموات واولئك لم يعطوا سائر
له يعطى وينزل من السائر والذي له يخذله اراد بذلك
ان يصح في اللسان حبا شديدا لا يتم كانوا يعطون سائر
بانه لا يعلو له ويزعمون العلم سيرة ويتأروى على احوال
به ويزعمون انهم لم يعطوا هذه العطية الا من حل محاسن
على العلم شفاوه فله وحده وانهم لعل هذه العطية
يزاد من حلول روح القدس فيهم الذي يعطون الواحد
الكمال واما الذين سيعون التعليم ويعلمون احساسا ولم يكن
لهم ما يكون سائر خبيته وصارهم سائر الى هذه الدنيا
لربله ولدانها الوقتية وزخارفها الزمنية وروادها لوعده
بذلك السموات هدر باطل وقول لا صحة له فلو اجل ما يتم
للمنة لا يعطون لغيره والذي يعطون من احساسات تولد
سائر لا يتم كانوا يظهرون باعمالهم ايم دوعنا بدسعود
لغنى الله وصارهم ونياهم تضادا معانهم وسائرها فليعلم

بأكرامهم للسلالة وأعطاه الطول لهم فان قول اسعيا النبي قد تم
وسمى ومعنى من الربيع الخلد والروان قد سمى الربيع
الاخضر وأما قوله اسمه ملكوت السموات حبه حردن
احدنا اسان وررعها في جعله لانيها اصغر الدرايح كلها
وإذا طالت صارت أكبر من حرج البهون وتصير سحر حتى
ان طمس السما استطال في اعصابها يعني بذلك ان حبه الحردن
إذا قبضت بعد فاسل الدرون وهدت اصغر منها كلها وهكذا
الذين هموه واسوانه كانوا ائقوا اسان من المال والعالم واقليم
عدد اواذ اسانهم فيسوا باحقار ما كانت وحدوا الصغر منها
واحقار من كل وجه العالم مما لا تحصى فاسن واسعهم بابهم
سليعون في الذرة حتى يوقوا الام كلها ككثيرهم ويعظم قدرهم
الى ان يصروا كثر السعويين رعايتهم فمستطون بطلانهم وقال
اسنا لعقل المسرير ان حبه الحردن من صايتها ايها التي تسمى
كما تسمى غير فاسل البهون وهذا هو المراد في قوله ايها الصغرة
فشيئت بالامانة الصغرة اسمها وايها اذا بدعت
الاسان وقلها بولاصحها اسمها ايها الصغرة الصغرة
حتى ربه تصير مودحها عمارا شمسنا ر مصايله وبلغ سريره
واما قوله اسمه ملكوت السموات حبه اسوانه اسوانه وجبانه
في ملته اكلان من واهجر الخبز اراد بهذا القول ان يكون الامور
في الناس الذي يورده فعان ان يورث لا يمكن ان يكون الا قليلا
وانه انما لا يورث حله الا طمس التي منها قوام الايدان والذنب

اسوانه وسعونه كانوا محمدين من الناس من العبر وولد النور
مقالهم انكم سكتون وروسا على العرف المثلث لان كنت من
من اليهود والاسوانه والوعيد يتحولون على انهم الى شئ الذي
كانوا عليه وسهم من فيه وسعونه وروا الى الحق انهم سكتون
لحق امرهم وتكون ما لراي واحدا في قولهم وشراي وتبدل
هذا يقول بكلام السورة ان بامنا في علمها هو حفيضا وسورا
عن الناس والمجرب اذا هو المذهب المسيحي الذي قد ملكه
الدلائل والادلة اكمل في السورة فأتى الحق في السورة
ويصرون مع السورة المسيحية طامعا واحدا وقوله اسمه
ملكوت السموات كثر جمعها في حقل واحد اسان فاسان
فرجه معنى ما كل شئ له واسان في ذلك الحق يعني هذا القول
ان شئ لا هو المسيح الذي اجتمع في اسوانه هي الكثرة المحيية في الناس
الذي وجدوا فيهم اليهود الذين كان لهم دين الله عبادة حوله
ولما اسسوا لادلاله الاسان والاسان على عظمة هذا الذي
واكتسبت لهم اسواره ومعاسها دخلوا لحياتهم في الانبياء
والروح وساعده على شتم الاولي ورد غنوها وصارت عديم
كل شئ كما قال بولس الرسول ان ملكة الانسا التي كانت عديم
ولها عدد بها حبرا اسان المسيح الذي من اجله خسرت كل
شئ وعزوت ذلك كالزبل لان نزع المسيح او قوله اسمه ملكوت
السموات سمايا باسرا بطل الخوف من الخلد فوجد ربه كثيره

التي تسمى دماغ كل اله واستراها اذ اذهبا المثلان وكذا
 المثال الذي قد لم يعمى بالانحراف اليك لطلب الخوض في
 الدرس ليم بصيره بالامور المعقولة انصافا فقه ودرجوا ليعلم
 د رس الخيرة والعلم حتى يتم فيما يصلون الى معرفة الحق وعي
 بالدره عن الامانه المستعملة التي هي الحق الكامل بها يكون قول
 جميع الخبرات ومعلوم ان الحق الصحيح الذي به نور ملكوت
 السموات ليس هو امر لطاهر انوك علامه وليس هو انصافا
 من خارج نصب اعين الناس بل هو مستور محض كما قال الرسول
 اما بما سلكه الحكمة في الحكمة ليمس للدرسا ولا تروسا
 هذا العالم الدرس يعطون كل بما سلكه الحكمة في الشئ ذلك الحق
 كانت جميعه التي سوا الله فافوزها قبل العاين لمجد الحق تلك
 التي لم يعرفها احد من قبل هذه العالم لا يعلم لو كانوا عرفوا
 صدقوا ب المجد وعي كبره من الدره التي هي الامانه المعجزة
 لانها مما عرف بالخطا ط كره الله الارض وسار له حق انه
 اتحد بحسن العبد وفضل الصلب وما قبله وورد على
 ما هو سطور في الخيلة المعوس من عرها ما يعرف بانها كبره
 المعرف في المعنى انه باع كل اله واستراها المعنى بالاس كانوا قد
 جعلوا اتحادهم د رس الخيرة وانعلموا كني يدركوا الحق وانهم
 لما شاهدوا التواهي والمجرات التي كانت ظاهرة على السند
 والاسنة طوعوا بالامر الذي كانوا اسعوا انفسهم لطلبه
 وعرفوا ان هذا الامر اسرار اليا يعوق البشرية وصعفتها

حسد كمدت لخارتهم عليهم التي هي د رس الحكمة والعلوم ود
 نفاها عند فم قهرتها تركا كلبا ونعوضوا عنها بالامانه المستعملة
 التي اسودوها بما كانوا على كونه ويعتدون فيه من العلوم والحكمة
 وقوله بسه ملكوت السموات شسكه العرش فحسب
 كل حرس فلما اسللت اطعوه الى الشاخي فجلسوا وجمعوا
 لفسادية الا عبيد والشرار رموا حارها هكذا تكون اسها هذا
 الرمان خوج الملائكة ويرون الاسرار من وسط الصدور
 ويلقون في ابواب الباطن هناك يكون النكا وصبر الانسان لحي
 ان الشسكه هي العالم الاخيل واللايات التي تعصدها والسر كتم
 الناس الذين يسمون من كل مكان وليس بحركي حوالم على نظام
 واحده اعمالهم لان منهم من يدبر سميره البصيلة وطبقاتهم
 عموما وبه فيها وسفهم من يدبر سميره مصادره لتلك اسيره
 للحسنه والادجات الاحمره من مثل الملائكة ها وكذا من اولئك
 وان كان الموعود قد احاطهم من اجل الاعمال ويرفع اليها الحق الدرس
 قد تقربوا الى الله بالحسنة واعماله البصيلة التي مواضع النعم
 على ودر طبقاتهم ونضع الظلم من الذين عملوا اصد البصيلة الى
 مواضع العما ب وقوله من اجل هذا كني كاسيت ليد ملكوت
 السموات بسه اسرار رب بعث الذي يخرج من كبر محمد داود
 فعلى هذا القول والاحكام لدرس محمد وياووسوس من اليهود
 ما سئلوا من موسى العسفة على معرفة الحق ولخطون بسه
 المعوز على ما هي عليه ويولون بها فوجد الحور واجمع الحكمة منها

وصانعنا من كرم المعاني لم يسلهم كالانبياء بل يبعثهم الى الخلق
 اليهود ويهتتم من العالم السيد وابانه التي يصنعها لانهم
 كانوا يفتخرون من كرم كلامه ومردادون معاصي الانبياء الى
 نفعها وتكريرهم اذ هم ذكروا يوسف تكلموا كانوا يعبدون
 ابنه اونه موسى كانوا يرون نفعه على عظمه
 وحلاله ولقد كان الاحد منهم ان يعطيه اعينهم لما يعطيه
 لابل الناس بما شرفون هذه الدنيا ويجلون من قبل النجوه
 التي لهم فقط ودان ان الطبعه واحده للناس كافة والامانات
 التي يصنعها فانها دليله على ايمته فالاباعد منهم كانوا يستحقون
 من حركه كلامه وما يعاينوه على سبيل الواجب والافارب
 كان ينجيهم من الذين يقتلونهم ويحرقونهم ويجوزونهم ويجوزونهم
 نبي الا في بلدته ولم يصح هناك قوات كثره من اجل ذلك
 اعادهم الذين يقتلونهم ويحرقونهم ويجوزونهم ويجوزونهم
 ليردع من ذلك خرج يورع هو اسرائيله الوحيد الذي في الي
 العالم ليردع كلام الاخيل في قلوب الومس من هم الذين دفعوا
 على قارعه الطريق هم اليهود والارومس وكل راطن قليل
 الامانه ويقول الومس بالله لانه ذكر انهم سقطوا على قارعه
 الطريق فاب الطير واكتنت الى الارواح الحسه التي اخاد بهم عن
 الطريق من هم الذين دفعوا على الصفا هم الذين يعوبون اناموسون
 وانفون بايما ما هم قساة القلوب ونبات رديه الذين يعلون
 القول بسوعه ولسلك فيهم اصل ولكنه جبر بشوقه فاد بالهم

فمنهم الذين يرون نفعه على عظمه

اصطهاد قليل من اجل الامانات او في حال من عروق النصابيل
 عند ذلك معدونه بشكون من هم الذين سقطوا من السوك
 هم الاعبا الذين ليس لهم رحمه الضموم هذا العالم الدامل الخبير
 السلام الذي لا سبعا وصا ما الله بهم كس هم هذه الدنيا ولد
 انهم لم ينجوا كلام الوصيه فيكون ملائمه من هم الذين دفعوا
 في ارض حديد هم المومنون الذين يعلون اعمال الله المستقيمه
 ومن الذين امروا ما به هم السهرا والعداء الاطهاد الذين
 مومنون الولد الحبيب كل حين من اجل طهاره عذرهم وانكده
 والرهبان والعلما من الذين يعلون بملاعن من هم الذين
 امروا واستمن هم الاخيار الذين لهم الدنيا وحطوا انفسهم
 سلك من ليل موده مثل الذهب في المجاهد من المتقسين بالمدح
 الصالح من هو الذي يمتثل من هم الذين لهم موده وهم يحفظون
 احبتهم بالظهن فمعدم الله ملائكه وقوا له ملادا
 تكلمهم باسئال فاحباهم وقال اسم اعظم معوفه اسراء
 ملكوت السموات اولئك ليربطوا ومن كان له يعطى ويور
الذين يقتلونهم ويحرقونهم ويجوزونهم ويجوزونهم
 السعفه بالمسيح ولذلك زادهم كمال النصابيل ان لهم ويرادون
 والذين ليس لهم شيء هم سعب اليهود الذين ليس لهم امانه
 بالمسيح فالذين كانوا يظنون انه لهم من حطط الاموس لوجد
 سميت مثل الحروب لهم فاي لا تسبه ملكوت السموات اسما
 وروع وراع احمد في حمله با غر وجرش فيسرق فيهم هو

الانسان هو الله الكلمة الذي تجسد من اجلنا بلا غدار وما هو
 القاتل هو العالم والبرع الصالح هو ساره الخليل من هو
 العدو هو الشيطان وما هو الدواب الذي من الخطية هم
 الاراطفة المحدثين وما هي الخطية هي تعبد الامم الوثنيين
 ومن هم الذين طلبوا الى صاحب الحق هم القديسون وماذا القلوب
 التي وب الخصاص هو نورها الدوسية ومن هم الخصاص من هم
 الملائكة قال بطرس حرموا حرموا الذين هم جميع الاراطفة
 بعضهم مع بعض الدماء والقتل مع جماعة السجوة مع من شهدهم
 من هذه الطوائف مع اسامهم واما الخطية اجمعها في حرام
 الذين هم القديسون الذين هم حوت في خزائن السما الذين هم القديسون
 مثل ابرصوب لهم قالوا لانه ملكوت السموات حمة حود
 احدها انسان ودرعها في جعله لانه اصغر الررايح كلها
 عرفت وروى في يده وما هي حمة الحود هي هذه الكلمة الذي
 يواضع من اجلنا وصار دون الملائكة قليلا من اجل الجسد
 لانه قال انه درعها في الارض يعني تجسد وصار انسانا
 احلنا وتقلب معنا في الارض ما ذا المعنى الذي قال بها طالت
 اعني وما منه من الاموات صاروا لسانا معجزة تعطي لسانا لما اعطانا
 حسد ودمه المعنى لانه قال نالي طير السما وتستطيع ان تصعد
 هم السلامه القديسون في يدهم في يدهم قالوا لانه حمة الحود
 هو العلم الخفي الذي يحرق في قلبه الذي في قلبه والخطية
 التي كانت صخرة في الاول فلما كبرت وطالت من بعد السامرة

صارت سمرة الذي هو المسيح الذي يشرب في لقطار الارض
 حتى يظلم السما ياتي وتستطيع ان تصعد لانه سمرة
 اليها الساكنين مع المؤمنين الذين اعتمدوا والصلوات الصالحة
 التي البصائر المتأيين مثل ابرصوب لهم قال لانه ملكوت
 السموات خيرا اخذته امراه وخشانه في يده كمال ذبيحة باختر
 الجمع في حوزة في يده في يده في يده في يده في يده في يده
 الارض في قلبه لانه ايام ولدت لسانا في ان يرحى استفي العالم
 ملاهونه في يده في يده في يده في يده في يده في يده في يده
 حكمة الديالاب في الخفية والمحب هو روح القدس ولدت
 اكمل السمع الحسن والروح والروح هو روح القدس الامانة
 المعونة الرسول في يده في يده في يده في يده في يده في يده
 المعونة والروح هو الامانة السليمة والمنة اكان في فوق
 هو الاعراف بالالوت المعونة الابن الاس وروح القدس
 في يده ملكوت السموات كبريائنا في حقل وجهه انا في يده
 ومن وجهه يضي باع كل شيء واسموي ذلك الحقل في يده
 تنزهوا في يده في يده في يده في يده في يده في يده في يده
 والروح الذي اصاب الكثر هو يوسف الفخار وكل شيء له
 هو سهوات في يده في يده في يده في يده في يده في يده في يده
 في يده في يده في يده في يده في يده في يده في يده في يده
 وللعمل هو مجمع السلاسل الاطهار والروح الذي وحدها هو
 سعب الامم الذين تركوا اعينهم عوايه الشرور الاولى التي في

الذي ولد المسيح من مريم العذراء على عهد لما مات اعقبا راحه
اولاد و هم ارسلاوس و بطيقوس و جيلس و اغرياس
و كذلك رسلنا من بعدهم بعد اسة واستمرت حاله تسع سنين
ثم عزله او غسطن قيص و قلدا الامر لاخته بطيقوس و سماه
هيرودس على اسم اسة ثم عزله و قلدا الامر لسليل احبيه ثم
اعزله و اعاد هيرودس استمر في الملك الى وفاته او عظم
مصر و لما ملك طساروس بعدا و عظمس ابني هيرودس
على حاله و هو الذي ساطر به و استقر لها هذا الاسم من اسم
الملك و في السنة الرابع عشره من ملك طساروس ولد
هيرودس دسما لوجب صرغه و قسم الامر الذي كان بعده
على اربعة اسما فابني هذه منهم سما واحدا فاعطاه بطيقوس
السلطه سما و لاوسلاوس و هيرودس سما و بطيقوس احبه
سما فادام لخل الشير في وضعه موت ذلك فلا في حكاية امر
هذا و ذلك ان مرقس صده بما كان اولاد و مرقس و لو فاضباء
سما صا و له احيرا و كلهم قصدوا الحق و اما مول هيرودس
لعل انه ان لوجب المعداف و دقام من الاموات في لجل هذا القوا
يعول به المعنى ذلك ان قوما كبيرا كانوا اسمعوا بالامان
الى لجلها السيد المسيح يقولون لعله لوجب و دقام في
هيرودس يوم هذا الامر و في حله و لما احرف السيد ذكر
هيرودس و ما قد قاله في لوجب العذراء و اضطر الى ان
نصف ان لهرودس الذي قتله و ذكر السيد الذي كان فيه

منه
سما

لا حله ليعلم الذي بعد اسة رة او يسميها ان لوجب اسات كسان
الامان و بعد موته لم يكن له برهان ظاهرة و معنى قوله ان
لوجب كان مول لهرودس من لجل هيرودس و ما سراه و ليلس
ابن لجل ليلس يكون لكه و حله لان هذا رجاسه عا و ذلك
ان ماموس المورا لا مادان بان بروح الرجل مامراه احبه في
حياته و لا بعد وفاته اذا كان له ولد و ليلس ان يقول ان
هيرودس كان من الامم العروسه و الذي دعا لوجب الى ان يطله
عما تشبهه سه ليلس اسل الخوا و ذلك ان شوكة ليلس
كانت قوية و لا سيما في الوقت الذي تولي علمه و لا طس
لانه صمد سلاوس و ليلس لجاه الى حمامه و صار و اكاهم
تمسك ليلس ماموس المورا على لجل المورا لليهود و حتى ان
سب قوا من منهم صاوت اشنا هيرودس و قرو و واحد
لست موالا و حتى لاسهود لعتوها ما هيرودس ليلس من لجل
مول ليلس لهرودس و كان قصد لوجب لوجب لهرودس
حتى انه يصير في لقط و لا يكتف الثلثه و يمسك ماموس المورا
شليم و يصدق ايضا عن حب فاضع عبد السعوت كما جرت
عاده الاسما و الامان الذين و عظم لاختصر و غيره و اما قوله
انه كان سلاوس لهرودس و ذلك انه كان يوم موله لان العاده حله
لكم من الماسن ان يمتد و اسل ذلك فان يكون كل واحد منهم
اذا اني المرم الذي ولد و في على حكم التاي في كل سنة لجله
موسما و يسم في بهما تقدر عليه من ملاد الجسم و هكذا

كان يعمل هيرودس في ذلك اليوم واما قوله ان هيرودس حزن
 لما طالعته من اجله ما سمع حيا فهدا الحزن لما كان على
 سبيل الصبح وليس هو حزين على الفسقة وذلك انه كان يريد
 نسلا واما كان حزين على ان لا يتركه كان عديم مثل بني ايماء
 ذكر القسوس هذا من اجل ان القسوس كانوا يصومون كل شيء كما
 كان وكراسوهم عليه ولم يمسروا سائر اسبابه واما قوله
 الصلوة ان يريد ان يعطى من اسلوحا في طين لافا اسلحا
 او صفتها لهذا وذلك ان بها من كبر حبتها عليه ليركفي روح
 بعقله بل يراى ان يصر راسه في الطين معطوغة من صاوه
 ولها وله رجسها وذلك بعض القسوس من هيرودس بالماخذ
 الراس من الصلوة وطربت بها اعادتها السها في الطين وامن بها
 ان يرفص به فو قصب واما في يرفص في حيا الارض واما
 واطلعتها الى صدرها واخرجت سها ميتة واما سها هديها
 امها على تلك الحال صرحت ومرت عاها من وجهها وميت
 لوفها وهذا ايضا من اجل انها من اجل مجترها وهوها
 بالراس حيت واما العنوة من اجل الدم فابها بالراس لا
 بطعا وان يورود الذي لا سام وان لما طر لما سمع القصيدة
 احتيا على الذين كانوا يتكلمون مع هيرودس واهلكهم بالعنوة
 ومن شاهنا وقعت العداوة بينهم وادنا الى وقت صليت
 السداسية واد قوله ان للمسل بوحنا لما دقوا حسدنا
 الى السد واهير واد راد بهذا بسحبته للمسد بوحنا في

السد وانظروا في تلك ابتاعه ليلابان ظان ان لا مسد
 بوحنا بمرودة انفرد وانفوشهم وانهم لم يقدحوا بالسله
 من ايات السد الى صفتها لخصو لفي عندما ارسلهم بوحنا
 الله وادولما ان السد لما سمع ان هيرودس في ذلك
 فطربوه انه لوحنا قد انبعث من الاوان مصي من هالك
 في تلك عينه الى البرية فمردا ان يراى ان يعلنا اني لقم
 بالقر من مواضع الاشرار البتة وان نبعد لسا شقم ما
 اسطحا واقدرنا بوحنا واد ان يراى ان يعلنا اني لقم
 الذي صرحت عنه في السجن بالمر هيرودس قال هيرودس
 الذي من الاطوان في سجنه هو او هيرودس هذا الان كان
 كان ملكا وهذا كان رسا على اربع وان بوحنا لما كان في السجن
 لم يستطع ان يظهر للحال بل يجهه سجن ولما صرحت عنه
 ظهر للحال انه من اجل هيرودس ياذ وجهه قبل من اخيه فذلك
 صوب رفسه واد بولامسد واهلكوا حته واد فوها وضرا
 احير واسوخ هولامسد بوحنا الذين شكوا في الوشاد ثم
 ايدس وجهه بوحنا الى الوي وارسلهم رسالة اب الالف
 امه مصر اعريت ولم يعمل بوحنا هذا لعله امانه لكن من اجل
 فله امانا ولا تلك السلاسل وال هذا وان اولئك السلاسل
 لما ابروا الى سدع واد علوة من اجل قبل بوحنا امانا بعد نسوع
 واسو بما ساهروا باعهم من العاليل التي منه هان
 بالقصوة هو المسح الى العالم

فصل في مدح النصارى والعشر

ولما كان الساجد للالهة وقالوا ان لمكان نور والساعة وحرارة
 اهل الجحيم ليدخلوا الى العدم المحطة فسا عوا لهم طعاما وان
 سوع قال لهم لا حاجة لدهانكم اعطوكم اسميا ذكروا فقالوا له
 ليس فاهنا لنا الا نحن جبرائيل وحوذان فقال لهم قدومهم الى
 هاهنا واسمهم ليس بلوع على العشب واحد من الخراف والخراف
 ونظر الى السماء وباركهم واسمهم واسمهم واسمهم واسمهم واسمهم
 بلوع فاكل جميعهم وسبحوا له ودعوا اسمهم واسمهم واسمهم
 سلا ملو و كان عدد الاكلين خمسة الى رجل يوك النسا
 والصبيان في ذلك الوقت فخرجوا الى ان سمعوا هذا القول لان
 السلاسل لما قاموا السلاسل اطلق بلوع لان السلاسل اخرجوا الى
 الى ادمي فسا عوا لهم طعاما قال لهم لا حاجة لدهانكم اعطوكم
 اسميا ذكروا فقال لهم لا حاجة لدهانكم اعطوكم اسميا ذكروا فقال لهم
 ايها الذي بالبحر لكل حيوان قوته وسعة فايت حجة الى ان
 من سلوهم الى مكان لا بحر فيه فادرون من قسما ان دعومهم بما
 يكف حاجتهم من الطعام ولما لم يدهم السلاسل يعني ولما احبوه
 بما عدهم واقروا دعومهم وادوا ليس هاهنا بالاحسن جبرائيل
 وحوذان فاستدعاهم ونظر الى السماء فنظره الى السماء فقال
 سمع لا سمع ادعونه فاسمهم بل زادا ان يخلق الله ليس بلوعا
 بخالفه الله ولا تصاد ارا دنا وكي لا ينظر به انه ايمانهم هذا
 ليري نفسه انه اعظم من الله وعلما ان تحول سادى اورشاليم

لغير

بانه فاراد ان يصا هذا يهدب اليهود الذين كانوا يريدون الهوى
 عليه فيصعدون قوفه والا فبق فعل مات كبره اعظم من هذه
 ولم يفعل مثل هذا العمل والسبب الذي من اجله جعل فصلا من
 انفسهم يعني عسره سلاسله كان لعله انواع الاول سلاسلهم
 اكلوا ان ذكركم لغيرهم ليس حيا ولا تاني بل على عطشهم ولغيرهم
 عواره ووتد بانه لم يجمع للاكلين الكفاية والشبع بل بالفضل
 عن ذلك لان كذا لا يحصل فهو معور واسمهم ان ادمي كانوا
 سادون الى السلاسل اسما عسره لغيرهم ككل واحد منهم لمحل
 سلاسلهم ذلك عملهم ويا دنا في هذه الامة والاربع ان يوسى
 اعطى المثل بعدد كفاية الناس من المثل حسب ذلك كان
 بلع بعد الكفاية ما كان فيه على فعل السلاسل لعلها بالخير
 فاصلة نافعة حتى يعرف القديس منه ومن الاسما والسلاسل
 الى بلوع اذا كانت قوة الرب اذ يوت المخرج مع الجمع منه
 وحصل عظيم ولور كان اسما له بلوع عظيم افرص من ذلك
 وقال له لو سئل عظيم حواره بلوع ليرى الاله فيه ظاهرة
 مثل هذه وذلك ان قوما كثيرا اسما لم يحصلوا في مهمات
 حظوة بلع طروا الى الاستخاف بها فتسكن عنهم حواره بلوع جي
 انه لا يجوز ان لا يقد بلوع اغراضهم ولور بما انه لو كان سكر
 حواره بلوع بلع لما كانوا يدعون تلك الاله كما مدحت هذه
 لانو الخبير كان او كمد بلعها فيا نصيلة والسلاسل بلع انما
 بهما ليرة الخبز وسبح بلع فانه ظاهر والما انه فان غير ظاهر

مبالغة في القول فهو كان مخلصي للسه الطمعة التي فيها
 من قاذها كمو الساب والخبون لانه كان هو في براسيد
 اديك السلاسل ثم بين يديك الجمع وفي قواهم وهذا هو الهان
 في الجبر وبسائر يقول بالسلاسل كان في نور الجمع وخرج
 في البرية سعور اعظم فلم لا يركبهم عند المساء مخلصي في الجبر
 وساعوا لهم ما يكون فعاله به ان يهدوا العقول فيفسدانه
 روي في طمعة التي برصه وذلك انه لما سعور عن هاهنا ولم
 يركبهم الصار عنه تكبر بحسبهم فيه فخرجوا اليه ماسيين لما
 ياهم هكدر يس عليم وابرا اعلاه واطهر لهم هذه الاله حتى
 انه لا يحب سيعهم وهكدر يحل ايضا اذا احسب وسعاه سيا
 بخلصه صادوه كما احبوا ولا يكتد الذين خرجوا اليه وهم ماسيون
 ولهم ينصصو معهم ما يكون ولا تكرر الى ان كان ميامون مع
 دحون المساعين وهم في البرية ولم تضطرب نياهم كان لما
 من رحمة كل الخناخة ملاكهم وهنعت ثم اراد ايضا ان يخلص
 بان لا يكون سعيها يخلص مامون بحسادنا التي هو مهيتم
 بها بل يكون اهتماما بما هو مخلص بالانسان في بر سره في كل
 بصر حبران والتمسك بالجماعة التي تحت سوع يذكرو
 الامانة ولد لك سوع الى البرية وليس لهم طعام فلما نظر ايمانهم
 لانه اديك يعرف حساب القلوب اهلهم بان يعرفوا احد البركة
 وهكدر اتعمل الموسون الذين يصيرون العدم بان يوروا اليهم
 ما كان عندهم كسرام فليس الا اسحقا

في درمياح المتع وانه شريف

ولما لم يسوع ملاس ان يصعدوا الى السبي واستمروا في
 القول لطلو الخوج واطل الخوج وصعدوا الى الجبل سعور الصلي
 على اكان المساكين وجد هناك والسبي في وسط البحر لما
 فصورها الامواج معانده الرخ لها في المصحة الواحدة
 اللسل حاتم ماسا على البحر فلما راوه ملاس ماسا على البحر
 اطربوا وقالوا انه خيال وسجودهم صدحوا فكلهم
 مالا يلقوا اما هو لا يلقاوا احاده بطون وقال ما يدرك
 كك اسهو فهو في ان في الملك على الماء فقال له تعال فقول
 بطرس من السبي وسعي في المباحسا الى سوع يركب قوه
 الخوج خاف وكاد يعرف فصاح مالا يارب خفي وللوقت مد
 سوع يده واحده وقال له يا فلان لا مانه ليرسكك فلما
 صعد السبي سكت الخوج في الذين كانوا في السبي وسجدوا
 له فامس اسهوا بالجمعية اس الله ولما عرو وحاوا الى سوع
 ارض حاناسر يعرفه اهل ذلك المكان وارسلوا الى
 جميع اهل ملك الذرة فوجدوا اليه كل السقوس فطلوا
 اليه لكيما يمسوا طريف يورده فقط وكل من لمسه خلص
 فمد يده الى ان يعرف السب الذي من اجله صوب
 السلاسل لانه عمن بالسبي معهم فاني هو في البرية في جبر
 اكبر السلاسل ذلك ان السلاسل لما شاهدوا ما فصل من البحر عن
 الخوج لم تكن راف متعفة في معرفة الرب منهم من قايانه اليه

ومنهم من قال انه نبي ومنهم من قال انه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
 في معرفته فصر فيهم عنه حتى يوفقوا من رايهم بانفعاله شتانا
 واما صعوده الى الجبل ليصلي فمعددا اقاواده ذلك عند انواع
 الاول منها ان اسطوان لما داي جوه الاله في البحر والسر الى
 لا يلبس الا باله نعل عن اسر مولى فهو راسد حخته وبد
 معرفته لكونه صلى الله عليه وسلم في البحر فطهره به كواحد من الناس
 والبا في ان اللسان لما قدموا له البحر والسر فيضرا في السما
 وبادلة فيهم واعطاهم فادان يعرفهم ان صلاته لان سر
 لها داعي ليلانظنوا انه انما صلى لاجل شئ يصعب عليه فحاله
 فطلب التبايد فيه والثالث لبعثنا ان الموحد والليل سبحان
 لمصلي سكونا وهذا في يكون اعتمادا على ذلك واما شدة
 الامواج التي كانت صر السيفه وقوة الريح التي تفتت للابيد
 من وصول الى البحر وقد نجوا اكثر ليتم مع قرب مشاة
 المكان فكان ذلك لعدة اسباب الاول منها ان السيد لما علم
 بمضاد افكار السلايين وغلب قلوبهم في خنق معرفته اراد
 ان يودبهم بالتعب والخوف فشكط عليهم بعبا شديدة انها
 ابهر من قوتها ولا يطسا الامواج على حينهم من كل جانب وان يطعب
 عنهم اسباب الخيلة وصوليم الى السط والماني منها ان السيد اراد
 ان يشي على الماء فمصد ان يكون الريح شديدة ولا من مططربة
 ليرداد الاله بذلك شرفا والباله ان للسلايين ساهروا
 بعد شهرهم اكثر لليل وما اصابهم من التعب والخوف مشيه

على الماء وسكون الريح وهذا الامواج يجهقون معرفته وق
 هو وليهم تلك الاله عندهم باقيل لانه انهم ما شيئا على
 اما مع شدة الريح وهيج الامواج وهركن له ما عاينعه
 في القصد بقوله الله هذه الريح بدل على ان الموت كان الريح
 الاحيوان كل تلك ساعات عند الموت يتوون حواشة الليل
 تعرف ليجعه فكان محي السد اليهم بعد ناسح ساعه من الليل
 واما قوله لهم لا تخافوا لانهم لما راوا دانيا على وجه المائي
 ضوا انه خيال مع اضطراب السفينه بحكم فافلقت قلوبهم
 ورعوا فلما سرعوا كلامه لم يحفظوا الامر من الشدة التي كانت اذها
 باراد مطرئين يعرف حقيقة الامور الحرك معرفته فاشاد به
 على بحيه الى عنده ما شيئا على الماء فادان له بذلك فوفت بعنه
 مانه الشيب وتزلزل السفينه ونسى ديا على الماء فاهم فكونه
 انه للسك استلايد من يقدرا ان يفر كما فعل هو ومنهاها
 احش لقوة الريح وخاف ومن شدة خوفه شكه وكاد ان يغرق
 محمد عرف عجزه وتقصيره فصاح مستغثا بارث وقول
 يتواضع وخوف يارب بخي فخره لوقته وسديده واشكته
 ثم عبره بقله ايمانه وما صعد السفينه شكته لريح واهتد
 الامواج وشجدا يدس كانوا في السفينه له وقواوا انه هو بالحقيقة
 ابراهيم وعرفوا في ذلك الوقت من هو الا ان معرفتهم بولم يكن
 كامله فيهم وسبب ذلك فيما ياتي شتانا في انهم لم يدركوا
 من اجل صعود السيد الى الجبل ليصلي فمعددا اقاواده لانه ليس

هو مجاز الى صلاه ولكنه من جعلنا صلي عما وبعنا هذا من بعد
 نهم فراه بكتا لله ان يعزل ويدس على الصلاه ^{في ركن}
 من اجل السعة وصرت الامواج لها ومعانده الرخ وفي المرت بها
 في الشجوة الرابعة من الليل ما شيا على الماء قال ان يزل في الرب يسوع
 المسيح كان العالم مثل سميه مضطربة ثقلة معرفة الله وعلا
 الاوتان والامور السطاسه وكان كالعقوت ببارك برتبعه
 في حيه الى العالم في اخر الايام التي في سبه المخرج من رابع من الليل
 ونحو الرياح السطاسه واهلك حرج 4 قواب العدة واعطي
 الدرع المركب الدرس المصاري المومن ابدى العام وصرحوا
 فامسك سبطه من الله ^{في فخر الايمان الثامن}
 حسدا الى يسوع من يرو شلمه كنهه وفرنسون فابلس لها
 بلاسك سعة ^{في} اوصية الشجوة اذ لا يحتلوا يد لهم عند
 اكلهم للبر واحاديثهم وقال لما د انهم سعدون وصيه الله من اجل
 سندهم الريقل الله اكرم اباك ولك ولدي بولك دكر دما
 في اسه وامه موتا موت وانهم يعوبون من قال لاسه اولامه
 قربان الذي هو اى امعتت في ملبس كرم اياه وامه واطم كلام
 الله من اجل سندهم حسنا ما سرائن يلبس عليكم شجيا فاما اذ
 السحب قريتي يعبه ويكر مني يشفيه ولله بغير عي
 باطلا لا يعلمون اعالم وصايا الانسان ودعا المحج وقال لهم اسعوا
 واهموا ليس ما يدخل انتم بحس الانسان لكن الذي يخرج من انتم هذا
 هو بحس الانسان حسدا الى تلامذه وقالوا له اعلم

ان يعزوه
 في ركن
 في

الاعرابين فاسمعوا الكلام سلكوا واعلم وقال كل عرس لا
 بعدسه الى السامى ملج من صلاه لا عود فاهم عرس يهودي
 عمارا فاعلى يهودي ملج كلالا في حبه احابه بطرس وقال في ركن
 قولنا المصل فقال لهم حي واسم لا يعزوت هذا انما يعلمون
 ان كلاما يدخل الى الاساس يصل الى السطح ينطرد الى الخارج
 واما الذي يخرج من انتم هو يخرج من انتم هذا الذي يخرج الانسان
 لانه يخرج من الملبس القوي السور الفصل ابراهيم العنق السرة
 سهادا النور في الخديت هذا هو بحس الانسان فاما الاكل بعد الذي
 عمل فليس بحس الانسان ^{في ركن} فليس الانصاح يدنا
 ان في اسراسل نقتت امام داود امل في السح فرقات شرح
 امر كل فرقته منهن وما كان اعماها علمه وهو لا الدرس انوا
 الى السد من يدو شلمه من المخرن من العالتيه على قبة العرف
 وانتد استبدلاس غيرهما فعدوه لكسة هي اى كانت لحط
 العادات وتدون الكب وليتوا كل ونسب قصها الى الظاهر
 وبعضها الى الخش نقلة الوصايا اى اخذت عبيها سعة
 وشببت تلك الوصايا بالشيخة وتلك الوصايا ليست مشطورية
 الياموس بل انها صارت عادات محفوظة عندهم وفرة العرف
 وتعدف ايضا بالمعزلة هم الدرس كانوا يظهرون انزود والعباد
 ويجزوهن العصور من احوالهم ويقولون ما تقيامة فيبتل دون
 في غسل لا والى وبخاير واما قولهم لما د ابل سدت يتعدوا
 فوسه استخوة اذ لا يحتلون ايدهم عند اكلهم للخبث فارادوا

في ركن
 في ركن
 في ركن

بذلك ان هذا هو السر في قولهم ان وصيه اشبهه بستر
 والاسلام اذ انهم استثنوا من تلقا الفهم وليست بطوره
 في كتب الشريعه مثل غيرها فكذلك سقى بهذا القول على الدرس
 بحضوره من اليهود انهم كس بعد ان امور ديعوه فيجرون
 او تلك السبل الى قوفه وشتم هو لا اليهود فخره على
 معاسم عنده واستماع نعليه فاعلم السبل بضميرهم واعطاهم
 حواءا شتر او قال لهم موخا دا اام بعهدون في اساس
 معالما وفخرهم على حفظها من غير شتم الله وفردرام ان
 الله يا مونا نكرم البنون اناهم وانه يجب من حقهم على ما هم
 ان الذي سى لهم منهم بكله فقط ينزل به الموت لموتكم ام هره
 الوصيه الحثيه وافشدبوها وقلتم ان اكرام الابا الى سببه
 الابا ان يكونوا اياهم او لا يكونهم وانه لشئ من سببنا يقول
 الورد لا يبيد او لا يمد ان الشئ الذي له مني انا يخره من رله
 القربان والمثله وبشر يجب لك على ولاكرامه واحده ان لم يشا
 انا اكرامك فمسيب دعوايا تكم استخفهم برضا يا الله اعظمه و
 المرايا ومن هاهنا استشهد عليهم بكلام الله ولسانك
 يقول ان السلام قد كانت عادته جاريه لما كانوا سكر
 بالنوا مشر العبيقه ان لا ياكلوا الخبز الا بعد غسل يديهم فهل
 تقدم السلام بوصيه حتى ايم معضوا ساكناوا عليه اولاه
 فيقال ان غسل يديهم من الاوساخ واحده على كل احد من الناس
 ولا مشاعندا اكل الطعام ولهذا لم تقدم السر في ذلك

لا مامر ولا معنى فاما كان موه الكي مكتوب مامر الجسد ولا الجفل
 مامر اعوب او من يكون الانسان يفتح ويثال من الحقير الاصناف
 بعدد سلطاح الله يحفظ القوة فقط ولما اكلتم نحه للكتاب
 والمعبره حتى لم يجدوا اتحاد حقود بها ولا جوارا عما انكم عليه
 استوعبا الخلق واقبل عليهم بالوعظ والعلم وقال لهم اسعدوا
 واهموا ليس ما يدخل العلم تحت الانسان لكن يد يخرج من العلم
 هذا هو يحسن الانسان بقى هذا القول ان العيون انما هي عند
 السه العتيقه فحسه رئيس الحسه في نه سها لانها لو كانت
 حسه ايدلا صارب عند السه الجدره طاهره ونسبت
 ان السه العتيقه حولها فحسه فهو من اجل ان سراسل كانوا
 يعبدون الحيوان بقصره فكانهم اذا اشاهدوا معبود انهم حسه
 استحقوا اما كانوا اعليه من الصلاله وانصا يلبون هذا الامر
 فاصلا منهم وبين الوتيسين الشاخص من الاصنام اذ ليس ياكلون
 مما اتفق لهم ولا يقيسونه بل شاملون يقول وكان الذي يدخل
 هم الانسان لا نجسده فلم منعت السه لخدمه من كل الخلق
 الاوتان وما هو الفوك الذي يعقل المومنين من عيهم في اكل
 فيقال ان شاع المومنين من باخ الاوتان فليس مناعهم
 حاسه بل شاعهم لاجل ان الذبحه لاله غير الله واما الاور
 العاصه من اهل النسبه للخدمه وبن غيهم فانه طاهره وذاك
 ان السه الجدره قد حثت المومنين من الاخر جوب عساها
 وذاك ان اياها منعتهم من اكل الحيوان والزهورات الى باي منها

مدوا رصفت زمان حيا لهم في الدنيا لانها سنعلم من ذلك انهم
في كل اسبوع مع الاصوام المعروفة عند انبؤاله ايامها في
فصل يهوه من السنة. واما نحن الاناسدا في السيد وقولهم
ان العريسين لما سمعوا الكلام شكوا في ذلك انهم كانوا سيعلمون
بعلون من طاعتهم بعبادتها صادك الله فاحاربهم وقال
كل عرس لا يعرفه اهل السما في مطلع واراد هذا القول بالخاتم
التي تعلوها الاحبار والكهنة لئلا يسميهم وليس مسجورة
الساموسون وستد فيها الى مبلغ قد انبؤا نائبا سري وحي
اصاده لوصايا النور التي انبؤاها له للشر على موسى حكيم لا بد
ان يفسد في نفسه لاجل معانيها التي فاد حلد من اكرام
الحق على موسى وكونه لا يعرف دعوتهم فادهم عسان يعودون
عما نانا واعني يعود اعني نبح دلاها في جعرة واما قوله لمطرب
لعمري ان الذي في ذلك ياكل الطعام ولا يعمل به لا ينجس
ولا يلزمه على ذلك عفا بالان كل نوع من الطعام يبي في المعبد
واذا ما هو البسمل ونعير واشيحان الخ العايط من في
الطسعه الى خارج واما الذي يحسن لاسان ولجعله مسوحا
للعبات فهو لعتاره في بسمة ما لا ينبغي ما اذا قال واما اذا
وجل لان العكر السرمو والقتل والربا وبسمة الرذائل اما
حرو حها من انفسه هذه هي الجاسه التي تحب العور سوله
صبر من يفسد من اجل للعريسين والعين المدلى او
الي السبل وقالوا له ان تلاميذك ما يكون من غير ان يعلوا

انهم قال لا الرب كان سكب العريسين الخيال هذا لانهم لا
يخطون الرصا انفسا التي الساموسون وهم منسكين ووصايا
انكسمة قال لهم الله يوك اكرم انك وملك وسنسم اياه فامه
يقبل خلا واهم فقولوا كل من سمع اما او اما فاما انهم يفسح
به ولا يكون اياه واهم لا ان العريسين جعلوا لهم وصيه هكذا
كن من انهم بوصايا ما لها بسبها في صايبها فلا يكون لها امر
على ما لها نود بوصيه والسوف هم يوصون ما لها لم ان يعطوه
لله وهذا السب نصير الى العريسين ما لهم فيفسروه عليهم
احل محسهم للوصيه جعلوا هذه الوصيه حتى يخطوا ويطلون
من الجهنم ليس يعطوا الله ما عا اجدوه لا بانهم فلا يدعوا
للا ما سهو ما لهم وهذه الوصيه التي وضعها الكهنة للجهات
ولذلك والوا ان من قال لاسه واهم سا فاما انهم الذي
هذا معاه ان الساس يعطوا ليا يعطى فاما الله فهذا هو الذي
الذي يبيع به نفسه ما لهم عليهم ولذلك قال لهم يا من انهم ما
سا عليهم اسعها التي قال ان هذا السب فربتي خسه ويكوس
بسمة وقلبه بعيد عن بعدوى ما طلا وعلون عانهم
وصايا الساسه اسس من اجل قول الاناسدا للعريسين لما سمعوا
الكلام سكونا فاحاربهم وقال كل عرس لا يعرفه الى الساموسون
نعين وصايا العريسين كالشجرة اراد ذلك ان كل وصيه
لم يفتها الى الخاتم على الذي لا ساسا يعلو ونلبي خارج ولذلك
دعاهم عما نانا فاد عسان لا نهم جعلوا عما في الساموسون وعلوا

يعلم وصايا الناس كقول السوء * * *
 * * * فخر لا يحسب الشايع * * *
 ولا يخرج سوء من هناك حاله يواحي صور وصيدا واداسرا
 كعاسه حرجت من تلك النجوم تصبح ويرون ارضي يارسان
 د اول من بها سلطان ردي كمن يحسها نكله في الماسك
 وسالوه فابله لطلقة لانها تصبح في ارقاء فاحاب وقال
 ثم ارسل الى الحرا والمصانة من سلسراسل في قات وسحب
 له قاتله ثوب عني فاحاب وقال ليس هو حسان واحد حبو
 السمن وبعض الكلال فقالت نعم ياديت والكتاب داخل من الفتات
 الذي سقط من حواند ارباها حسدا حات سوع وقال لها
 يا امراه عطسه ايمانك مكر ملكه كما اردت فبراب اسمها
 من تلك الساعة * * * قد سوا لا يصاح ان صور وصيدا
 كانتا من نجوم اللعانيه كانت عباد لادوان فلهما طاهره
 ويشدني لياطين بهما صا وهديب العتريين بهما سديا حذا
 واما انتاع السيد من لجانة اللعانيه اول قاتله كان الوعي
 الاول سها انه كان عالما باعما بها وبما سكون من وعها وحلمها
 مقتضى ما قاتل به في خطاياها والسالي لانها سعو به فاشك
 تمسها فتمسها من ابراستها ليطهر لليهود ان اعطاء البر واليس
 لهم ولغيرهم بالشوا وقصد هذا لتبكتهم على قذيرهم وذلك ان ابر
 عليهم انهم بنا دهم بالتوراه وراخوز واعلم الفضيله وهم لا
 يشاوا بواثمة الابيات ان بوسوا واما شوال السلايد له من حل

١١٤

١١٥

١١٦

١١٧

صاحبها في الترم فاقم لم يعلم اغرضه في غرضه ولا مقاصده
 في ذلك واسجوا به لها عندما سجدت له وطلت منه الاعانه
 فانه كان شتما جدا وذاك انه سلبها بالكل وكان هذا
 سه لوعين الاول ليعلم اليهود كثرة آزاره لغيره احتقاره
 غيرهم حتى لا يحدون حجه في تاخيرهم عرايان والسالي ليل
 فضله هذه الاسراء بقدر ما تلتها بالكل وبيعرف انها تلت
 لجواب ملوس الاممات والورع والحكمة لان اختيارها لتسب
 ان تكون ينزلة الكتب فكان اماره لورعها وقاعتها بالث
 الذي يقطع من الماده فهو من غزارة ايمانها لان صدرها ونسها
 ان ليس من اموال الرب يركب ابنتها ولو انها اخرجت بنسها من
 الغزبيه فوجعلت انها كلبه ولها رب يطعمها من فتات ما يدنيهم
 دليل على عظيم كبتها اي لا فصل لعم عدي في اخرج من العريه
 فاعد من جلة من ياكل من فتات سايد الرب ولما استغفرت
 الحال على حسن التدبير فيما كان القصد به من نوعين الاول
 تعريبه لليهود بانهم ابر عند واكرم من جميع الامم في لا يفي
 لسره ولا علمه واحده يحجبون بها عليه والسالي لمر هذه الاسراء
 التي كانت تقويه وغوسيه من عورة الله وانها قد فافت
 اهل الكتاب والخاصه والمعرفه بايمانها وورعها وكميتها
 حسدا قال لها يا امراه عظيم ايمانك يكون لك كما اردت فبراب
 ابنتها في تلك الساعة * * * بوسا ورايد من اهل الحرا
 اللعاسه ان هذه الاسراء الكنعانيه هي شبه كيشة الام

الجوع واشبعهم سجنه السابعة لان هذه الاية كانت مخفية عنهم
 فكروا لم يبلغوا الى الحد انهم قد صنعوا لهم هذه الاية الظاهرة حتى
 يتكلموا فيهم ويبنوا ثبوتهم والمراد بقوله لهم كم عندكم من الخبز
 وكان ذلك حتى انهم يقدرون يقودهم ويرادوا ساعدتهم واذا ما
 هم شاهدوا العدد ذلك عظم الاية علموا ان قدرته وانه سلطان
 لا يحد من اجل سمح للعباد والبيوت من السك
 قال للعلل متان كسب الامم والجز متان المعام والعلل هو الفصائل
 والخرس العتي والعرج والعمه هم الامم المعنوا ومن الارواح
 البصيرة وانه ابراهم لنفسه الامم وردهم الى معرفه الحق في
 عافاهم اعطاهم سمح للعباد وسمح للعباد في سمح الكتب
 التي وضعها في الكنيسة لتعلم سها كل احد ويعرفوها في الكناس
 للجامعة وهي الانسططس والعلماء واللاهوتيين والابوة
 الاياجيل المقدسة والقبيل السمكة هو كلام الانسا
فصل في حجاب المشايخ
 وحال العريسون والرماد قد تجردوا وبسائرهم انهم
 السائر واحدا فليلا اذا كان المساقليم ان السامصعبا
 في حصارها وهاو بالعداء يقولون الترم ستا لاجرا حوالا السافوس
 انما المراد ان يعلمون سمح وجه السائر واه هذا الرمان لا تعلمون
 الجليل السمر براناسي بطلب انه ولا يعطى انه الا انه لو كان السمر
 لم يركم ويصحبهم الى العبد وسواك باحد واحدا
 وان السوع قال لهم انظروا واطحروا من حمر العريسين والرماد

فكروا وانهم انما لم يحدوا انهم لم يحدوا وقال لهم لماذا انقلبو
 في سبوكم يا اولي الايمان انكم لم سمعتموا سمعتموا ولا
 تذكرون حمر العريسين لم يحدوا لكم شل اخذتم وسمع للعباد لاجل
 الف وكم قد اخذتم لماذا لم تنهوا الامم لم اقل لكم من اجل العريسين
 تحوزوا من خير العريسين والزناد قد حشد فها هو انهم لم يقل
 لهم ان يحوزوا من حمر العريسين من يعلم الرماذ والعريسين
 ليستتروا فذهب نفهم ان العريسين والرماد قد لما اوالا
 المسك كاهن اوردوا وان يحوزوا وكما لو اوردوا من حمرهم
 مسومون ان روا انه لم يعلم ان سواهم بالشفقة مسكروا اما الوه
 ليجرود تجردا فقط وانهم متباعدون من الايمان ضاية العيون
 يقال لهم انهم المراد ان يعلمون كيم وجه السائر من انما السائر
 تعرفون حتى يكون للصحو وتبين ان المطر داية هذا الزمان لا
 تعلمون اي ان الايات التي عملها انما هي من اجل شفقة الناس
 معطوا وليس في ينزل العيث ولا ينزل الله والهدوء ولا
 تعمل لما ليس تجرد نفعا بل انكم تريدون ان تشعروا بما شالته
 من طوق الفرجة واللعب وهذا غير ممكن عند الله معما
 انكم لا تشعرون وتعطوا اية الاية بونا بالتي من اجل ونا
 ارايكم وستكون قيا شوي كثير من البشر اية لها تاثيرا ظاهرا
 وداك انهم يرفضون ما كانوا عبيد من العادات المتقدمة ويرعون
 الى الحق ويعقدون في ربا ومخلصا واما قوله للامم انظروا
 وتحوزوا من خير العريسين والزناد قد فانه اراد ان يثبته

يحددهم من تعليمهم وان لا يعبوا بكلامهم ويتبعوا عدوانهم وتورثهم قد
وقم الى الخبز لانهم لم يترودوا قد علم على اهلهم وولهم على كلهم
وقد ايمانهم وقد كرم بافعله انما من اشاع الخلق اكثر من الخبز اليسير
وبالفضلات التي فضلت عنهم ثم عرفهم انه لم يبق لهم الخبز عن الخبز
من الشارة الى خماسية الفريشيس الزمادوه

فصل في حساب القسوس

ثم حاسب الى واحد قيساره فليس سال بالعدد ما اذا اقول
الناس في السنه فقالوا يوم نوحا المعذات واحرور الماء واخرون
ارميا او واحد من الاربعة فقال لهم فانه ما اذا اقولوا في انا اجاب
ولم سمعوا بطرس وقال انت هو المسيح الرب اجاب يسوع وقال
له طوباك يا شبعان ابن يونا لسرح شد ولا دم اظهر لك هذا
لكن ان الذي السموات فاما اقول لك انك انت الصخرة وعلى الصخرة
ابني بكنيسة وابواب الجحيم لا تقوي عليها اعطيتك مفاتيح ملكوت السموات
وما تربطه على الارض يكن مربوطا في السماء وما حللته على الارض
يكن محلول في السموات حسدا وصي ملاسك الا يقولوا لاحد
انه يسوع المسيح وهذا يسوع من ذلك الوقت فليؤمنوا به انه حي
ان يضي الى برو شليم اليوم ويقيم الامم اكبر من المشايخ وروثا
الكلهه والكتبه ويقتلوه وبعد ثلثة ايام يقوم فاقبل بطرس
ويؤذنه ويقول خاشاك ما رب ان يكون لك هذا قال فقال
بطرس ارجع وراكي يا شيطان فقد صرت لي مشكا لانك ما
تذكر فيها لك لكن فيما الناس حسدا قال يسوع لاسلكه

١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

من اذ ان يتبعى ملككم نفسه ولحل صلته وسعي ومن اذ
ان يخلص نفسه فليهلكها ومن هلكه نفسه من اجلي وجها تاتا
واسمع الانسان لو ربح العالم كله وحسر نفسه او ما اذا
يعطي الانسان ودا عن نفسه ان الانسان يجمع ان ما اذا
اسمع ملائكته حسدا خارجي كل الحركات عمله فليقول لكم ان
قوما من الغنيام هاهنا يلدون قولا من اجلي واما الانسان فلي
في ملكوته حسدا فليعلم ان قيسارته اشتم مشتق العهد
اليونانية من اسم قبصر وقبصر وكان بناها الولد فيلبس الذي
هو ابوالا شكنند دي القريش ولما اكا للمسلمة ذلك الوقت
لم يعرفوا ربنا المسيح معذرة كاسله كما قد تقدم القول به
وهو من لمن له معذرة بكلام الانجيل المقدس من الجسد وكان
ظنهم انه انسان شاح لله به عناية مثل الاربعة او بها يقبل
الى ابرود لم يبقوا بشهادة لوحنا العمداني له في اية
الغنان ولا بما كانوا يشاهدونه من الايات المعجزة لاني قد علم
كانت حافية من اجل انهم لم يبلغوا الى الكمال ومن هاهنا كانت
لا هوته مخفيه عنهم ودايل فكله ان الوقت الذي اسلم فيه قال
لندا السليد وكان قوله عام الخلق التلاسد انا هو الطريق
والحق والحياه ولا ياتي احد الى الابي ولو كنتم تعرفوني كنتم
تعرفون ابني ومن الان اعرفونه وقال بوزر هذا فليعلم السليد
انما هو كل هذا الزمان ولم تعرفوني يا فيلسا وقال ايضا وان لي
كلاما كثيرين اريد ان افوله لكم لكم كنتم تسمون تسمون تسمون

١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

واد اجاروح الخوف ذلك فهو مستدرك الى جمع الحق فلو كان لهم علم
 كامل لما يقول لهم انكم لا تطيقون احوال ما اذ يدان قوله لكم
 وذاك انهم كانوا يعرفون انه المسيح المتطهر الذي يرجوه
 اسرائيل بان يرسله الله السمع بصلته عليهم كذلك داود ايمه
 وليربكم لهم معجزة بانه الله لكل الملوذ من الاب ومن كل الذنوب
 المساوي لانيه في المعجزة الذي يسكن كل شيء وبغيره لم يكن
 ما كان وذاك ان السيد راى اهل الامور ان لا يصفه هو بانه
 كالمذبح لدانه فتكون ذلك دلالة على شيمه معجزة يوجب له
 ودليل ذلك انه قال ان كتب اسمه لمعنى فليس شهدا في حقنا
 ولكن الذي يشهد في اخرنا انا اعلم ان شهدا به الذي شهد في الحق
 وقال ايضا للمسيح اني ان كتب اسمه لمعنى فسها في حق
 لا في علم من ان حيث والى بل ذهب لانه اراد به القول اني
 لست اشهد لمعنى لانه كان حقق امره من حلاله الايات
 التي يصنعها وما يشير به على نفسه انه من الله فكان تلاميذه
 من قرائن الاحوال هذه يعرفون انه من الله اى وابه المسيح
 المستطويع حقيقة ليعال لم يعرفوه ما معترفه كاطمة الانبياء
 قيامته وحلول روح القدس عليهم كما قال الكتاب وان يسوع
 وجد حمارا فركبه كما هو مكتوب لاخافي يا مس صهيون
 ها هو ذا ملكك يا بيتك راجعا على حمار بنان وليركن
 عرفوا هذه الانبياء ولا ولكن لما يجد يسوع حينئذ ذكر
 تلاميذه ان هذا مكتوب من اجله ولما كان السيد ملازم

روح القدس

الملك عن شهادته لمعنة ولم يصريح يسوع بوبية كما يجب
 عليه هو باسم توبهم الا فخرنا وانظروا ما دح لدانه اشد
 السلام الى معرفته على قدر استطاعتهم ولا على قدر ما
 صاروا اليه تحيرون فسالهم وقد لهم بديا ما دا يقول الناس
 في اس معجز معانوا فهو يقولون يوحنا المعمدان او اخرون يقولون
 ايليا او اخرون يقولون ارميا او واحد من الانبياء وذاك لاجل
 ان يوحنا كان مودة من امره طاعة لست مع كوشها
 كانت عاقرها ولما شاهد الناس من شيمه كانوا يظنون
 انه قد قام من الاموات ولجل ان السام ايضا قد فاسى من السيد
 في يوم احاب الملك من ايزبل ما هو مستودع على سدة غيرته
 في محبة الله وكتاب الوعد قد شوق على لسان سلاحي النبي به
 سياق فظنوا ما به قد اى واما ارميا فانه قد كان كيت حيا
 على جراب جث للمعديس وكان ملازم الهواخ على الدرس
 شي يخشع المذبح وكان يستعمل ان يقصر اسيف القدس عازرا
 قبل موته والجلان اليهود لم يزل يظنونهم بالله رديه لم يظنوا
 بان الله يبعث رسولا ولا نبيا في ذلك الوقت فكانوا اذا
 شاهدوا الايات العجزة التي يصنعها السيد وما في قدرتهم
 ان يستطيعوا اخفاها فاستدوا امره الى واحد من الانبياء
 السالمة فليسايل يقول انه لا خلاف في ان السيد كان عالما
 بما يقوله الناس فيه قايت حله د عنه الى سوال المتلاسد
 عن ذلك فيقال له انه اراد ذلك ان يعقد له مؤدمة وبهي اخذ

٧

لوايه من السلاسل عما يقولون هم فيه تكون جوابه لهم على حسب
قولهم فقال لهم وانتم ماذا تقولون الي يا احباب سمعان بطرس
وقال له انا هو المسيح ابن الله الحي ومن هاهنا اعطاء الطوفان
ومسح الطوفان السعلاة التي هي ضد الوثل لذلك هو المنقود
والسعلاة د ليله على المعصية والبعوض د ليله على العقاب
فارد بهذا ان يمت فلوب السلاسل كلهم على الاقرار انهم
بان نعموا على هذه الشهادة اختاراه وقوله لسمعان ليس
حسد ولا دم اظهر لك هذا بل في المذبح السهوات وهي
ذلك ان السعدانيين ليس لهم استطاعة ان يعرفوا سياس
الغيبات وانما هذه المعرفة هي الالهية والاله له القدرة
فكسرها ليس اى له عتق منك وسدجده فليكن طاعتك
الله على هذا والا فمن هو انت حتى تستطيع ان تعلم مثل هذا السر
العظيم من تلقا نفسك واما فوكك له انك انت الضعيف وعلى
هذه الضعيف انتى حتى وابواب الجحيم لا تقوى عليها ففى ذلك
ان الضعيف هي الاقرار والايما وان الذين يعمون به ويحفظون
وصاياهم لا ينهزم الشياطين الذين هم ابواب الجحيم وانهم يصبرون
اجل الانسان على كل الاوجاع والمخزات هم ياتون كهيان الضعيف وحسد
شبه الضعيف لانه سقى هذا الاقرار عند السوال فصار اقراره
كالانسان وعنى اليه ايضا جماعة المؤمنين لان تعس لفظه
السعد بالعبادة عبنا واد انك من المعزى الى السرياني كانت
جماعة واما اسمهم السعد بالرومي فهو اكل الاشيا وتفسيرها الد

واما اصطلاح المتكلمين من الصادق بلغه القدر على نسبتها
كنيسة فهو اسم مشتق من سترى واد لك ان لفظه المح
لفظه يعرب في السرياني كوشيا وسميهم المعروف ان حرف
التي في لغة العرب هي عند السريان منى برا ولسي هرا خلا
السدوس هاهنا سميت كنيسة والمعروف المشهور ان
السلاسل هم كانوا للضريبة اثاثا ومع شدا بدوا الاصطهاد
والايلان المختلفة التي بالتقريب ادا ان ياتسج من جميع
الام وملوكهم وروسا هم مع مسكتهم وقلة عدد هم لم يقدرو
ان يعرفوا محملهم بل ان امرهم كان على خلاف ذلك وذلك انهم
قاموا بالملوك والسلاطين والرونا وقهرهم وملوا الخلاص
ببشرهم من المؤمنين وللسائل ان يقول وكيف كان السلاسل
قدرة مع قلة عدد هم ومسكتهم ان يقاوموا الملوك وروسا
العالم ويهزمهم فيمال ان يكون الارض في ذلك الزمان كما
يصقون سسنا وكان قضائهم يحلون بما يريدون تلك السرة كان
كل من لا يتبع امور تلك الشئ يقول بغير انواع الموت سعدنا
كتيرا ثم يهجم عليه من عامة العالم بالايلان مختلفة الاصناف
ومع هذا ان السلاسل لم ياتروا من التطواف اقطار الارض
وهم صابرون يصرون ولا جوع ولا يمشون باسم الشيخ جهر
ولا يباليون بما ياتي عليهم من اصناف العذاب والشديد وهم لا
يوجهون على عقابهم ومن اجل محافظتهم على ايمانهم بقدره
كانت عناية الله بهم قوية وظاهره فيهم انما يتعاونون بين

الايات والسموات وهذا قهزوا كل احد من الملوك والووسا
واهل العالم حتى ساقوهم الى الامناسا وبعروهم عن عادات اباؤهم
ولم يسمعوا العالم من لم يخلطوا معهم الا قسدا وراس تلك الامم
ماوه الى يوم الناس هذا و قوله اعطيتك معاج ملكوت السموات
وما رطبه على الارض ترحم بوجها في السموات وما رطبه على
الارض كن محلا في السموات فحب ان يهزم هذا القول ايضا ليس
بمعنى انه شئ خاص لسبعان وحده و ذلك انه على ولا الشهور
الاقرار والامان ومعنى السعة ايضا سمع الدرس بوسون
وهو وعى يا بولب المحيم الحق اليه على المؤمنين من قبل المشاطين
ونصروا عليها ولا نود بهم ثم اعف ذلك بهذا السلطان
لجميع كهنة السعة وانما كان للمخلص لسبعان في كان اساسا
ملوك بالاقرار والامان ومعنى معانج السموات اي ان ليس قد اقروا
واموا قد صار لهم قري في ملكوت السموات وسركه ارتها
وليس لهم مانع من ذلك كما قال الرسول ان كانا ابا ورا
وارتقون لله وسون لاربع المسيح لاننا نوحنا معا محوبا
انضمامه وهذا دليل على جلال الاقرار والامان واما
الدرس عروا انفسهم من الاقرار والامان كيف ما كان ليس
لهم قري ولا سركه ولا سبيل الى اقرب من ملكوت السموات
فاما الدرس عروا واموا وقد عروا منه اكهوت وهم فيهم
الناس عروا تكون خداما لغير انفس السعة وهم المستهزون الذين
يدينون وعينهم ويحبون ويرطون بالسلطان الذي اعطاه المسيح

للمؤمنين الذين صابروهم ومانهم مطاوعا لجلال احدتهم ول
يشعلى ان يعلم ان كمال المعرفه في المسيح هو ان يكون متبنيه
مخلصه انه بالحقيقه مولود باللاهوت من الاب قبل كل
الدهور وانه كان كل شئ عا به السجد بالشرية انما ذاع
منفصل في نحو من الانخاس عيوننا لا ولا امتراح ولا
اوترا واما وصية للمسيح بالايه لو لا احد انه المسيح
فبين هذا انه لم يكن يعني له في ذلك الوقت ان يمشي وابه
واما الضاره لهم بانه ينبغي ان يضي الى دروسليم ويقتل
الامام كده من المسيح ومن رواسا الكهنة والكهنة ويقتلوه
وبعد ثلثه ايام يقوم فاراد به ان يعرفهم ما سيكون منه
ستأنفأ شواذ اكل ذلك لا يكون عندهم شئ ستنكلم
ليسمعوا انه لتتوطد مورهم على معرفته ويعلمون ان عباراته
يوجدان يفعل هذا الامر و قوله لبطرس اذهب عني يا سيطان
و ذلك انه لما سمع من المسيح ذلك القول قال له اذ كنت
علما بان مثل هذا يصيبك اذ اضيب الى يوكوليم ولا تقض
اذ الاله لا له ماله كانت وانفة يا المسيح عليك على نيل شرايل
ملكاً اوصيا وفعال له السيد انك قد صرت ملكا لا ملكا
تفكر في الله لكن فيما الناس بعني انك لا تفكر في ملك السماوات
ملك ملك الارصيات اي اني قد نودب وقلت لك ما في
اعطيتك معاج ملكوت السموات وايت الى الان يا قس على طلب
ما هو في الارض بوزله من لا يدين على نفسه ولا يعلم ما قد

صار إليه قد يعرف من هذا الكلام الذي قاله الرب لشعوب
ان الرحمة والنعمة اياها على حشنة نيات الشر وبواطنهم
وذلك اننا اذ انما قلنا قول الرب بطرس ولا ناملنا ما قد
قاله له بعد ذلك وجدنا بينهما غاية البعد لان كل قول
منهما في الطرف الاقصى من الآخر لانه في المداينة جعل
له سلطاناً بان يكون الذي يربطه في الارض يربط في السماء
والذي يخلعه في الارض يخل في السماء ثم بعد هذا قال له العبد
عني يا سيدي ان كان القول الاول كان عاملاً ولمسه
التلاسل وليس شجدي جدا وهم قد كراموله الناني بعينه
لنعلم من ذلك ان الذي يستحل من اعمال المصلحات ويعمل
صدها لعدم ما قد وعدته من الحياة الابدية والحيرات
السرمديّة وتخلب لنفسه الم العذاب وشدة العوا
واما قوله من راد ان سعيه في نفسه ويحل صليبه
سعيه ومن راد ان يخلص نفسه فيهلكها ومن هلك
نفسه من اجل دجوها عني بهذا القول انه سعيكم ان تخلصوا
من الالام اذ اما هي بولتكم ولا بعدون بها انهم من
استوف العذاب اذا كان من اجل ذلك انه من يوحنا
ان تكونوا ساهبين لاحمال كل من حي الموت بالصليب من
الحالي واعلمون انه ليس يمكن ان تنالوا خلاصاً اذا قال انهم
وتبتم لا تستسلم لتسلطونها في عني واذا قدتم هذه الوصية
لحدونك انفسكم من سائر الملوثون ويجيئون مشهورين بالذبح في العيون

١١
ذلك السام فوله ماذا سمع الانسان اذ ارجع الى ادم كلمة
نفسه او ماذا يعطى الانسان من نفسه معي هذا القول انه
جعل يذودهم وعظاً في ان يسارعوا الى قول الالام من اجل
دس الله ولا يتصبروا من الهوم الناني وتزد عليهم نسب
سودات هذه الدسا ولما بها فوبعل هو ان الدسا كلهم لكم
واهو الذي يحدون سها من المعص اذا كانت نوسكم بانوا
حالي يتوقع لها العذاب الدائم اوهل في الداسه يكونكم
شيء حتى تغدوا انفسكم وتجهوها من العباد وهذا انما هو
دليل على ان مشيئة الانسان هي التي ترفعه الى يوضح الوصي
وتخطه ايضا الى ماكن الشوط وقوله انما الانسان ما في
مجداسه مع ملائكة حسن تجاري كل احد كيجو عمله المعنى
في هذا انه بقاء وعظا التلاميذ عظاً كافياً اذ ان
يوكرهم بحسب النائي السامه وانه يعطيهم الجرا عن اعمالهم
الشديد وعن مواظبتهم على اكمال الفضيلة في الملوك السماوية
وان كل احد من الناس ذلك اليوم يقبل الى حيث انتهى به عمله
من خير وشر وقوله ان موثا من القيام هاهنا لا يدون
الموت حتى يروا الانسان انما في ملكوته عني بهذا القول
بطرس ويعقوب وتوحدة الذين شاهدوه عند الجاني على
طوبى تابون وتوفرون في شدة من اجل سوال الرب لئلا يسن
عند محبة الى باعده قيسارية فليس قال فلما سال الرب
سوع بالاميل ماذا يقول الناس انهم الذين هل تراه لا يعلم

ولكن من اجل تولدوه وانه صاوت من اجلنا ولدناكم بدم
دمه بدمه المخلص بالنعمة والاسلم ووالوا منهم من يقول
انك نوحنا المهددين والحروب والمسا والحروب ارسا او وجد
من الانسا فقال لهم فاسم ساد انقولوا لي ما احب سمعوا بطرس
وقال مسهو السبع ان الله الحي لما عرفوا الرب انه قد اعترف
ما تعاد الكل مع الاب عمدا ذلك قال له طوباك يا سمعان
ان يوما ليس حسد ولا دم تظهر بك هذا نحن الذي السموات
من ما اعرفت فينا يا ابن الله يا سمعان انا اقول لك يا ابن
يوما اقول لك ما يملك يوما وتور ذلك انا اقول لك انك انت
الصخرة وعلى هذه الصخرة ابني هي وابواب الجحيم لا تقوى عليها
الصخرة هي الامانة المستقيمة والسعة هي اجتماع السموات
من كل القبايل وابواب الجحيم هم الارطقة المهددون الذين قاموا
على السعة كل رمان وملوك الامم والسلاطين ولم يدوروا عليها
لك اعطى عجائب ملكوت السموات هو السلطان الذي اعطاه
لبطرس وكل القبايل الذين قد اسلموا اليه فاما
قول الارطقة وليس في سلطان ولا له فعله سوسانه
الزحيم فيسروا من اجل اسماء الرب لبطرس وعولاه له بعد
عنى باسيطان بعد صرت لي شكافا قال انه ليس عني بطرس
انه سلطان فباشاه الا انما القول الذي قاله بطرس هو ذلك
سلطان لان الشيطان لم يكن يريد ان سام الرب وينفعت
من الاموات وكان يخاف من اجل القول المذوب انه يحطم

ابواب الجحيم ونكسر اعلاوه ونصعد الاسارى الذين فيه
نعمه وعلى ذلك قرين من كثر لعل ان قوما من القمام هاهنا
لا بد وتكون الموت حتى يروا ان الاسان اساقى ملكوته قال
ان التلاميذ كانوا يريدون ان يعلموا كيف المجد الذي ياتي
به الرب فاجبه الساق فليكن ابارا ان ترون ذلك فقال لهم
علامة محبة اذ قال لهم ان هاهنا قوما من القمام سيرون
ذلك وعنى عن ملكوته السلام انهم لا يدرون الموت حتى
مطروا ان الساق اساقى ملكوته ولم يظنوا يعرفون وروحا
فانهم لم يسموا ان الرب اساقى ملكوته

وبعد ستة ايام اثم احد سوع بطرس ويعقوب ونوحا جاء
واليهم الى جبل عال منفردا فخلق قدامهم واضأ محبة كلهم
وكانت سارة مصا كالثلج واداموس دينا طهرا المخطيا
احاب بطرس وقال لسوع يا رب جدد ان كون هاهنا نشأ
ان بعد ثلث ساعات واحدة لك وواحد لوك واحد لابلية
وقما هو يكلم واداموس به يس طلبهم وصوت من السموات لول
هذا اى الجسد الذي به سموت واسمعوا له فسمع للمسد
وسقطوا على وجوههم وخافوا جدا فاجاب سوع اليهم ولمسهم
وقال قوموا ولا تخافوا فرفعوا عبوتهم ولم يروا الاسوع
فجدهم على الجبل وصاحهم سوع فاما لا تعلموا هذا
ما لروا حتى اليوم ان الاسان من الاموات وساله بالمدح
فانهم لم ادا يقول الكنية ان الساياني اولا فاجابه قال لهم ان

25

25

الكتاب الثاني

الكتاب الثاني المعروف بكل شيء وأقول لكم ان ايليا ورحا ولم يعرفوه
لكن علوا به كما ارادوا وهكذا ابراهيم واسحق مع جسد
بنفس السلام انه قال لهم من اجل اوجاع العبداني ان لا تفرحوا
بعدم ان السيل قال بديا الحق اقول لكم ان اوجاعكم من الان
لا تدومون الموت حتى يروا ان الاساس اساس في ملكوت
سمه انا من فب هذا القول بعد ثلثة ميين في ملامدة حتى
يخرجهم المعني بها قاله في امر محمدا وليكونوا اسهوا على
ملك الامم ووه الخيرة لان الكتاب يقول ان الله هادهم من
اثني وثلثة واما كان قصدا ان سب لهم مبالا لخدمته الذي
به في عبيد الباني اما وجهه واستناد سانه وصار سماعه
كنعاع السيل على العبد والها الذي يسهه الاسما والامراة اما
ظهور مرسى والها له فها لمطاطانه وكان ذلك ليعرف
اوجاع الاول ان الناس كانوا يظنون انه واحد من الانبياء الذين
فاسد عاهدين ليس المراد بل بل هما هذا والشك
لان الاسما السالفين ما فهم سله ورواها ان يستدعي عيسى
والها فحييا مثل هذه الطاعة لكي يعلم سله انما ساند عابه
هذه من هانها العسفة انه سدرهما وريهما وحققا
سوط من حجه اعتزوه ما به اس الله الحق الباني ليعمل الشهادة الذي
اوردها اليهود في انه اطلق اليها موسى وبعض السند قد اذ
ان هذين سميتا بظن من اجل مخالفة امر الله والها
ليفرحوا بدمس السلام انه رب الاحياء والاموات وقدره

سلطه عليهم وداآه ان موسى محدود في حمله الموت والها بعد
في حمله الاحياء والسائل ان يقول ان الله عام بكل شيء لا خلاف
في معرفته بموسى والها كلاهما فمراى فجه عرفهما السلام
فعال ان السلام كما واني سمعوا من السلام ذكر ما سباني
عليه من سابع اليهود وكهسهر من لا لام تصطيرت اولهم وتقلب
اوكارهم فجعل عيسى محطبة للرب وصف ساه وولوى اسرائيل
وظنظرة اخلاقهم وعلط طاعهم وكوهم كما وانشوعه من
سنا ساه فرعون وهكذا را اله انصا تركت قضته سنا مع
لخا بل الله وانزل بها حركي معهما من كبر الاصطفاة وانفتح
في ان يقصف شرا اليهود ويميلهم الى الباطل وانكار لعنه الله
الى شعبها منهم وكثرة تجريهم على الشهادة وانهم لا يعرفون
الى الحق باوع من الانواع وان الذي وانا معهم كما وانشوعه عليه
من اصطفاة انما انزل من هاهنا عرفهما السلام وان
سواه من اسرائيل التي كانت مع الاسما والابرار ثم ان اتيهم الى
انصا شوح حالهما مع من اسرائيل وما قدنا لهما من السخوة
انما محطبة في الامور الذي هو مرجع ان ينكله ويوشم كما
سهدا الكتاب وكان القصد بهذا ان يسكن قلق السلام الذي لو
كانوا يسمعون القول حتى انهم سمعوا ذكر الام السلام
تسبوش ولربهم والسائل ان يقول ان شيء من موسى لولان
انما اخفى كان لعنه ايام ولوقا يقول انه كان بعد نبوة انا
فعل حصل التضاد في قولهم فبال ان عيسى من موسى وصعا اليوم

الذي كان فيها الوعد للسلاسل والدم الذي كان فيه بخار الوعد
 وعمل الابه ولو قاسم اليوم مع السنة تخففت له جملة الايام
 بمائة وكان قصدهم الي عبي واولاد وقد سال قوم فقالوا
 اننا لما من اجل انه لم يمت ولا خلقت انه انما على حاله الذي كان
 فيها على الارض واما موسى فمن اجل انه مات فما نهض يراي
 حال الخ هل قام حصده من الاموات ام انت نبيه دون
 حصده فقال لهم بعض المنسولين انه اني خسرته وقد علمت حله
 من العباد وقالوا انه غير ممكن ان يرعى الله اني نحو حصده يوتي
 ويعود بدينه الموت من شاف ساعه من الزمان فانما قد
 جرت عماده الروحانيات اليهم متى رسلوا الي الجسامين
 لعظم الله ساعه من الجوار على اي شكل يريد ونظروهم
 بذلك الشكل الى حيث تنقضي خدمتهم وهذا دليل على ان جميع
 الناس يمتعون بلبنة العباد لانه دابة الاحياء والاموات
 التي هي في الاحياء التي لا يوجد في ذلك الوقت ولم يدوروا الموت
 كما شهد الكتاب والمولى هم الذين ساقوا من هذا دم الى يوم
 العباد فيبعثون ويقومون لطالب كل انسان منهم باسم
 من عباد الله وقوله ان عباد الله طلبة وصوت من احيائه
 يقول هذا اني لحيث الذي به سورت واسمعوا له والسبب
 الذي من اجله سمع الصوت من السحاب لا من عن لان العباد
 من الله جرت فكذلك في كل ميثاق يقول الكتاب وصح العام
 في عباد الله وايضا يقول الكتاب هو الرباني على عباد الله

التمام
 على يد
 سارة

مسرعات الي مصر واما السكت ان السحابة كانت تيرة فانه
 فانه اراد الفرق بينها وبين السحابة التي كان الصوت منها
 على جبل مسالا بها كانت مظلة كانت شهد الحيات حتى لو لم
 السلاسل لانه لو احدث من الاسا ولد ذلك انهم لما راوا السحابة
 والصوت خارج منها لم يطيعوا ان يتخذوا ايضا وهم لنظروها
 على هبة ما هي عليه لا يسمعون سوطا على وجوههم لو سمعوا ولما
 الصوت الذي كان من السحابة فانه دل السلاسل على عطية
 وعلمه على الاسا والاموات وعلمه ذلك ان السلاسل
 او قظم السد وطمعهم وروحو اعومهم فلم يروا الا هو وحده
 فكان هذا اعظم الدلالة لهم ان هذا هو الرب الله وادركت
 واما وصيته للسلاسل بان لا يعلموا احدا بهذه الاله الا
 بعد ما سمع من الاموات فذلك ان الذين كانوا في ذلك
 الوقت لم يكن احد منهم كفوا ليعمل هذا الامر ونسأل ان
 يقول ان موسى كان نزوح واما لم يروح هل كانت من لهما
 واحد ام من لهما المساء اعظم فقال ان السلاسل للقيتين واحد
 مع الاعمال للصليحة واما عود موسى واما في العباد فيقول
 على ان الاموات من الاحياء والاموات عند محمد بن اسمعيل
 على السحابة لم يسمعه في القول كما شهد الكتاب واما سوال
 الرب للموت وقوله ان الكسبة هو لون السحابة ان هذا لو
 كان المسح لكان لما قد ندمه وكان هذا القول لم يكون
 غير عاقل من طعمه الامر وكان انهم طروا عند يوسف

في سورة
 يوسف

في سورة
 يوسف

في الفصل لما قد عاصوه من مساهاة الخلد العظيم ان انقصا الدهر
 قدياتي ولما علم السند فكرمهم جعل يعرفهم ان القول في اسرائيل
 صادف في دلائله فيه عمران اما لا ماني الا بعد الامني الي
 النجاة المصيبة كي يورم فوصل السائل بنذر اليهود
 على المدحونة الطاعة ولعنهم على الامانة لا يهلكوا ما سرهم
 وكون فعله كعمل وحياء عن الحق الاول لا يلهي احادهم لغير
 من اجل له مسرك معه في السيرة والفصل في الوحدة وذلك
 ملاحي اليه انه يورم في الاول ووح الساس على سائرهم ودهام بتوابعه وبشرهم
 يورم في نكي تم فيه الكتاب ها هو ذا انا مرسل ملا في اصلاح
 الطريق يا ملك من هاهنا عرفها ولا السلام ان لو حنا هو
 بمبره انما من كل الوجوه وان انما صوف ياتي في سبي الدهر
 وان الخلد الذي متاهدوه على العمل هو من الصور على الرب
 الثاني للمصا والروية وهو ان الصا ان السند سار بما
 كان فانه في قصته ووحا اتي به قل طاني وهكذا يكون له
 ايها: **ويجاء في الدهر في سائر من اجل قول الاطير** وبعد سده
 انا من اجل بطرس في محبوب ووحا انما في نكي الى سائر
 في رنهم سال بحية الثاني قال لم قال لو ان انه بعد عاصه انا
 وحتى يقول وبعد سده انا من سدل والبر هذا النوع ان مواسا
 من المعاص هاهنا لا بد وكون الموت حتى يروا السلاسل تيا
 في مكره واما متى فانه اسقط يوم الوعد وقوم الانهار
 ولم يحسبها مع سطلانام فاما لو فاحسبها وقال انه بعد

بماسه انا من اظهر للسلاسل موسى والمسا وهما الخطاه
 متوثر في سائر قال موسى هو على تالي الساموس والمسا تال
 الانما يظهر للسلاسل به رب الساموس والانما من هاهنا
 فان بطرس ما رت حداث كون هاهنا انما انما لك لم يتطال
 واحد لك وواحد لموسى فواحد لا لسا اعني ذلك النفسه
 الجامعة التي في السلاسل الذي في السلاسل والاسا والاطير
 ومنها انما يظهر سائر الثالث الموت المتدسة المسا وفي الجوهر
 وان السلاسل استحقوا ان يسموا صوت لاس من السامه
 العامل هذا هو السلاسل الذي سررت واسمحو له فلما سمع
 السلاسل هذا شفقوا على وخوهم ولولا ان السلاسل لم يسل
 وصار سائر انما كان سطح انما سمع صوت الانا
 فلما يورم اسر الخلد وصام سوع فابا لا لا تعلموا الحرا بالرويا
 حتى يقوم السلاسل من الاموات في قبر ليس في سائر فاما الحاد الاوصام
 لا تعلموا الحرا بالرويا لانهم لم يشا ان يلم الشيطان في رنهم
 مونه واسعا به من السلاسل لا ياتيح جثاوة اليهود الا
 بمواسا عليه فليكن اوصام لا يعلموا هذا بالرويا حتى يبعث
 من حلالا موت لانه لو لم يصل لم تضاف قوة الموت ولا في
 لو حنا سبي السلاسل المعلن انما ليس ليحيى ان ياتي بديا ذلك
 قال لهم ان انما قوا في ولم يكونوا لكن عملوا به حرا اداوا
 بعد ذلك وهو ما ربه قال لهم من اجل ووحا الاعداء لان
 النيس هما مبعوثان من يدى الرب الاول لوجها الضابط ولان

ابلي لان حبايها وسير بها نفسه بعبادتها بعد ذلك
 سعي اوحا ابلي في نفس الاصحاح الخامس والاربعين
 254 ثم اوحا الى الجمع انها اسات ساحرة فابلا ما سكرهم ابني
 فانه يورثهم في ورس الاقلية ويرا سكرهم ثم اوحا في الماد
 ويرا سكرهم في الماد وورثته الى الابد ولم يدر والاربع
 حسب العبادات سوع وقال بها الحبل الاصحاح السادس والاربعين
 وحي في حبلهم قد بوء الى هاهنا واسهره سوع فخرج السطاب
 255 ويرا الذي من تلك الساعة في حبلهم الى السلاسل في سوع
 سمردين وقالوا له لما دام يورثهم في الماد فبال لهم سوع
 من اجل ذلك ايمانكم للمولود لكم انه لو كان لكم ايمان من حبله
 حردون لتعلم هذا الحبل من هاهنا الى هاهنا فسيقولون
 256 عليكم سعي وهذا الحبل لا يخرج الا بالصوم والصلاة والى هاهنا
 الى هاهنا قال لهم سوع اني الان اسامع ان اسمي في ايدي الناس
 ويسلمونه وبعد ثلثه ايام يقيمون في نواحي امة المستبشرين
 معلوم ان الاناس ان الذي في وسجلته كان وطلعت من الملائكة
 ان يروا وله فلم يقدروا على ذلك من اجل انهم كانوا قبل قيامته
 السيد عيسى كالسلي في كل سعي ودليل ذلك انهم في السلي الى
 اسم فيها السبل هموا جمعهم وورثوه وورا السامه كانوا
 لم يرحلون اذ اربابهم من الاعداء السلي الامان فاما كان
 جمع ذلك حتى يورثوه اعظمه النعمه التي صار بها في ايديها
 السلي وصعدوا الى السما واما قوله لهم لو كان بكم ايمان من

مع
 حيا
 كسر
 المصروف
 يا
 سكر
 سكر
 سكر

مع
 سعي
 ويرا
 سعي
 سعي

حبه حردون لتعلم هذا الحبل من هاهنا الى هاهنا فسيقولون
 257 عليكم سعي هذا الحبل من هاهنا الى هاهنا فسيقولون
 حجاج البقول في ايديهم الراربع كنها ايضا قال لوكم لا تكونون
 في وورثه الله عند ساهرتكم امورا صعدت بل يوسون على
 صعبكم وصعد حطركم اني يورثون بوء الله ووصلا ان
 فعملوا امرا اعظم من ذلك هاهنا سعي يورثكم وذلك انه لو كان
 لكم نيه صادقة بان جمع الامور دون موتكم وورثكم من اجل
 الايمان لكم فادري على فعل كل سعي سرعته وقوله في هذا
 الحبل لا يخرج الا بالصوم والصلاة فمن ساهها هاهنا هذا القول
 ان لا يكون بطالين من عمل البرا من الاوصية علينا فلهذا
 اقصا ما على يورثه الله ففقط بلان معونه الله ليس ياتي
 الى من لا يعمل البرا من الاوصية فبالصوم اراد به المسك عن جميع افعال
 البرا من الاوصية عنها جميعا والصلاة اراد بها محبة الله
 وطاعته وان بها جميع ما افعال الصالحين فبالصوم اراد بها
 عن البرا من الاوصية فبالصوم اراد بها محبة الله ليس ياتي
 بها صوفي على كل سعي وقوله لاسلم اني الان اسامع ان اسمي في ايدي الناس
 ان اسمي في ايدي الناس فبالصوم اراد بها محبة الله ليس ياتي
 حرا اراد سكرهم المولود عن الاوصية وصليته في بيتي في الرب
 الملائكة بهذا المعنى فسل ان يكون لالانطوا اليه عن سعيه
 ورضا لالانطوا اليه فاما السلاسل من اجل انهم كانوا صعبا
 عن ادراك سعيهم من الذي ياتي في اجلة فكما لو اداسبعوا

ذكر الالام يشوشونك اوفهم فاستد حزنهم من اجل هذا وقال
 بعد المسوقين له عني عظمة الخردلان يكون الامان مصيحا
 متلها لانها صلبة لا تحاد تقعتت شريعا صوير من شرس
 من اجل الاشباب الذي تحدث ورو من الالهة قال لعل لم يستطيع
 الالامدان يخرجوا السطان من المشاب بالاس ولة امان ابسه
 ولعل كان التالاسن يخرجون شياطين كثيرة وكان من حضوري
 الجماعة كثير من شكك في ان السابيل لم يستطيعوا ان يخرجوا
 السطان وله لك قال لم سيد ما فيها الخيل للاعوج عيو المومن
 ولما سألوه ان لا يبدل لم يخرجوا السطان ان يخرجوا اظهروا لهم الخال
 وقال انه من ضعف ايمانكم وليس انهم كانوا اقليل الا ما به بالسبح
 الا انهم لما راوا حية الشيطان طورا انهم لا يستطيعون
 اخراجه ولدنك قال لهم الحق قول لكم لو كان ذكيا ايمان مثل
 حبه خردل لقلتم هذه السلاسل من هاهنا الى ههنا ففعل
 والحية الخردل هي الامانة الثامنة بفرحة قلب بلا شك لانه
 قال هذا الجنس لا يخرج الا بالصوم والصلوة واداسعت
 هذا الجنس بطردك الشيطان وحده ولكنه احسان السطان
 تربد بذلك ان يكونوا كل المعتارين من الارواح العسة ان
 يصوموا ويصلوا الان كثير من المعتارين بالارواح العسة
 ينقمهم الشيطان ان يصوموا ويصلوا اكل حال اذ اراد ان
 ان يقطع من الثامن هذه العلة الشيطانية
 فقل لا تصحاح استادس ومثلث

وحال الي كثرنا حوتم في الامانة واحد واما رهبانك بطرس 203
 معا لواله معكم ما نودى لدرهين فقال يعقوبحا الى المست
 لسا وسوع وقال ما بطرس اسعها نسلوك من احدون الخراج
 والمجزية اسن اليلهم من العدم فقال له بطرس من العدم فقال
 سوع ان السلسل احزان لك لا تسلكه امض الى العدم والت
 الصادرة فاول حدث تروعة اضع فاه لخدمه اصطياد الخرد
 فاعظم عى وعكته انتفت من معلوم ان الله ووكا ليم
 عادة ان السلكوس دكورهم يترت كل سنة سنابش براكرمة
 لله وكان عظم كهنتهم في ذلك الوقت في جباية ذلك
 ولما كان السيد يكرامته واولما قد حرمه عادة في سوايل
 وما العباء بطرس الذي هو راس السلك لا هم لم يتجاسروا
 عليه وبقايلوه في هذا الامر ولما اتى بطرس الى السلك كان
 مستضا من مخاطبة السبل بما قد جرى فاستواء الروا التوا
 ليعمل له طريقا الى الكلام في ذلك فقال سمعنا ما تظن ملوك
 الارض من اخذوا الخراج والغرم ان السلسل من العدم
 وارا دهم في الدول لا يلزمه ما يلزم غيره من اسرائيل
 لان اولئك هم عبيد الملك وغربا منه واما هو فانه ابن ملك
 وذلك انه ليس الملك من السطالت وله خراج ولا غرم كما
 بطال له الناس لا هم مشركا هم في جميع الامور نعمتهم وكل
 هذا الواحة ان الله ما ذلك وبعالي اكرم واعظم من يطلب
 ابنه بغدم ولكن لا يتوهم علينا اننا جعل لم شيئا للشك

في ذلك لانهم انما يحكوبون فاعلموا هذه العيون بانهم انفسهم
شادح كما هو المشهور ان لا يظن في ايضا الى انفس الناس
شبهه بان لا يعطون ما هو واجب عليهم من الكرامة لله ثم
والبطرس مضى الى البحر والى الصنارة فاول حوت ترفعه
افتح فاه فجده اصطيادها فاعطاه عوف عتكة السبب
الذي من اجله قال بطرس مضى الى البحر حتى تصيد سمكة و
فيها تافه ما تورد عني عتكة ولم يامره بان ياحد ذلك
من يوضح اخرا واد بذلك ان يورثه بانها جانيه في البحر
والعربان له فيهما التصرف كيف يشاء والاصطفا برهي ابعده
د راجد وقوله له عني وعتكة يدل على ان بطرس كان يكرها
وشال قوم في نواهل هذه الاصطفا بر جعلها السمكة ذلك
الوقت ان كانت السمكة المتكلمة من الذي يتكلم من الناس في
البحر كما حوت عادة السمكة ان يتلع ما يجد في الماء قال لهم
قوم من الغشون والسمكة كانت تغطتها من البحر كما جرت
عادة السمكة فرد عليهم جماعه من العلى وقالوا ان الامر لو كان
كما نعلم لكات السمكة ان يتركها ان تقيم في بها وانما
انها لو كانت فيها لتغلتها عن التقام الفساده واما السند بعد ذلك
شغلتمها لعلها تجد في تلك الساعة سور من زمين جباه
لغزبه فقال ان يقد نباح لوجنا الصافع اسئل الرب يسوع من
الناصرة وتول كن ياحورم فأتوا الجبابرة وقالوا لبطرس معكم
ما لودي درهيمه والهم نعم لانه كان عادة اليهود ان يعطي

كل بكر لآلهته الهيكل درهمين فلذلك أتوا الى الرب يطلبون
منه الدرهمين والرب ابتد بطرس وقال له ان تزي اسعاف
ملوك الارض من ياحورم لجزية من ابناءهم ام من الغوايا فقال
له سمعان من الغوايا قال فاما اكان ملوك الارض ياحورم الملك
من الغوايا وليس من البنين فكيف يريد ان ياحورم الملك
وانا انزل الملك العظيم السماوي ولكن لئلا تشككم انطلق الى
البحر والوحسار تلك قال اول حوت يصور في فتح فاه فانك تجد
اصطيادها فادي عني عتكة لا الدرهمين كل درهم
منها وزنه والوزنه هي ربع اوقية والدرهم فيها نصف اوقية
واصفا وزنه اخرى وزنها دينار ونصف يعني هذا خشة
او زان درهمين ودينارين تكون المصح خمسة مثل حوت القواش
الوضيعة ادم بخالفة فلذلك حقا اذا الد راجد التي
لوزنين التي هما سال السرة لحسل الدرهمين لهما الرب
وراعن جمع حقت ادم حتى د حشر لخواش الخيطعها الاول
والصنارة التي لهاها بطرس في البحر في شوي الاخيل والحر
هو العاظم والحوت الذي يصوره هو شعب الامم الذي يصوره
السلامة من قلة العرفه بالقره و فم الحوت هو الامانة بالسمع
التي فم السحوب الذين اسوا باسمه ويوتون قيامته
المعدسة والدرهمان هما حسل الرب دمه الركن والوان
اعطاهما لئلا يله قال لودي عني عتكة لعلني به ما رادته اعطا
حسك للصلب ودمه ان يشترق عتاه وقوله عني عتكة

يسأل

كل من احب من سلا دم
قصر الامواج السابع وعشرين

NE 20 في تلك الساعة حالاً السلام الى سوح و قالوا الله من هو

مركز المعظم في ملكوت السموات ودعا طويلاً وأقامه في وسطهم
وقال الحقول قول لكم اني لم توحوا وتكونوا امتلوا الصغار ولا رجلوا
ملكوت السموات ومن اصبح مثل هذا الصبي يربو الهو العظيم
في ملكوت السموات ومن قبل صا مثل هذا يا بني فقد

204

25

27

२५३ २५३

سأهدوا أكرامه لظروس من سره بعد الحزن وقوله له
طوباك يا سمعان ليس بوما ودا ان له بعد ذلك اسلحوا وعليك
اسمى معنى واعطاك سلاح بتكوت السموات من بعد ذلك سواء
معنى في تادية الجزية ووركان في السلام من هو بكرامه
سل يوم من ذلك وعشرة عوصه لم الاما والعالمه
وما وض بعضهم بعضا في هذه المعنى والحيا من الصريح بذلك
ركوا مسئله وسالوه فالتزم من هو ترك العظم سب في مكتوب
السموات وكان هذا سبهم لانهم لم يكملوا بالحكمة وداك لهم
بعد حلول روح القدس عليهم صار جميعهم كفس واحد وقوله
ظروس عليهم واعبر قوله بالرباسه وكذا سعادته السبل
حايده لمن سالت ان يحسه لحسن صبره لا يحسن لفظه نص
وله الى ما سبهم بالعلوم والموعظه مراحل في غرضه كان
بعض من معهم بذلك فقال ان كنتم مساقين الى ان تكون السموات
وكل واحد منكم مهم بان يفوق صاحبه مما يبيكن ولامعه
هاها ولا تكون فيه متاخره ولا احسن وبروص علاي
المراتب والكرامات وتصور مثل الصبي في سلاله صوره
وسلاله عنه ومن هذا من كنتم انما في بكنه تواضعه
هاها هو الذي يروح هناك وتصور عظماء حليه لانه لم
يرد بقوله مثل انسان ما يكون احب ان مله اذ ان يكون
بواضع عن علم لا عن جهل لا في قساحون العصال في الالواح
والورع والسكينة والهدى في ضبط اللسان والسداحه وما

يشبه ذلك اذ لم يكن علم ومعرفة فلا يعدان شيئا منها
 لا لاقسا الفضائل مع العلم والمعرفة وهذا هو الذي اشار به
 والاستغناء به وقوله من قبل صبيحا مثل هذا ناشئ فقد قيل
 اراد بهذا القول ثلاث قد بلغ اسرها في الواضح الى هذا الحد
 عن علم ومعرفة حتى يكون مثل هذا الضيق فعدا يتقوى في
 الفضيلة التي جده والديكم ذلك الانسان الذي شهد
 لست اعتد بذلك الاكرام له بل اعتد به في خاصة وجا في
 نسبت اكرامه الى خاصة هكذا يا في ليد من الجوار هو ما في
 الى خاصة واما هذه الضي الذي قلعه السيد وسط الا
 كان اسمه اغا طيوش وهذا الذي صار بطريقا على بياضه
 وقوله من شكك احد هؤلاء الصغار المؤمنات فخير له ان
 يعلق في عنقه بحجر يغفل ويفوت في البصر اراد بهذا القول
 ان يظهر تهديده ووعيد للذين يفترون على المتقربين
 في الفضيلة بالنواضع والمثالة وكل ما وازيادة فضيلتهم
 يزداد استخفافهم بهم قاراد ان يمنع من هذا ويمنع عنه ما لو
 والتهديد لان الذين قد ارباضوا وتوخوا ابا رادتم الى ان
 بلغوا في فراغ المسبح ولي شنه الى شامة صدورهم ولبس
 معاطفهم فقد وجب على من كلفهم بلهر يكرهم ويشبههم
 اشدا العقاب لان هؤلاء ليس باضهم تواضعا من لابل انهم
 توخوا ذلك من اجل فرايض الله وحفظ وصاياه ولعلنا يقول
 بالركبة اليهم ويضربهم العذاب الدائم وكانه بالقياس لا يمكن

ان يكون انشاق قد علقت غنقه في التي في الجوار من الجوار
 هذا الا يمكن من يخفف عجزها انه ان يجوار من العقاب لا سيما
 من في العلم او يغضه وقوله الذي لعام من الشكوك لا بد
 ان تكون الشكوك الاول لا سيما والذي في الشكوك قد يغفل
 عنهم ان السيد لما انقضي قوله في الدنيا ثوب اهل الفضيلة
 جعل قوله بعد ذلك لحافة الشر بقوله الاول لعام من الشكوك
 اي ان الدنوب التي جنوها الناس الى الذين شانهم العباد طلب
 الاخرة والنياح فيها فهي كثيرة مختلفة اراعا فيفسد وير
 يحصل للمصابين عليها اعظم الاحزاد استواء مثل السم واللعن
 واليهون والاضواء بالبحسب والادوية المان ومنها دنوب
 يحصل بها الخسران التام والضمرة الكاملة مثل التعليم الواسع
 الذي به تجوز المؤمنون الى الايمان بالذرية ومثل الكلام الذي
 الذي يشوق المؤمن الى السير في بيته كما قال المؤمنون
 الكلام الحسن يستلوا لولا بل الله فمن هره واشباهها التي
 فطر بذلك العلم الذي لا يدرك فاعطى الاول الذي يشككون في الله
 واكثر العظمة للذين يكونون شيئا لاخير من الضلالة والمثالب
 ان يقولوا ان الشديقول لا بد ان تشكوك اذا كانت الشكوك ما
 بد منها اضطرابا ولا لايه على انفسها وان اعطاء الاول لهم
 ظلم فقال ان السيد لم يقل انها تكون من الاضطراب بان الله يعولها
 لكن قوله بان الناس منهم من يشقى في طلب الحق وممن حصل له
 ثبت فيه ومنهم من يعلم الحق يضاده في طلب هواه ومنهم

من كون سعة في رجا طلبه عزرا الفيلة ونسب من يكون نهاية
شعبه ونهاية طلبه في اخذ كالدليل اذ اكان الامر على هذا
النظام التباين الايمان والاعمال الشكوك اذ اظاهرة ولا
بدنها من هاهنا فان لا بد ان يكون الشكوك لان تعلم كونها
قبل ان تكون فقطع عليها بهذا القول ودالة ان علم ان الله
ليس هو شيئا لتعلم لانه ليس يمكن ان يكون انسان مجود علمه ان
انه يعرف فيضطره الامر ان يكون يعلم هو الشكوك لا يعرف
فمنه لك وقوله ان شككتك فسلك او رجلك فاقطعها
والفهم عتلك فخير لك ان تدخل الى النار وانما عرج واعظم
من ان يكون يمان ورجلان وتلقى في نار الابد وان شككتك
عينك فاقطعها والقفاه عتلك فخير لك ان تدخل الى النار
ولتدرك من ان يكون لك عينا وتلقى في نار جهنم تعلم ان
جماعة المؤمنين كلها هي جسد واحد كما قال الخات وكل
واحد منهم هو عضو من ذلك الجسد والمعنى ذلك انما اذا
كان انسان يكون لك منه شبهة عضوة اي انه يكون يصدر
عن الحق ولو كان اباك واخاك او ولدك او صديقك فلا تتردد
له ولا ترجمه بل تقطعه وتلقه خارجا عتلك وتذكر بان
اعترا به عن ملكوت السموات خيرا من ان يودي به اخوان
الى نار جهنم ومعنى الوصول الى الحياة فهو الشكوك بالحق والانتصاف
بالسارى اي ان تكون مسكاً بالحق ومصدقاً بما ريك وان خال
من لادب الاخ والولد والصديق خيرا لك من ان تكون مسكاً

بالاطل ومباعدا من الله وكله ابداح وولد وصديق هو قوتك
اي ارحمهم وقوله انظروا ايضا لا تحقدوا اخيها ولا الضعفاء
فاقول لكم ان ملايكته في السموات كل حين ينظرون وجهي
الذي في السموات العلى لا تترك ان السبل المسحة عن نبي الانبياء
الذين يقصدون بنا القدوس وعزهم الحق وعنا انكسك بالامان
الذي يصح او يريدون ان يخلصوا في شجرة الرذائل فخلقوا جدها
يوقيسائان لا تكونوا راينا قوما قد رثوا ووقعوا في خطايا
والذين يظن قلوبهم انهم وبغضهم وتكون لهم بركة الذين
او المنقرضين عليهم ولا تخفون بهم من اجل ذنوبهم او تكون مبصرا
لهم بل ارحمهم ولا تشفقهم ولا اهتمام برجعهم واقام الى الخيرات
ناتلون في لكم ولشعب استصلاهم بتحويلهم مما هم فيه الى
ما نحن عليه وتبني نفوسنا ان لهم ملايكه قد وكلوا اجرانهم
وحفظهم من قدام لا ينفصلون عن صياتهم ما دوا في طريق
السلامة والبر ثم جاد واعها وشككا غيرها توكلت بهم
السايطون الذين قد صابوا الى طاعتهم وتتركهم الملايكه كرها
من تخديم عزك طريق البر والسلامة واتباعهم ضدوها ومن
اجل عجمة الملايكه الجسد البشرى يبذلون الله كل حين في
عزائهم ويقصدون بعونه وعنا يد على رجوعهم عن خطاهم
وان لا يصرف وجهه عنهم بل لا يحل لهم الانتقام والعصا
ودل ذلك قول يعقوب ان الملك الذي دبر لي من صياتي يقول
الجماعة من اجل بطرس فلما اخرجته الملك العزل هو ملايكه وقوله

لم يأت ابن الانسان لاليطيب بل ليصلب ويخلص من كان ضالاً اذ هذا القول
انتم تذكرون معنا ها هنا في ان يظهر صرحنا للذين على رجوع للخطية
ونمدل عناية اجتهادنا ويقر فنانا انه قد رجع وان يشبه بجديد
في الشكوك ونشر له داعي شوي خلاص البشر الذين هلكوا بالخطية
واستعبدتهم الضلالة للشياطين وانه قد مات من اجل خلاصهم
وحياهم ليبريت عنهم ابراهيم ابراهيم بن اسرائيل من اجله الاحل
الذي جوي من السلاسل من ثمم الهيبة في ملكوت السموات قال
ان الرب اراد ان يخلص منهم الاقذار والجدا الكاذب والكبريا
والكفر فاذرك اقامته وشطهم ذلك الطفل يعلم بهذا انه طردوا
اطفال مثل هذا قليل في المعرفة بالشرا لا يدخلون ملكوت السموات
الذي يقبل طفلا مثل هذا ينبغي ان يقبل لان كل من كان قليل
التمسك بالظلمة ويقبله واحدا باسم المسيح فقد قبل المسيح
ومن تحزن واحدا من هؤلاء الصغار يتحزن للمسيح والذين الذين
ذكره هو الشتم وقلة للعباد وموازرة الكلام الذي يمتنعون
الجهال مع الناس لاخيار اهل الانفس في الله الذين هم صبيان في
الشر لانهم لا يستطيعون تحديدا العوام ولا رياسته ولا شيئا
من الامور التي في تضاد الفضائل الذين ليسوا من اجل قوله الرب
للعوام من المشكوك لا بد ان يكون المشكوك ان الرب الانسان الذي
يأتي منه المشكوك الذي ذكره والسلايد هو الاقرب والتمجد بين
وشهادة الزور اني قالها اليهود على المخلص يسوع المسيح
لانهم ما في المشكوك والشهاد التي ذكرناها فالرب الانسان الذي

مكون سبب ذلك على انه هو يهودا الاسخريوطي الذي كان سبب
للهمود ختن واموا على المجلس من هذا الزور وما سره الشر
لاننا لم نكن كانه معه وكان يشرق ما كان يجعل فيه ولولا ان كان
تحدوه ليرول عن ذلك الذي لنا سن وشره من اجل قوله ان
شركك يدك او رجلك فاقطعها والتهب عليك قال اني
بذلك الشفقة والنقل الشيطان ان ذلك لم يقبل اياها
وشره من اجل قوله ان شككتك عينك فاقطعها والتهب
قال اني بذلك محبة الفضل اني تسلط على الانسان فلك
باو اذ انه الردية ولكن لا تزدروا ابوا واحد من هؤلاء الصغار
فاقول لكم ان ملائكتهم في السموات كل حين ينظرون وجه اني
الذي في السموات لو حاز اربعة افسس قال اني المتواضع
الساكن في السموات وتودي قلوبهم واكافهم ونشعل
معهم سوالادب سوبرش بنشوة قال من اجل الذي ما نتم
حديده وهم غير عارفين بقراءة الكتاب لانهم يفسدوهم ولا تحقروهم
لقلته معرفتهم لانهم كل حين ملائكة تمنظهم ويحرسهم
الشر وهم كل حين ينظرون وجهه الى الذي في السموات
فانظر الان انا من قلوبهم

ما اذا تظن ان كان الانسان ساية خروف فضل منها واحدة
يتلك التسعة والتسعين في الجبل في يضي يطلب الضال فيكون
اذا وجد في الجبل يقول كم انه يفرح به اكثر من التسعة السبعين
التي لم تضل هكذا ليس مشية الى الذي في السموات ان يهلك واحد

285 من ههنا الصغار ^{ان} اخطا عليك اخوك فادهش اعننه وحدك
 فان سمع منك فقد رخص احاك ²⁸⁶ وان لم يسمع منك فخذ معك
 واحد او اثنين معك شاهدوا وتكلم به فلو لم يسمع من اثنين فاعلم
 انك سمعناهم فقل للكنيسة فان لم يسمع من الكنيسة فكون عندك كوكس
 وعسا ربه الحق يقول لكم ان كل ما تربطوه على الارض يكون مربوطا
 في السما وما حملهوه على الارض يكون محمولا في السما ²⁸⁷ لكن قول لكم
 ايضا ان اقول ما منكم على الارض في كل شيء يعلما به يكون لهما
 من قبل في السموات وحسب ما تصح اسما في ابدية ماسي فانا
 اقول لكم ان كل ما تربطوه على الارض يكون مربوطا في
 السموات ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸⁶ ⁸⁸⁷ ⁸⁸⁸ ⁸⁸⁹ ⁸⁹⁰ ⁸⁹¹ ⁸⁹² ⁸⁹³ ⁸⁹⁴ ⁸⁹⁵ ⁸⁹⁶ ⁸⁹⁷ ⁸⁹⁸ ⁸⁹⁹ ⁹⁰⁰ ⁹⁰¹ ⁹⁰² ⁹⁰³ ⁹⁰⁴ ⁹⁰⁵ ⁹⁰⁶ ⁹⁰⁷ ⁹⁰⁸ ⁹⁰⁹ ⁹¹⁰ ⁹¹¹ ⁹¹² ⁹¹³ ⁹¹⁴ ⁹¹⁵ ⁹¹⁶ ⁹¹⁷ ⁹¹⁸ ⁹¹⁹ ⁹²⁰ ⁹²¹ ⁹²² ⁹²³ ⁹²⁴ ⁹²⁵ ⁹²⁶ ⁹²⁷ ⁹²⁸ ⁹²⁹ ⁹³⁰ ⁹³¹ ⁹³² ⁹³³ ⁹³⁴ ⁹³⁵ ⁹³⁶ ⁹³⁷ ⁹³⁸ ⁹³⁹ ⁹⁴⁰ ⁹⁴¹ ⁹⁴² ⁹⁴³ ⁹⁴⁴ ⁹⁴⁵ ⁹⁴⁶ ⁹⁴⁷ ⁹⁴⁸ ⁹⁴⁹ ⁹⁵⁰ ⁹⁵¹ ⁹⁵² ⁹⁵³ ⁹⁵⁴ ⁹⁵⁵ ⁹⁵⁶ ⁹⁵⁷ ⁹⁵⁸ ⁹⁵⁹ ⁹⁶⁰ ⁹⁶¹ ⁹⁶² ⁹⁶³ ⁹⁶⁴ ⁹⁶⁵ ⁹⁶⁶ ⁹⁶⁷ ⁹⁶⁸ ⁹⁶⁹ ⁹⁷⁰ ⁹⁷¹ ⁹⁷² ⁹⁷³ ⁹⁷⁴ ⁹⁷⁵ ⁹⁷⁶ ⁹⁷⁷ ⁹⁷⁸ ⁹⁷⁹ ⁹⁸⁰ ⁹⁸¹ ⁹⁸² ⁹⁸³ ⁹⁸⁴ ⁹⁸⁵ ⁹⁸⁶ ⁹⁸⁷ ⁹⁸⁸ ⁹⁸⁹ ⁹⁹⁰ ⁹⁹¹ ⁹⁹² ⁹⁹³ ⁹⁹⁴ ⁹⁹⁵ ⁹⁹⁶ ⁹⁹⁷ ⁹⁹⁸ ⁹⁹⁹ ¹⁰⁰⁰

في خلوه قال ان كان هو من هذه الطائفة فهو يسمع منك وتكون
 قدر ربحته قال وان لم يسمع منك فخذ معك واحد او اثنين
 لان من فر شاهدوا وتكلم به فلو لم يسمع من اثنين فاعلم
 انك سمعناهم فقل للكنيسة فان لم يسمع من الكنيسة فكون عندك كوكس
 وعسا ربه الحق يقول لكم ان كل ما تربطوه على الارض يكون مربوطا
 في السما وما حملهوه على الارض يكون محمولا في السما ²⁸⁷ لكن قول لكم
 ايضا ان اقول ما منكم على الارض في كل شيء يعلما به يكون لهما
 من قبل في السموات وحسب ما تصح اسما في ابدية ماسي فانا
 اقول لكم ان كل ما تربطوه على الارض يكون مربوطا في
 السموات ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸

الملك فلا شغل لعمود وبقية نوبته وصبر نوبه شوقا لكم في
سيرة الله المورس فاد اقبله الله في الساد بصيرة وارقا
محكم في ملكوته السماوية واما الذي قد علمت عنه بكثرة عصيانه
ومثوره ولم يسل يمسحكم وشم على خطاه وانجدتكم عنكم
لما الله مشيرونكم فلا تظنوا ان انقادكم له هو عذابه فقط
بل يكون له من الله العقاب الشديدا لانه يرفضه ويبعد
عن شامبه الى دور الخيم موضع الراح والنجاة المراد العالم وقوله
وحيت ما اجتمع اثنان او ثلاثة باسمي فانا اكون هناك في
وسطهم اراد بهذا القول ان الذين يجمعون من اومن من محبه
وود فيما فيه الرضى لله فان قواهم يستمدس ووقى فيما
لعلونه وبصير قواهم ووقى شيئا واحدا من اجل اني محق
ما يكون سقم واما قول بطرس بان يجد له في الصغى صراخا
وقال له قد سقي ان تصح لمن نسي اسمك عددا كثيرا واراد
لهذا الحد والكنه ان يتطعم منه قلائق الحد من اصولها
اي ان اخاله ما دام يخطي عليك ويعود اليك كالتائب فقد
وجب عليك ان تقبله وتغفر له بنيه خالصة وقدرين
هذا المعنى شهادة لوقا قال وان الخطايا اليك اخوات سبع
مرات في اليوم ورجع اليك سبع مرات ويقول يا ابي اغفر
له اذ سوس عشر من اجل ما به الخوف قال هو محق قواف
الملايكه الذي في العوا والناس القاطنين على الارض ليسهم
ما به حد و فالاخذ الذي ضل هو جنس ادم كله الذي ضل

بعاده الايمان وتركه التسعة وسعين على الجبل الذي هو
الموضع العالي والى العالم في طلب ادم الذي هو الخروف
الصالح على واحد حمله على نيكية الذي هو جسد الكل وفتح
به اكر من التسعة والتسعين الذين لم يضلوا هكذا مشية
الى الذي في السموات الا يصل واحد من هؤلاء الصغار اعني
جماعة الخطاه انهم صغار ولكن لا حمل المشية ترك كل واحد
مشتيته واراد الله ان يورث الجبل والخطايا اليك اخوات
قادهب واعتبه وقد كما قال ان يولس يقول الذين يخطون
يكتوبهم لخصوة الكل في هذا اية واجب على القليل من بيعه
ان يسكن الخطاه وما في التعب ينظرونهم ولزمون الوراق
يكون منهم الرعي الخوف وقال لها هنا اخاه لان في
الاسر من لا يحمل التيكيت بين يدي الجماعة مقال على طبيب
شفق يداوى النفس والجسد جميعا اذ يرايكون كل واحد
يعود لصديقه فيما بينهما احاطا خطا اليه فاذا اقام مدبر
على فعلة ولا يندم ولا يقبل المود من صاحبه فليأخذ
معة واحدا واثنين لان من امر شاهد يزل ولله تقدم كل
كله فان لم يسع منهم فقد البيعة يعني لك تقدمه في وسط
الكل لكما سجهة تكسبهم ان يستقيم ويرجع الى الواجب
قال فان لم يقبل ويقود الى الواجب فيكون عندك كوتني
وعشاك الحوا قول لكم ان كل من يطعمه على الارض يكون يوطا
في السما لان من لم يسع من الاثنين ولا الثلاثة ولم يستقيم من

سكنت الجماعة عند ذلك معلوم السوء فهو حتى سقم يكون لظما
في السموات ولا سيما من سهار معلوم السوء اقول لكم ايضا اذا
انتم انتم منكم على الارض كل شيء يطلبانه يكون لهما من قبل
ابى الذي في السموات ^{الذي في السموات} ^{الذي في السموات} ^{الذي في السموات}
يغنيهما هما النفس والجسد لا انتقامهما في طاعة الله وعمل
العصاة بل كل ايديته يكون لهما من ابى الذي في السموات ^{الذي في السموات}
والايمان هما النعمة والعهد الجديد ويزدرك فان وجب
ما اجمع اسرار اولية ماسي فاما اكون هانسة وسظم نعي
مذلك الساموس والاسا والاحيل التي في السوء والامانة
والعصاة التي تكون في النفس والعبد والروح والاسا الذي
يدرس على التمسك بالامانة والعصاة التي تكون في النفس والعبد
والروح هذا الانسان كل اسلمه لظما من الله وهذا يكون فاعل
منه الله والله لخل منكم حسب حاله بطرس وقال له
يا رب اذ الجطا الى الجليكم اعد له الى سبع مرات ^{الذي في السموات}
فان الله ان قال لان بطرس هو الذي يلمه على ما سمع ملكوت
السموات ليحل ويو بطر فذلك كان يسا لثرت راجل لظما
الذي يدخل في الايمان ويقتل من ينجب ان يتقبل قافرك مثل
قايين الذي قتل عنه ان من قتل قايين وقد شتو فاسيع ظلالا
سبعين في شعبه مثل لامة وفي هذا الخلق البعنة المذكورة
في قايين من اجل شعب ظلالا وفي لامة سبعين صابوع لكن
الرسالي وليس خطية قايين وغفرها بالعودة الى بلاد الخلق

مثل لامة نعي ذلك اسار فاول من فاس ولائكة انا توا
الك يا مانه صحوة اولهم وعملهم واعملهم من كل تلك
الذي في السموات ^{الذي في السموات} ^{الذي في السموات} ^{الذي في السموات}
ولما سمع ملكوت السموات انا اسلكا انا دار الجاشب ^{الذي في السموات}
عندة على ابداهما شتمهم قدم اليه عريم عليه جلقوزان
وم كن تده ما يوفي فامر سيد ان يباع واسا وبنيوه وكل
له حتى يوفي فخر ذلك القيد له شاجدا قايلا يارب تهمل على
لا ويليك كذا لك فحقن سدد ذلك العبد عليه وتركه وترك
به كذا على فخرج ذلك القيد فوجد واحدا من صدقائه
في العود دة له عليه مائة دينار فاشك وخضع وقال
اعطني ما عليك فخر ذلك العبد على رجله فطلب له قايلا
مهمل على انا اعطيتك مائة فاليه مضى تركه في السجن حتى
لوق جمع ماله فراق اصحابه العبيد ما كان فخر نوا جدا
واعلموا سيدهم نكل كان حسب دعاه سيد وقال له
ايها العبد اشر من كل ذلك الذين تركته لك لانك شالتي
اسا كان سعي ان ترحم ذلك العبد صاحبك كرحم لي انا
وغضب سيد ودفعه الى القدين حتى يوفي جميع ما عليه
هكر الى الساي يبيع بكمل ليرتفعرو والاهولكم شيئا
من كل قلوبكم ^{الذي في السموات} ^{الذي في السموات} ^{الذي في السموات}
وما اجل سوع هذا الكلام انتقل من الجليل ^{الذي في السموات}
وما الى تخوم يهودا وعبر الاردن فتيه سمع كير فابراه
هناك ^{الذي في السموات} ^{الذي في السموات} ^{الذي في السموات}

د بوالله الله لم يكن جامعهم على معنى منهم وذلك ان الذي
 كان يمشي مدم او لا يمشي مكل به لوفه بالامثلة ونابل
 على كل حب عذاب لاجبه اذ كان المديب نوله راضا به
 ام غير راض به وهكذا كانت تحرك حالهم في امر العاص
 لانهم كانوا يعصون بمعصيتهم من احد فصاحا بغير رحمة
 كالعبد لعن في السراسل وما اسبه ذلك ولهذا جعل السيد
 يعطى السلاسل لهذا المثل ونعلم ان الذي عرفه ان الذي شي
 فعله ان يكون الذي وقع وادب الى الله مدم وسوق ونحو
 من الله المعصية فله حاله فان الله يعقل بدمه ونحو
 د بوليه كما فعل سيد ذلك العبد عندما حمله ساجدا
 مستعظما فرجحه وبرااف عليه وتول له كل كان له عليه
 وهكذا الذي يخطى اليه اجرة فيجعل عليه من اجل ما عليه
 واذا اناء مستعصا له لا يفعله لصق والعمران هذا
 ليعرف الله عليه الحساب لجمعها صادقا وسعير منه على ما
 قد جناه اسعما مراكنا فعل سيد العبد به اجرا عذرا
 علم من طافه لومعه وسخه له عن ما كان له عليه فحسب
 على ان سعط ونعمود نوب لعصا العاص وحسن
 نطلب من الله العبران بدالة فيعمر لنا فاما عليه الودان
 التي كانت على العبد فعلى ما سخط الله على الانسان لا يخالفه
 ومبدية ومصورة وعجبه ونحوه من الجدم الى العود
 بالصورة المحسنة البهية والنفس العاولة الناطقة الى

هي حوره الله تعالى ذكره واعطاء العلم والحكمة وجعله
 ملكا على الارض وعلى جميع نباتها وحواشيها وحماها وحمل
 له سيد تلك اطعمته واسر به بحملته الطعوم والابواب
 وما استبانته الاجناس والاصناف وحمل الشمس
 والقمر وجميع الكواكب ونحوهم لا يعصون من حرمه ليللا
 وبها راو فمضى له امر احسانه وارا دية ثما اسره به وبها
 عنه واندي حجب لله علما ليس هو والذي حجب بعضا على
 بعض بواحد لان الذي قد يكون لبعضا على بعض حجب
 علما فله من اجل سره الطبعه السريه التي لم يجر حقا
 فيها كواحد ان يحمله ويضع عنه ونحوه ونحوه على كل
 واحد منا فدمه بالاكوار والموء ولا يكون كمثل ذلك
 العبد الذي يحرقه وسخه من اجل ما كان له عليه
 فبذلك الله على راحته ويرفع رجنه عما ثابا الذي لله
 علما من همه السابعة فان ان عددنا هاهم يرد ان خصها
 والمطلوب ما عساه ان يحسن عبادته ونحوه وعمل برأيه
 وان يكون اذا وعا في تدويره يرجع على حالها المصوح
 والنو به كما فعل ذلك العبد عندما اتى الي سده ذلك
 حاصها وطلب راقه فبعتا بوجهه ونعمودا فقول
 سيد العبد هذه الذي يذهب له كل كان له عليه فويل
 على لوم بعض رايه وكرمه وجبروده وان الخاطي اذا يرك
 منه فقط ان يوث ونسل الى الفصلة ذهب الله له في كل

من عهده خطايا السالفة فادراكا لغيره والادعاء الى الله
 بها اسبغها عليا من نعمة قد سال من قبله المعفرة بغير عنة
 ولا ذكره اذ اخذ من الناس الامة وساعرا من الناس قد لم يفر
 بحسب على الخلق من غير بعض المعصاة من اجل انهم لا يعرفون الا الله
 اساءوا واعلموا واصروا اساءوا وقد علموا ان الله لا يعول هذا
 ليرسل جنابا من الله عفو رانده وسامه يوجب في الدنيا
 من اجل العبد الذي كان عليه الوریات الكثيرة والالاسان
 الذي عليه الوریات ما تكسبه هو اساءة واحاط في قول وزان او
 عائد وتتراد واحد من الخطاة هذا اذا دخل في الامانة واعتمد
 بغير الله لم يكل خطية اخطاها بالعبودية التي هي في الدنيا
 للحد من واحد المعبود انه ان لم يرحم صاحبه المحلوف مسله
 او حاراه من تتراد او فتح لفتح او لم يكل عليه الشر ولا يعفر
 لانه من كل قلة العبد يسلم منه له يعني لانه الذي
 هم حراما على هلاك الانسان الذي بالرحمة وهم يعرفون في
 الوت جمع اعمال السرور كان ام سره وكونك بعض اللوب
 على ذلك لغير اسوا الذي لم يرحم في يوم الدينونة وسلمه الي
 العذاب الدائم والمخيم الى الابد كذبت انكم انكم في السما جعلكم
 ان لم يعفركل واحد منكم لاجبه وصاحبه من كل قلة
هذا فن الاصحاح الرابعون
 تحا الله العبد من بعد يوم فامدق هل من الانسان ان يطلق
 امراته لاجل علة اجاب وقال لهم اما قرأتم ان الذي حلق في

البدر هلتهما ذكرا وانثى وقال من اجل ذلك بول الانسان باه
 وامة ويلصق بامراته ويكون كلاهما جسدا واحدا وليس هما
 اسن لكن جسدا واحدا وما سمعه الله لا يعرفه الانسان
 فالو انه لما اذا وصي موسى ان اعطى كتابا لحي قال لهم اني اري
 من اجل مساود قلوبكم اني انكم ان مطلقوا اسماكم ومن المند
 لم يكن هكذا واقول لكم من طلبوا امراته من عيوننا فليطأها
 اني الرنا ومن روح مطلقه بعد رنا قاله ملاسك ان كانت
 هكذا هل الرجل مع امراته لم يولد الا بروح فقال لهم باكل
 احد من هذا الكلام لا الذين قد اعطوا الان حصصا ولدوا
 من بطوننا منها هم وحصصنا انا حصصنا السائر حصصنا انا حصصنا
 بعوسهم من اجل ملكوت السموات من استطاع ان يعمل بمثل
 حصل فله الله صديان ليضع يده عليهم ويصلي عليهم
 ومهرهم الى الابد فقال لهم يسوع ادعوا الناس ولا تسعوم
 ان يا نوا اني لان ملكوت السموات لعل ها ولا وضع يده
 عليهم ومضى في هلكة عمنه وبعثهم ان العبد يستلما
 كما لو انهم يرون السيد للصدوه بلطفه يرحمون عليه بها الحمد
 كما يظهر واسم حواء انه لعلم خلاف الوراة فيسرعوا هذا
 عليه عند العامة وكان مرادهم من حواء في اسر الطلاق ان
 يقول نعم او لا فان قال نعم نعم فالو لم قلت قد علم انه لا يجوز
 ذلك وان قال لهم لا قيل له فرد على موسى الذي قال انه سأل
 للرجل ان اعطى لامراته كتاب طلاقها وبصرفها فاحاط من

عباد لو يحكم على خرس امانه ليدل هذا على اجماله ومختاره
صلاحيهم واورد لهم العزائم والبرهان لا وقال انه لا
يخوذ ان يكون للسان لادوجه واحده ولا تملكها وهذا هو
ظاهر من عمل الله وامره فاما بالعمل فانه خلق ذكرا واثق
ولم يخلق ذكرا واسن واما بالامر فانه ولد يركب الرجل يام
وامه ويلصق بروحه ولم يعمل سانه وقال ويكون كلاهما
حسدا واحدا واذ اكلا هكرا فكيف يحصلان وول صارا
بالصحة الصفة معه واحدا وان كانا في المساهدة اسنخ انتم
ممن وراكم وعلمت من الموراء بعمل الله واسرة الديك التي
هريس ووجهها حتى صار في هذه الرسة الارض واحدا لا
اسن وموله ساحرعه الله لا تعرفه الانسان يعني به كيف
يوجد هذا الفعل عدل ان بالثانيه من سني خيفر فها انما
فيلان يعرفهما الموت لان هذا سقر لونه الذي الف
سهما من اجل انه سلب الموت على جسس المستر على اقام عليهم
الحج من الموراء ولم يجدوا حرا ما على هذا اسفلوا الى سوال بطر
عدا الرماذا اوصى موسى بان يعطى كتاب طلاق فخلق على لم ان
موسى لم يخلق المطلاق بعد ولله بل انه عندما عرفه من
انفلاككم ويعتكم اوصى بهذه الوصية كبل اذ اخرجتم من
اجل سنكم في طلب النساء وخدم الموراء معكم من خلقه
لسانكم الاوليات حبا بهن ومن يروح عنهن ايضا قد عوكم
سهوكم الى السر العظيم الهال فمعدون على كل سايكم مساوه

فلوكم حتى تجدوا غورا بانه قد جعل لكم ان يروحواس شيتيم
بعد ما بين خلق سنكم فان موسى لم يوصى بهذا الروح الله
بل انه من اجل بعلكم مساوه ولوكم فعل هذا فاقام عدد
موسى فاما اوصى به وقال لهم ان من المذ لم يكن هذا نعي ان
الله لم يخلق آدم لم يخلق له سوك موه واحده ولو ارا دان
لخلق له عدة سورة فعد كان معد على ذلك مع ان ادم كان
يحق هذا الامر لاجل عماره الارض واما كانت الارادة ان
ان يكون ذكرا وان يكون سله سلسل وروشن لسره
وجعل سلسل بعد هذا الهمان لصنع العريضة في امواظ الا
معال واما امولكم من طلق مرا به من عسورنا فعد لها الى
الزناوس يروح مطعنه فعد رما ان ذلك المعنى بل ان يطق
اسراره من عسورنا فبعلة طلاقه وجعلها زانية واذ في
فارب جعلها من اجل الصدوره بصير الى عسرة والدي
يروح بها يكون ران من اجل ان اسن لا يصح طلاقه من عس
عده رنا معطى بالروح والجلال على كل هذه الخال مجموع
فما اسكت النسبها ليس بها واسر اليهود للحرية ولصحة
وبهناواس حواءه والله يلامه ان كانت هكذا على الرجل
مع اسرانه فحبر له الا به ورجز هذه معنى قولهم ان المذ لم يرحه
الرجلان يكون واسرانه كسوع احد ما اذا كتابيا تان في محبة
ويحصل منهما سلسل هذه الملامة فلا عائد في نوقر هيسا
والاحد زان لا يكون للانسان دوجه وقال لا لهم يدكروا

في ان موافق شي بعدد النساء من الامراض لظهوره والعدل
 بوزن ما كان عرض ذلك ايضا للرجال مما ليس لهم منها فعدوا وادوا
 اسد ودمع من الجارية اصلا الا ان يكون عليه الزبطا هو
 فعدوا بعدد ما لا يحصى من ربه بالطلاق ولذلك راوا
 ان احصا بالذبح اربع للامان حصل من اسد مسلح
 وقال لهم ما كل احد يعمل هذا الكلام الا الذين يذبحوا وادوا
 هذا القول انه ليس من الممكن ان يكون اساس كافه على ان
 يصطهدوا ويوسم في معاومه السهوه حتى يذبحوا البروح
 لان هذا الامر ليس هو نفس على كافه البشر كما يطوب
 لانه يعوق عزبهم والذي هو الطبع العربي ولا يوصل اليه
 الا من قبل العددا وهم الذين يحسدون يوسف في معاومه
 السهوه واضراح العالم ويخلصون سائرهم في محبة الله
 لخصاصا صا دفا فسلمهم العباد الا لله والمعونه انما
 فيعويهم ويهزمهم ويهزمهم ويهزمهم ويهزمهم
 عربيتهم ويرفعون عليها بالعدله وقوله ارحميا ما
 ولدوا من بطون ما هاتم وخصيا باصلهم الناس وخصيا ما
 حصوا نفوسهم من اجل ملكوت السموات فعدوا بهذا
 القول لان ما هاتم ان يترك البروح اذ لم يكن حالها لله
 في اهل ملكوت السموات وليس هو ممدوح لان المذبحين
 في بحر انا الفصل فليس لهم عايقا عن الاكل ملكوت السموات
 ولا من الخاف ان لا يذبحوا من هموم الاما وهو ارضها

يتروك

او ما يحذر له من البيع يكون عند الله من اهل الفصل او
 بحسب ذلك ما في هذا الظن غير مستقيم وذلك انه لم يترك
 البروح من اجل الملكوت بل حشيه مما تعرض له فيه من
 الاكاذب التي يكون رعيته عليه فكون قد عاندا الله
 اسره واسمى ظنه به وسال خوم فعادوا ما اخصا بالوس
 ولدوا من بطون ما هاتم فقال لهم بعض المفسرين انها ولا هم
 الذين يطوبهم الله من الصل واعفاهم من معاومه السهوه
 لاحصاءهم فمثل لخصا داف والما وادوا المعاداف
 رعدهم من نسبة شيرته شيرتهم ثرو عليهم جماعة من
 العلماء وقالوا اني موافقا ولاي لو كانت على ما ذكرتم كتاب
 فصيلهم ما قصه لاني محسورون على ما هم عليه واد كان
 الله ولا عفاهم من معاومه السهوه لاحصاءهم فليس اذ
 يستحقون ان يعدوا من اهل الفصل وذلك ان اهل الفصل
 اما اسوها وحرزوها بعد البعثة الشقة فهو لا ولا يعلمهم
 عراء من الاحتماد في احراز مضيلتهم والدليل على ان يوزن
 مخالفاتهم وما قد نسبتموه اليهم ان الكتب تشهد ما بهولا
 كانوا مستفردين عن العالم ويكتفون في التقاد وقد ركبوا بعض
 هذه الدسا وسهوا بها وسهم من الخصام اذ يعين لوما لسا لها
 سواليه ومنهم من كان يعون حشيه سات البريه في اوقات معلومه
 وكان لسا سهم من السعز والوير من حورده لغزو الرد ولا محاله
 في ابع هذه الامور اسطاعوا معا شملهم من عباد الله ان

عددوا على عاوة الشهوة ومن شأها كانت فصلهم عنها
 وهم اذا اخسوس من حمله الذين حصوا انفسهم من اجل ملكوت السموات
 وما ايقن فيهم اسئلهم حصان من بطون امهاتهم وهم الذين
 يدخل عليهم العوارض بطون امهاتهم فيسئلهم احصائهم
 عصوا السائل الذي به سم البر وخ كماري ذلك لعرض بعض
 الناس في هذه الاعضاء وقال ان منهم من ولد اعرج ومنهم من ولد
 اعسا ومنهم من ولد مععد ومنهم من ولد اعرجا والذين قد
 ولد فيهم عصوا السائل في الذين فيهم السائل فيهم حصان من
 بطون امهاتهم واداد بذلك ان اسئلهم هذه الفصيلة وورس
 فوم ايضا وقالوا انما الحصان والذين حصوا السائل فيهم بعض
 المعسر من ان هؤلاء هم الذين يحفظوا العالم والوحام من الذين
 يهون من ثروات العالم ومن هونه ولونهم وشبابهم
 فرد عليهم حراجه من العتق وقالوا ان الذي قد شتموه الى هؤلاء
 عبر ما في ذلك ان الاما والرو حاسن الذين منعوا هاولا وعلوهم
 حصاناً ليس في قدرهم ان يغيروا السائل في الدخول تحت طاعتهم
 ووكان لهم ولده على ان يغيروا السائل في الدخول تحت طاعتهم
 فردوا ايضا على ان يربوا عنهم شهواتهم التي يتوقضونهم فان
 قلتم ان الاما والرو حاسن بدلتهم على الله ونتمو فصيلةهم يتدرون
 على حصر السائل في المطاعة لهم واستألك الشهوة عنهم فقلتم
 عن اولئك الطاعة والعنه وصبر يوم تغير فضيلة من انهم
 ودهر واعلي ما هم عليه ولم يبق لهم في يومهم تصرف ومن الذين

الواضح ان مور هو لا حالنا راكم وفونكر انهم لا يلدون يدخلون
 تحت طاعة الاما والرو حاسن لولئك من يومهم ساطا الى
 الاعمال التي يصيبه الله عليه حاله ورحا صا في ملكوت السموات
 لما كانوا ارضوا التروخ وذكروا العالم وشهواته وهاذا الى
 الا باود حلو الحطاع عنهم واعا اشتا وهم الى عال لصلته
 هو الذي ساقهم الى الدخول في طاعة الاما والرو حاسن فيؤلا
 انما من الحصان الذين حصوا انفسهم وادبر عن فيهم لست
 انهم حصان حصان السائل في الذين فيهم من احصائهم عصوا
 السائل فيهم من حصى لاجل استخفافه في الدخول للعروج عند
 السائل بطون من حطاعهم من يومهم من حصى جراح عن وديان رده
 يتري منه ومنهم من حصى منه سكة فيؤلا هم الذين فيهم السائل
 وسلموا انفسا هذه الفضيلة وورس انهم ايضا وقالوا انما
 هم الحصان الذين حصوا انفسهم من اجل ملكوت السموات وقال
 لهم بعض المعسر ان هاولا هاولا الذين يكون عنهم سكر في
 يحصل للعنه والطهارة من اجل محبة الله ورحامته كوت
 السموات ومن كس ما يهوى عليهم الشهوة يرون من يومهم
 النور عن ما وسها ويحشون ان يسقطوا من مواهبهم التي قد
 وصلوا اليها في الطهارة بعد ما قد بدلو من جهدهم في
 سكة غيرهم على ما قد وصلوا اليها من الدرجة فهو عليهم
 قطع ذلك العصا الذي شككهم في بقوده خارجا عنهم في
 طلب الجزا من الله وملكوت السموات فرد عليهم حراجه من

العلماء وقالوا ان هذا القول فيه عباد لا مران الله وبهية وليس
 فيه رضى ولا طاعة وذلك ان الخاسر من قال لاحد
 بعد وجب عليه ما رجعهم وكان المراد بهذا القول ان يقطع
 الاسباب الى ما ليس بها السبل الذي هو فساد الصورة والذي
 يعتمد هذا الاعتماد الذي قد اوجسوه في حله العصابي وهو
 ما قول لا محالة وحاشي لانه ان يؤول الى ان يكون اسريرة ويدر
 في ملكونه السماسه لانهم قد جاؤوا والحد في وصيه الله باسارهم
 بالعدل الذي لا سوع ولا فائدة فيه فاما الحصيان الذين حوا
 بعد سيم الدعوى عنهم السبل فيهم الذين صلبوا واسوسهم عن
 السموات باسارهم وكذا دعا عن المحدثات من اجل عبه الله
 باحسانهم وعصا واسارهم عليه بالصام والصلوة وشيخ
 العسق العول الرضى لانه حتى انهم كانوا الصامهم ويطمقوا ولهم
 وظهروا في اكرامهم ورفاهها مطعوا عصا السائل وهو لا
 هم الطاعون الممل وحده من المسيط الذي لهم منه الخزا والطوبى
 لانهم تركوا ادنيهم عن قدرة والتمسوا انما فعلوه المملكون
 السماسه وبهذا الحب ان يعلم على انبثا والاسان لمسطا
 ما يكون من نفسه عبقا طاهرا لان امتناعه من السموات
 هو من مفضو اليه وقوله من استطاع اي هو من لا يتحمل
 بذلك ان الانسان الذي يمنع من الرجعة من غير ان يقصد
 انما به بفرايض الشك في انما ملكوت السموات فهو على
 ضلاله لان الشهوة القديرية لا يمكن زوالها الا بقدر الادب

في من اهل السكك حسنة ولهذا قال من استطاع ان يتحمل
 ما يتحمل في الاقوال اساع من الزرع على وجه الشدة ليس بان
 لكنه اسر مفضو الى اختيار الخفا زرع العونة الالهيه
 والعبادة الربانية واسا قوله حسنة قدم اليه صواب
 ليضع به عليهم ونصلي عليهم فيقول السالمة وذلك
 ان الابصاح قد سبق في غير موضع ان السالمة لم يكونوا
 من المعوا الى حد الكنان فكان للذين بانوا الى السالمة
 دوحات فادامهم راوا اساما معوا له ولهم وحشمة
 ودان يحلونه واما يوربه على غيره ويرون بحسنة ودار
 للسبل من حل لهم لم يكنوا ولما البصروا الصاب عدوا
 الى السبل استعصمهم عن القدوم على جلالة فاسهروهم
 فاسرهم السبل ان لا يتعصمهم من القدوم عليه وحمل يعظم
 قدرهم لكي يعلمهم بان لا يوردون باحد ويوفضون عنهم
 افكار النعاطم والكبريا وعقباسه لهم وقال ان ملك السموات
 لمثل هؤلاء اكلان الذي يرتاض حتى يزول عنه الحق والافكار
 التديرة يكون من حل الملكوت رجحان
 العرسب ما ليس به هل حل للانسان ان يطلو امانة لاجل كل
 علمه فالطهر الرب الامر هاهنا خشب ما امر الا ان يفتح
 الانسان نوره واحده ولا باحد شوه كبره مثل الامم الذين
 ليس لهم اله لان الذي خلق من الذي حل واحد وجه واحد
 حله هرامين ولم يقل سوه كبره وليس حل للرجل الواحد

بأحد اسمه كبره ولا امره واحد يكون لها دار واحا كبره ولذلك
قال بولس الانسان اناؤه واسه ولبصير امرائه ويكون كلاهما
حسداً واحداً جعل الانسان في احد مثل جسم واحد ولا جعل ذلك
لاجل ان يحالف هذا الساموسن ولا مرد الامر فيه لان الانسان
الذي بناه الله تعالى معاً ومعه نعام الله لان هذا الامر وهذا الساموسن
مثل موسى واما موسى فسلما قطع الانسان عصفه وهذا الذي
يريد بولس ما حمله الله بعضه الى بعضنا معاً واحداً
في نفس البشرية قال لان جعل العنود من كمال بولس
السلطات ولغيره وصار كل شيء جديلاً لانه لم يظلم بال
اساس اسمه كبره لان قد كان في زمان لاوا في بعض الاحوال
ان يفعلوا بمثل هذا لما قال الله اموا واكرموا واسلوا الارض
ديوسا عيسى فان كانا موسى عيسى لم يكن قائم ولد لك قال الرب
لمرت لان بعض الساموسن بل الله المسيح هو عام الساموسن
ولذلك اسرار كل من خلق امرائه من غيرنا قد جعلها الي
الزنا ومن روح مطلقه فوجدنا لان السراج في الخلق الاساس
روح من اجل كل علة الاسرار والنا وحده ومن روح مطلقه
بعله رنا فهو زنا واسرارنا سعد من لربنا اسلنا تسرح ربه
الصلواتي قال الله اسلنا ان كانت هكذا عليه الروح مع امرائه
لغيره الا يتروح معاً في ما كل احد اسل هذا الكلام الا
الذي قد اعطوا في دهرنا من اجل الخصان الذين ولدوا من
بطون امهاتهم قال ليس الخلق كله ولا اسرارهم انهم الانسان

معهم امراء وليس يستطيع كل انسان ان يتبره هذه الخلق دون
المعونه من فوق لان الحركات الطبيعية التي هي ليس
بعد ان نعلم السهوه الخاله فبالا ان يكون معنا القوة
المقدسه العالمة التي معونه لنا على السهوه ان حوى يستطيع
ان يعلمها الا من الخصان الذين ولدوا من بطون امهاتهم
ها ولا هم الذين ظهرهم الله من بطون امهاتهم وصارهم حصاناً
من كل من تصادوا الصائل من الخصان من حصانهم السائل
الذين يحسوا عنهم سائل بولس الذين وحاشا الذين حصوهم من السسر
لما بعدهم من هو في ولديهم ومن الخصان الذي جعلوا العنود
حصاناً من اجل ملكوت السموات ها ولا الذين صلوا لعلهم
وصلهم العالم الذين صلوا العنود واعصاهم التي على الارض
وجعلوا صلهم وسعدوهم الذين حصوا عنهم كل فكر الطسعة
ولسطيعون ان يقولوا اسل بولس ناسي للمسيح وكان للمسيح
الذي هو حي فينا وجنازه من اجل الاطفال الذين في يوم
نصحه بده عليهم قال لانه يقيم عند الاحلال المتقدمين ان
تدبوا اسم الاطفال ولذلك سمعهم السلام من بعدوا الي
الرب بل اعلمنا هاها ان معروفا افكار العالم والكبرياء وامر
الصلوات انما هو الله وقال ان ملكوت السموات اسل هو لا
تدعي ان من كان بلامس من قبل الطفل هو الذي من ملكوت
السموات لا يله خصه ان يكون بلا دس من قبل الاطفال
فمن الاضيق المجاد في الاربعين

وحالته واحد وقال يا بعل صالحا ما اعلم من الصالح
 لا رت للحماة واللواحة قال له ما ذا يقول صالحا وليس صالحا
 الا الله انو ارجل نكت برندان يدخل الحمار اعطوا الوصايا
 قال له وما هي قال له سوع لا يعمل لا يرون لا يسمعون ولا
 يسمعون بالوراء اكرم اناك واسمك واحسنك سلكك قال له
 الساب كنه هذا ودعظه من صغري فماذا اعطى؟ قال له
 سوع ان كنه يد يد يكون كمالا فادع بوع كل شيء واعطه
 للسالكين يكون لك كرام في سماء وبعال سعي؟ فليسمع الساب
 الا لا يمضي جرمي لان ما لا اكبر اكان له فعال السوع ليس له الحق
 اقول لكم انه ليس على العبي الا حول ملكوت السموات وانما
 اقول لكم انه اسهل ان يدخل الجمل في ثقب الابرة من عبي يدخل
 ملكوت الله فليسمع الساب السعد فهو واحد في العالم من يقدرا ان
 يخلصن فطر سوع وقال لهم اما عبد الناس فما استطاع
 هذا واما عبد الله فكل استطاع خضعت لهاب بطرس قال
 له هود ليس قد يكون كل شيء معان فماذا اعطى ان يكون
 لسا؟ قال لهم سوع الحق بوليكما اسم الذين يسمون في الجبل
 الا في ارجلهم من الانسان على كرسى مجدهم فليجلسونهم على
 اربع كرسيا ويدسون في عرش سبط اسرائيل ثم وكل من
 من يترك هباءا واحدا او احواتا او اما او امراة او امسا او
 حقولا او دنيا من اجل اسمي ياخذ ما يه ضعف ويرث حياة
 الابدية ثم كبرون اولون يصيرون اخرين واخرون اولين

29
 30
 31
 32
 33
 34

المشهور وقد سبق الايضاح في غير موضع ان السعد كان
 مرد حوران من سالة على حصة صيرة لا على حصة لفظه
 وهذا الذي حالته وقال له يا بعل صالحا لم يرد من به لصير
 صبح كني تعلم بل نودم الله تسهوه المدحمة على راي
 اهل المدينة ارجل ان سدا بركته وسعد له ما به لم يعص
 في شئ مما كان يحب عليه اكراله من وصايا النوراه ثم ان يتيه
 كانت ايضا بان السعد كواحد من معلمي اسرائيل فاحادهم
 وليس باله فعال له ما ذا يقول صالحا وليس صالحا الا الله
 فعوله به هذا القول لم يكن به ينفي عن خلافة الصالح لان
 هذا من من لم يكن عقله فاسدا لان في الصالح انما يكون
 لذلك سعي لا يعمل به ما يقول لان الذي ليس يصلح ليعمل الكلام
 الذي يحكم به صالحا ولهذا لا يحد الى ما يقول ثم كف لا يسمع ان
 سوع على سدا ان كان يا زمان لا ندعا صالحا وقد راء سعي
 الناس هذا الاستهجن وال الرجل الصالح من كره الصالح
 يخرج الصالح وما افعه في جوار الانسان من سبه صالح في
 سعي فكره وكلما انه صالح لم يرد سعي الصالح والباقي هذا
 الاسم ايضا ادان الشجرة الصالحة يخرج ثمره صالحه فاذا
 كان هذا الاسم قد عم الاحسان والانواع من الحيوان والنبات
 والذي هو ثم في الصالح عن السعد قد ربط في الجمل او امكن كان
 حواما السعد على حصة من السمان ذلك انه لوطن به انه
 انه لم يحوانه بهذا الحواث والسعد ذلك اي انه لوطن به انه



فكان هو الذي يطابق حيزه ومن تحت طلبة ما في لسان من هاولا
 فليس صفا الا الله لا ربح صلاح الله صلاح طبع جوهري واما
 ما من فضل الا هو من مكسب انما ما عرصا و ذلك من الناس
 من هو صالح وسهور من هو طالع و ما به يكون الانسان طالع و اياه
 نصير صليقا و اما قوله له ان كنت تريد ان تلحق بالحق اعط
 لوصايا و المعنى في ذلك انه بعد توجهه على ضمير ذرايا
 خير المحفوظ الوصايا في لا يطرح السامعون انه يتفاجؤ و بل
 من حيزه بعد و مع اناس من دخول الحياه في ان لا اعلمه
 الوصايا لانه قلده كلامه على حسب صوره و ضعف ما به لانه
 كان انتهى للوجه العالمه و له انك جعله به يدعي له و جعلها
 من صباه لانه طبع ما بالنسب يقول له آتاه كامل و ليس بمفصل
 من الفصل الرابع و لود و صرح حواء به قبل سؤديه ^{للروح}
 و ذلك انه لو كان اكثر ما من فضيله و قد كان حجبها بالانزكي
 بسا و لما استوى في و صفا بسا بالوصايا المروصه و قد
 جعلها من صباه حسنا فحرو قال ما دابصص من هاهنا
 فوصل السبل الى الامر في لقا العصيله و قال له بولان يكون
 كما انما قد صفع كل شيء كلف و اعطى لسا كثر ليكون ملكه و ^{حيزه}
 في السموات و يقال تعني و عني له بقوله هذا لان امراس العصيله
 موضعه في حبه و عدم سببه و ذلك ان الذي يعني العصيله
 لا يمكن ان يكون محورا على انعامها فها و قوله فلما سمع الساب
 الكلام مضى حريما و ذلك ان حيزه كان طاهر لانه كان حريما

على انما في السؤال لوجه ان السبل مدحه فينبيل عند اسما ^{معين}
 و ما كان ما به فليس لا يقصوده في نوع ما قد و قد و قد
 مضى حريما و اما قوله ان السبل قال لاسد انه يعسر على
 المعنى المدحول ملكوت السموات لم يعرهاها بالنعني الذي له
 مروه و ما كان وهو بصرف فيه على ما سقى من حيز الوصايا
 ما يكون جوادا على الساكن يشع جماعهم و ما وى عرياه و يكي
 عرياهم و بعد مرصا و بعثه اسرا و هم ثم نزل و ي بكل
 نصرفه في هذا الوجه و بشت نزل قد له في انعاما هو افضل
 منه المدخو و ملكوت السموات لسا هو الغنى الذي عني
 به السبل لان المعنى الذي سوره هكنا و يكون كاملا في نفسه
 الوصايا فليس هو و عاني عن امله ملكوت السموات الا
 ان صاحب السبل له العالمه الرفعه هو الذي يرفض كل شيء
 بملكه من اجل قربه من الله و رجاء ملكوت السموات و يعطيه
 لسا كثر نصير حيلهم و يعسر كعيسهم و لا يلبث الى سب
 الامور العامه فهذا هو الكامل الذي و لا صول بسا الى
 الوصيه السراعه و اما الغنى الذي عني به السبل انه يعسر له
 الدحول الى ملكوت السموات هو الذي يكون جليها الى جميع المالك
 و فصله الزاذه على ما هو فيه بالانصهار للفريل ثم من سله عا
 بالخرص شيخ ما نصرفه في وجهه البر فيقيد ذلك للعرض عن
 المعنى العظيم الذي في ملكوت السموات ثم هذا المعنى فاعلم ان
 انصا انه لا يسعهم ان يكون محتفل في يحصل عيس هذه الدنيا

والأغصان بأشجارها وعباسه متفرقه في جميع الأماكن كون
اهل الجحش ودلالة ان الله جعل عظمته في تصدع العصابان
الى في اشجاره واعلاد وجهه من كل شيء بعد هذا القول
فورا سئل ان يورد احد ان يعبد الله والمال وذاك ان يرى
نحوه الى **المعجزة** اما ان هذا يكون بعد ان يكون السهوات
بعد اعظمها **المعجزة** واما ابراد السعد هذا اهل به اسهل
ان يدخل الجحش في ثقب الامة من عنى يدخل مكتوب الله في ذلك
على ادي محروقة في عمامة على غير الواحش يكون شجعا فيما
استعيا له من الواحشات والعرايق في ذلك يكون مع ذلك من
اهل المكتوب واسم اهلها هاس لاسما ابي يدر في الاسم
وخلط في الجحش كلفه عنى ما ينال على عاني كمن يحدودها
محتلعه كغيرها او عنى السوس او عين الجحش في عين الجحش
واسم الجحش هذا الموضع يدل على الجحش الجحش وذل ايضا
على جحش غليظ يكون في السوس وذل ايضا على جحش الجحش
كالاشراك في الشقق وقد اختلف المفسرون في ذلك لان
كل واحد منهم فصل نحو اس هده ولاجل هذا الاسم
في هذا الموضع ان يكون الجحش الغليظ الذي يكون في الشقق
سلام لتقب الامة اكبر من وليك واما تقي السلام وتولم
سريع ان يخلص منك بواني هذا القول غير مسموع وذاك
انهم كانوا يرون كاهن اس من عظمها مور اليا ومثاقين
على الجحش المعنى به الامة عروون الى فصل اخر يقصد منه

عبر اسود العالم لان اليهود كان عبادهم ان العود هو ان
ارسلوا بعد ولعها كما انهم يعمدون ان بعد الموت عود
ولا جرائون من هاهنا والاول ان رجوعها ولا عن هذه المظورة
الى يعمدون انه ليس في حشر فصل فيها من الصعب العود
ولذلك قال لهم السعد اما عملنا من ان استطاع هذا واما
عمل الله في كل استطاع ومعنى هذا القول والامر الذي طمس
به انه غير ممكن ان يكون فسوف يكون اصد رت الى السماء
وحق روح القدس في امي واما على من في الانوار وحسن
اذا نشرت بشارتي في اسائر اهدى الى الصالحات فيكون
عادتهم والعسله بالعالم ويرجعون سرعه الى امرته
ويعلمون به في رضا السماء ولا يلتفتون من فعل ذلك الى
ورائهم في امر من امور العالم لاسما انكم بعدوا بشراكم
بالامانة المحررة التي صططعوها مع كل احد وذلك كما قال لوقا
في فصل ارسلا في الذي كانت لهم مازل وقرى كانوا اسعوا
وماون سمها وضعون له عمدا ودام لوقا من واما قوله
لسلاسله علسون هم على اي عشر كرمسا ويدرول اي عشر
سمه اسرائيل يعنى بذلك ان السلاسل يكون من صوم في الاحرة
بالعمل والكرامة وكما سمهم هي رستم الى الله ومن الجلال الذي
محوط بهم بعد اليهود ارفعهم بالحوار في صواكل في رجل
هذه الجلالة ومن هاهنا تبت الحق عليهم ثروة ولجسا في هذا هو الدور
كما واليد في ملكه الثمن في حال يوري وحسن يندون عيتهم

يشعهم السموم ويزيل لهم العقاب الدائم فكأنهم لم يحسوا الى ما قد
دعاهم تكلام الشري المنة والسائلون يقولون ليراحضوا السيد
في سرائر مدونه السلاسل الخمدون لعمه الساتريين الى السلاسل
هم كانوا من سرائر ايضا وكاوا داخلين معهم في السسمة
ولا اجل سرهم معهم في الحسرة ليراحضوا في سرائرهم وبنهم
لكن يعظم مدونه عدلا للسائلون يقولون كيف قال السيد انكم
تحسبون على السسرة كرسيا وهو يعلم ان يهودا الاسخريوطي
تكلم به فمعنا انه لم يفسد من السلاسل لساخريوطي بالخير في
الفساد به وبنجل به في ذلك الوقت كان سجدوا للوعده ولما
فعل بها فعل اسقطه فعليه من حمله السلاسل وصار ذلك
القول للنفوس الذي كان في السسمة مع السلاسل بوقها
المسمع وهذا القول بلسا على ان الوعد لا يسمع من ورحم عن
اسرائيل ونهته ودام على ما هو عليه فلا يفتقر بان يخلصا وعلى
الله على الاحداث والاهمان وهكذا ايضا وعيدك لا يضر الذي
ول بعد هذا عن خطاهم ويدموا على سائرهم وما نواووه بصوح
فلا يقطع دحاما بوعده الله من العصاة بالنوبة لان الله
فصله اثاره العالم باسره ولا يهله ايعملوا ولا يعلوا لان
ذلك الامر معوضا في حسانهم وقوله كل من يترك بنا اولحا
اولحوات او انا او اما او امرأة او حمو ولا من احسن سري باحدياته
صعفت وبرت حاقلا ليد معي هذا القول بان يوب هذه الارسا
وحمولها لسري كتس سائر الاحدية التي في ملكوت السموات

لا تلتصقوا بسبيهم اصعاف كثيرة عند فادي ترك ساسر هذه
هو باحد اصعافها كما فعل واما الاخ والحوارات والاب
والام والامواه والدي بركيم من اجل محبة الله اما في تلك السهولة
واما في تلك السهولة والعبادة واما ان يكونوا ورحموا عن
الامان المسقيم بهرب سبيهم فيكون له في هذه الدنيا محسوس كثير
في حياته وبعد وفاته كما نراه من عمل عظام الشهداء والقدسين
المتوحدين واما في يوم العرج العظيم فيوجد للملكة والامه
والشهداء والقدسين قد تهيوا ليشراه ويعملون عليه بالاكرام
والصالحين والعرج اكثر من الحوية واسد واسه وانه لا يكون
للسواكا ولا يكتف والعبادات منهم كثير جدا وبرت في ذلك جمعه
حياه الاثنية وقوله كبرون اولونا نصرون ورحموا احرون
اولين معي هذا القول بالوعد الذي وعد به السلاسل هو
وعده عام لكافة المؤمنين وهو بربهم الى يوم القيامة لكن
الذي يعطى الوصايا الان ويعمل الصالحات لا يروى منه وبس
الذين لم يعملوها ودمما اذا كان عملهم منسوبا فاما الذين لم
عملوا الوصايا وقاوموها بكثرة التفضيلة فيهم لا يعملون مودون
على ان يعملوا الوصايا يعطى ولهذا قال نصير الا ولوراحرين واحرون
اولين في قبرين عشتري من اجل المعنى الذي سأل برت شادافيل
لا تلتصقوا بالامه واللان هذا في الرب بصلته انه اسان
سئل كل الناس في ذلك على قدر وكرهه الساخريوطي وله ايمان به

ساعدونه من الاعاصيد التي دعبت ناس الجلائان وهذه
 الطامة هي التي احدثت الطوفان في الرب عند قوله لئولا
 طوفان من دلاوي وموله ان الاولين احملوا اجر النهار
 و بعد فلامه قد كانت ذلك الزمان الاول هب كثر على
 المؤمنين لان عباد الاوثان كانت قائم من جميع الملوك
 سرفا وغربا وكانت ايضا امور اليهود واولوا واسرهم
 وكسهم ما قد فالدين كانوا يورثون من السبع في ذلك الوقت
 بهم علم ابراع كبره من الاصطهاد وكانوا يورثون حطو عظم
 وصكك سلب يحدو من رؤوس الامم من ملوكهم
 ومن كهم اسهوا واحمارهم ومعنى قوله اني ها ولا عملا
 ساعة واحدة جعلهم اسونا اي ان الذين باسوا احبوا
 و يظهر اعابهم وفصلهم في عباد الله به صادقه
 كسبه او تلك الاولين لم ينقصهم عدم الاصطهاد ثباتهم
 الذين تعوا واحملوا السوايل في سب عباد الله واذان
 ان سوره الخبيخ والحد في الاعان والاعمال والسنة فيوجد
 لهم مثل ما طرد لاوتك لما ناولوا عن حمله واما قوله للثلاثين
 هاهو والمخاضا عدون الي يرو سليم وان لاسان سلم
 الى رؤوس الكهنة والكهنة يحكمون عليه بالموت ويسلونه
 الى الامم ويهرون به ويخلدونه ويصلبونه ويعوم في النور
 البات اراد هذا القول ان يكون ما هو مرمع ان يكون منه
 يرو سليم ليدرب به سماع السليمه وروهن معولم

كي حليم ان قوله هلك الالام التي ذكرها للبر عن علمه
 ولا عن عورتي واردة وان قوله لما هو السبع محمد خلاص
 البسر حتى اذا كان ذلك لا يشقون فكانهم ولا يعرفون
 عما هم عليه فيزلسون من حد فوب لا عمل سلة فكلوت
 السموات اسما وب حقل حرج ما نعداه به احمر قوله
 لكرمته قال الانسان صاحب الكرم هو الله حرجلا له سات
 النخل والكرم هو الوصايا واولاده وابعاده هو اول العالم
 والرومان والعهلة هم الصديسين وكل من خلاص الله
 من اول العالم ان يصفاه واحصاها لسا عه لا وله هم روح واجت
 والحمل الذي كان معهما من سوره هذا الذين كانوا يحس
 بحار من يوم الدسورة واصحاب الساعة اسلمة ثم ابرهم
 والحنن ويعقوب ورو وما الا والصديق واسميت
 الذين حوحو اس سلم واصحاب الساعة اسلمة ثم
 موسى وسبعة الامار هرون والحكام وما في الصديسين
 الذين كانوا في حمله واصحاب الصبح ساعاتهم مع الاسا
 الى لوحا الصانع واصحاب الاصدى عشر ساعة ثم شعب
 الامم الذين رعو اسوري اسلايينا ذلك قال لهم لم اسم
 فاس طول النهار بطالين يعني انكم بطالين من عمل وصايا
 الله قالوا له لم سباحرنا احد لان الانعام غسروهم فكانوا
 مرجعون الى الله ولذلك قالوا لم سباحرنا احد قال لهم اسوا
 الي الخدم الكرم في احدوا الاخرون مثل الاولين عمل ذلك

نقيموا الاولون والآخرون الذين بعدوا ووهبه روح القدس
 اكثر من الاولين ولدته قال لهم هكذا يكونوا لآخرين ولين الاولين
 اخرين لانهم مع الامم هو اخر فلادعوا ولبسوا الايمان
 صاروا اولين وهم اكثر من الاولين والاساس لانهم ولدوا
 بروح القدس الذي هو المعموديه المسلا والمجد واما الانبياء
 والامم المعوزين هم مولودون من السماء وذلك فان الاولاد
 من الجسد هم مولودون من الروح وروح هو
سفر الاصحاح الثالث والاربعون
 حينئذ جاء اليه امس يدك مع اسماها وسخطها وسانه
 ساقها لهما ماد ان يدس قال له يقول قولاً ان يخلص لها اي الانبياء
 احدهما عن سكتة والآخر عن شتمائك فيكونك احب
 وقال ما تدري انما بطلان ان يدس ان سرب الكاس التي
 ارا مع ان اسربها والصعبه التي اصطعها بصطعها
 فقال له سخطه فقال لها اسكاسي سربان وصغتي
 بصطعها واسكاسك مني وساري وليس ذلك في
 سكتة بل الذين اعد لهم الى ان اسمعوا لعمرة نقيموا على الاحوية
 مدعاهم بسوع وقال اما عليهم ان يدوسوا الامم بسود ودمهم
 وعظماهم سلطون عليهم وليس هكذا يكون فكلم لكرس
 اراد ان يكون فكلم كرامتك من حاد ما من راد ان يكون
 فكلم ولا يملككم عبدك كذلك ابراهيم لم ياب لخدم
 بل لخدم وسدل اسمه عنكم ولا تفسدوا قد انصفت لخال

ح

س

و

في غير موضع ان السلاسل يريدون ان يذبحوا اليه الكمال لا بعد ثبات
 السيف ليعاد اراد ان يذبح ان يكون من ثباتها ارفع من
 سائر السلاسل ليعلم انها تكون في ملكوت السموات فاجت
 وتواظف بعض على بعض كالجري الى ان العام واخرا اسمها
 وها او الى السلاسل فلما علم بالامر الذي هو بسببه ولما
 سمعت له وسانته سباً فقال لهما ماد ان يدس قد ان سرب
 لهما لانه لا يعرفها ويحضر في معناه ان يذبح اراد ان يذبح
 لهما ضرب من ما يقول في سبورها في ذودها الى ان يذبح
 سبها ودرامه اسماها من السيرة على حمة السلاسل في
 تكون انصافا كرامة لهم موعظه ففعلت له يقول وقال ان
 لخص لهما اي احدهما عن سكتة والآخر عن سارت فيمعيها
 عن هذا القول ما به يقول وذلك مع علمه بالخال الى نصير
 اليها اسماها في الاحيرة بل قال لهما ما يدرون ما يطلبون اي
 ان ملكوت السموات ليس على ملكتهم ان ولا هي حرة
 كما قد يطلبون لا يطلبون السلاسل كما سألهم علم بان يطلبون
 ملكوت السموات غير بعيد وذلك قول لوقا وبارك
 من يدوسهم فداوا يطلبون ان ملكوت السموات بالي سربها
 فاس من لوز صعود السلاسل وخال روح القدس علم ان
 لهما لخال في الكمال ورايت لهما كرامته من يوسف و قوله لهما
 ان يذبح ان سرب الكاس اي ما سرب ان اسربها والصعبه التي
 اصطعها بصطعها لهما اراد سرب الكاس والصعبه اساده

ان يوت بالصلب والنيل كقوله في موضع اخر ان لي صعد
سطحها فحصل سطر في هذا الوعاء الذي به قد عدل
ليها عن عرضها وادكرهما السدانك اني شالني اني تقاهما
اي سكاله فذكر لي تيد كما على اخر سكاله فذكر لي سكاله
السدة وذا هذا القول فولا عاميا بكل فعملهم ما سعي في قوله
ما هو ارفع بهم من كل شيء فالا فالا فانا سطح ان يحمل الاخر
احب ان نعرف ههنا انه عارف بالذي يقدر به في سبب
مكتوب السموات فقال ليسا اما الناس فسرمان وصعني
بسطحان فلو اضعه سر كهما ففسد لهما على الذي
بلفاه هو من لاسبا السرولة التي قد رها جيل بعد لرب
استاد بعمولهم لان بذلك يكون لخلص لعام اي بحوصا
ان يعلل ذلك في بعض فانكناشلا بكم ان لا تاحد ههنا
مناركتي وقوله واما خلوسكنا عريسي وساركي فليس ذلك
في نفس بل من اعلمهم اني قد نقل من لا في العظمة ومعنى هذا الكلام
فذكر ان الخلوس عريسي وساركي والصورة في مكتوب السموات
ليس هو مما يبع من عمل بل من اللسان في شجوة ولا يوجد
الا لما على الخبز والمبلوعين نفوسهم الى هذه الرومة باسها ادهم
وسيل نفوسهم الى الاضال والافدام على انشاد به بالصبر للجيل
عليها نسب الحق فلم نسل ذلك لانه لا سلطان له عليه فنشبه
الاعداد منه الى ابيه واما قال هذا على حسب صهيح اسامويل
لانهم كانوا يطوبون به انه انسان حكما قال متودعا للذي قال له

جوتد

انما صالنا وقال له لما قال قول صالنا فوسخ لهما الى الله
الواحد وذاك ان السلطان الذي كانت المقدسة فهو واحد
والغور واحد والا يراده واحد وان بعد واحد دليل
ذلك قوله في موضع اخر انه يفهم قوما عن منه وقوما
عن ثباته وحصل القول للذين عن منه فعاوا اياها و
ان ريو الملك الموحد لكم وحصل القول للذين عن حصاره
اد هو اعني بالاسم الى المباد المودة المعبدة لا ليسر حور
فكان معنى قوله لهما ذلك القول اي انكناشلا بكم ان لا تاحد ههنا
فلا هذا لانه ليس ان اعطى حورقا ولا حوركا في سجن
واسح المستحقين واستا لهما ان يظهر انكناشلا بكم ان لا تاحد ههنا
الهيوي انكناشلا بكم الان مستحقين بيا ولسا لهما ان لا تاحد ههنا
في نفوسهم وساتيهم فذكر اني قد نقل من لا في العظمة ومعنى هذا الكلام
اعد لهم من التي جمع لعم الخيرات المرمجة ولم نقل ان نس
ان اعطى ذلك لانه وال الا الذين عدلهم سلك ليس بل ههنا
وقد عدت للمستحقين لان اعطى لعم الاخيرة ليس فبقا ربه
مسرحه ذنوع من قوم وقد دفع الى قوم اخرين وقوله ليس
ذلك في اي اية ليس من ساتي ان لا حور واعطى من لا استحق
العطية وانما استحق من المنصور بذلك فاما فقهم العشرة
على الاحويث وان الحسد كان سولي عليهم فبالا لهما
سالا ان يكون من لهما اهل من رايهم فوجدوا ان سطر
الي هذا التباين الذي كان من هادلا من اجل انهم لم سلعوا احد

فهذه النخاعان لان الاخضر من جهة الجرد الراسية والعنبر ^{فمستط}
 على طلبهما ولما اراد السلطان صلح فماتهم دعاءهم جميع
 ووعظهم فاملا اما علمهم ان روى سا الام سود و نهز
 وعظا لهم مثل طون علمهم فليس هكذا يكون فيكم يكن من اراد
 ان يكون كبيرا فليكن بكم حاد ما ومن اراد ان يكون فيكم اولا فليكن
 لكم عبيد ذلك اسر المنس لم يات لخدم بل لخدم وسلم له عيه
 عن كبر ومن هذا زالت العظيمة وانصرفوا لبحا سده علم
 وعنى لهم بهذا الوعظ انه لا يسعى بكم ان يثبتوا بالام في ذلك
 بل لو من فيكم يكون بكم حاد ما تم او رد الامور الى سبه ليعفور
 ذلك في نفوسهم اي اذا كان اسر الشتر مع علمهم بقدره وعظيمة
 روى هذا عن سبه فيكم احرف بكم الاول ثم اتباعه استنوا
 مانه و سبه لان التواضع هو يقين بكم الدرجه العاصلة
 وان كان احدكم جسد يظهر انه اكبر داخل من صاحبه
 فقد دل هذا على الخطا في انهما به الدرجه السعلى لا تحاله
 وللسائل ان روى ما السعلى ان عتي قال ان ابى ردى عند
 قد وبهما على السند كانت اتهما معهما او من روى انهما
 بقدم الى السند ولم يذكر ان اسها كانت معهما فقال ان المنكر
 عليهما لعدم القول بديا كان منهم من عصب الاحصاء في قوه
 عما يقوله الاخضر من حسنه لا يخرج عن المعنى روى هذا
 الموضع احصوا قوله في ذكر حصود ابي ردى الى السبيل
 وسوالهما لم يذكر انهما استعجا اسهما معهما لومع احتضاره

لم يفتش من المعاني التي ذكرها من شيئا فالقولان صادوان
 وانما كانا استعجاها معهما في روى واسوالهما على لسانها
 فكان في الشرا لا وقع في روى انما في روى من اجل ان روى
 قال ان شهوة الدنيا كانت تحرك لهما ولذلك استعجا اسهما
 معهما في الحرب لقتاله من روى لصد سبهما لغير عن سبه والاخر
 عن سبهما لانهما لونه وانه اراد ان يعلل سبهما هذه الحال لرويه
 الى في الكبر ما انهما بل لوب في حالهما ما بدر بان ما بظنا ان يكونان
 ان سبهما الكاس سبهما بل ما مع ان اسرهما وانصبة اصطعها
 بصطعها بها قال انه سبطع فقال لهما اسها كاشي فينربان
 وصعبي صطعها لان ذلك الكاس هو الموت الذي يحمله
 من اجلها فاعرفوا انهما محتملا الموت من اجل اسبه المورس
 قال لهما الكاس سبهما فاما الخراس عن شي وسار في في
 سلكوني فليس يعطى الا للدرجه الاولى واما قال لهما هذا
 لقطع سبهما الكبريا السرح جمع ما لا يبه هولاء وان جمع ما يصع
 بلات السرح لا يصع مثلا واما اراد ان يشبهها الله بكل
 شي لا انه تراصع وليس صوره العبد وصارسل اسان
 سواصع من احسا غي الى الموت اعنى موت صلبه ذكر الكلداد
 ان يكونوا اتباعه ايضا لسقوط علم كل فكر متذكر وكل
 محذ بطال وانصروني سبه و ليهن قال انما علمهم لولا
 الامور سود ولهم وعظا لهم مثل طون علمهم وليس هكذا
 يكون فيكم يكن من اراد ان يكون فيكم كبيرا فليكن بكم حاد ما

وسرا اذا تكبروا وكبروا ولا تصبركم عندنا مناوا الى ان
واما الله وابن الانسان فليخدموا نكرانهم وابدلوا بصرهم لاهل الكبر
فصل الاصحاح الرابع واربعين
في اخرج من سدس ثمانية مئة كبروا واداعوا وانسانا على
الطريق فسمعوا ان يسوع مجتازا فصرخوا قائلين رحمتنا يا ربنا
ابا داود فصرخ يسوع ليستأفاد اذ اصاحا قائلين يا ربنا
يا ربنا داود فوقف يسوع ودعاها وقال لهما ما تريدان
ان افعل بكما قالوا يا ربنا ان نعطي اعسا لهما يسوع ولس
عسهما ولوقت ابصرهما وانعمت عسهما ونعمها
الفتش السبل الذي هاهنا السبل من اجله الى ان تخرج منها
الي يروسلهم بعلها انما في محبة السبا يرفي من الارض الى
السمالان انما يوصو عه اسفرا بلحقي وروسلهم علو
خروجهم منها الي يروسلهم سال خروجهم من هذه الارض
وارتقاينا الى المتكوب والارض واربعين بيتان لانهما
جعا قبل اللعنة من الله حل وعز بقوله لادم نلعونه في
الارض من اجلك واربعين بيتا يسوع اس يوب ولحقتهما
قال ملعون كل انسان يقيم او يقيم هذه السبل فيكونه يضر
اساسها وناجدا ولاده يصب ابوابها واهل بيتها في النار
على يسوع اس يوب واهل الارض خالفوا على الله وعبدوا الاوثان
وكما ان يسوع اس يوب في يوم السابته فم ارجا بالبوقات
والتصوت هكذا في اخر الالعا السابح يكون في السبل يتسبح

معه
٥٥

اللائكة مع صوت الصافور العظيم فخرج الارضيا منها
من الناس ليدان كل واحد اهل سفر على قدر عمله فترقى
الاراد الى المتكوب من اهل عمانهم الموصه به تخامر
للسوع اس يوب ما حراج باحاث وكل من كان في دارها من
ارجا واموات يسكن خارج من العسكر وبعد ذلك لخر
ارجا وكل من فيها وسلم في وحشها وكما كان لها من
انها حثت للواستن وعلمت برضاء يسوع رافعا به واما
الاسرار فمعدون الى الابد سالوا العز لا تفسر جسده
من اجل انهم عصوا الله ربهم كما فعل يسوع اس يوب ما لوس
عصوا الله من اهل ارجا في الاعيان بها دليل على عي
اليهود والامم عن عاده الله وفع اعسهما دليل على
الوس اهدوا من اليهود والامم يعلم السبل لاهل قوله
ما ذا اردنا ان ليس هو جهل بما اردنا فاما حوت علاه
انكساب سبل هذا كقول الله لادم اس اسب ولقاين ارجو له
فكل سوال له معنى والمعنى في سوال السبل من الامم
لانه كره ان يوفهم على من جسد اهما انما لا يصد
كالحوت القادتها من المارة العابرين بهما فيطعون به
انه لم يسمع اعسهما الاطلما للزفجار والديخ على اقاله
يودان فصح اعسا فوهب لهما هو النصر في لظهور الفاصر
ان هذا هو كان عوصهما وللسائلين يقول لهما اهاولم
يعملها انومنا وانتي اقور على ذلك كما قد والهدا لغيرها

يسألانه لما سألها عن راديهما سمى له من خواصها كبر
 ايمانها واسماها له ايضا دلالة عن حسن سمها فحقها
 لا تخافها فليس له لا عسرها بعد العلم سلطانه انه
 قد جعلها يفعل ولا يسود من غير دكتا كانت الامسا لعلون
 وللسائل ان يقول ان منى يقول انهما كانا اعمى ومرس
 ولو كانا يقولان انه كان واحدا فها هي العنة في ذلك فقولان
 انهما كانا اثنين وانما كان احدهما معروفا بالثاني وهو ارك
 اسمه طمحا كما سماه مرفق من يده وتفاء وقد روى على
 المسند ولا يكون الاخر كان معه فيها جعل لك اليسار
 ان الامر الله دون الانحراد للرجع انما كان قصدهم ذكر
 الابن حشنة لم يوجد في السج انما صر من نور ووجها
 ويزلش وشويزش لحد جعل ليشويزش علم ذلك عليه
 ففصل الاصحاح الخامس والاربعين
 ولما فرغوا من يروسلهم فجاؤا الى بيت فاني فرب جعل الربون
 حينئذ ارسل يسوع اسما من يلسك وقال لهما اذهبا
 الي القرية التي امامكما بعدان اتانا من روطه وحشما معها
 تخلاهما واسما في بهما فان قال لكما احد شيئا فنولا ان
 الرب يحاج اليهما فهو يرسلهما للرب ^{لكن} كان هذا سميا
 ذكرنا في التي العال فبولوا الاله صهيون ها هو ملكك ملك
 سوا صغارا كما على تان وحشرا ليه ^{لكن} فذهب الثلثان
 وصنعا كما ارهما يسوع واسما بالان والعفوة تركا باهما

مع
 ر

قد
 ذكرنا
 في
 ص

عليها فجلس يوتهما فوجح كبر فرشوا اسما لهم الطريق ارب
 قطعوا اعصا من السج ورووها في الطريق والرجع الذي
 لمرمته والذي مدعه صرحوا بالان اوصلا لاس داود
 ما لك الاي باسم الرب اوسا في المعلا لادخل الي
 مروشليم اربع المدة كنها فامتن من هو هذا من اجمع
 هذا هو يسوع الناصري ماضيه الخليل ليدخل يسوع
 الى الهيكل الله واحرج الذين معون وسروا في الهيكل
 وقلب موايد الصيارف وكو اسي باعد الحام ذوق ليعتد
 ان منى الصرا لاه مدعا واسم يخف منوه معاره للصلون
 المسبر لما ابعي المسبر من ذكر الاغوية التي عملها
 السدة طريقه وذكر ان الاعين تبعا لحيثما قيل
 مصف حال حقله الى يروسلهم را كما على الحسن والخال
 حوله استعوى فكان هذا الامر اشارة الي وعين الاول
 سنهما لكي هم قول ليعوب انه يوط حشنة بالكرمة واس
 لانه بالصبب وقول ركريا فبولوا الاله صهيون ها هو
 ملكك ملك سوا صغارا كما على تان وحشرا ليه
 كي بواصة تشتفب التواضع وذاك ان الملك اذا
 رضى لوكوب على حماد فهو مل شسه متواضع ولتكون
 رويو سا السعة بما تلوه ذلك والموتى ان ليج الذي
 كان معه انقسم اربع طوائف كما قال السرا ان موما
 كانوا سعوته وموما كانوا انطعون اعضا من السج وروها

يسوع
 الناصري

المسبر

السدة

مصف

حوله

سنهما

لانه

ملكك

رضى

رويو

كان

في الطريق و فوجاهه سواسا في طريقه يدل على
ان المؤمنين الذين استمعوا لهم الاخيرة يكونون
اربع طوبى لثلاثة طوبى لثلاثة طوبى لثلاثة طوبى
الذين والصدوقين والباقي طوبى لثلاثة طوبى
دونيهم والراعيه الاطعالي الذين قد ولدوا بالعبودية
وكما دخلوا في ملكه معه الى بروسلمة هكذا يدخلون هاهنا
معهم ملكوت السموات وهم يستحقون ويقدرسون اسمه
انكرتم وليسوا بل ان يكونوا اسلم قد دخلوا الى بروسلم
سرا كسره ولم يكن احد منها خرج للقاء فيها هو السبب
الذي اوجب خروجهم الى اهل مكة في هذه الدعوة فقال
ان هذا الامر كان نوعين الاول ان السبل لما بلغ احد
بديرة اربع فلو لم يكن فعلوا ذلك لتي لم قول النبي
بما شهدتم له رافقا والباقين كان في اليوم الذي دخل
فيه الى بروسلم قد مر من عند سبعا بالانبيس
ولما دافع حربه ببروسلم لم يكن الوقت لميل خروج الناس اليه
ولما كان لوزن خروجوا للقاءه ولرويه العادرا الذي اقامه
من ماله في ذلك الوقت والمعنى في الايمان والخش الايمان
كان دليله على ان اسرا من الذين قد انقضوا سنة التوراه
ولانوا بالناسوس والامم والخش كان دليلا على الامم الذين
لم يكن لهم بغيره بالثمن بل كانوا كالدواب التي لم تكن وكونه
اياهما كلبهما ذل على اذعان اليهود والامر لم يوسه واما

كان ذكره لهما من لرب ليدل على انه لم يركبهما من اعيان
لكن للاسباب التي قد تقدم ذكرها فوما يخص عنه
وبعك لهما من شيء ان السبل قال للسبل انك اعدان
اياما مريوطه وتحسب معها خلاصا وانما ليها ومريوطه
يعولان انه قال للسبل انك اعدان محسب مريوطه خلاصا
واسا في نه فعدا احتلف قول المسوس في هذا المعنى فوالا ان
قول الجمع صادق الا ان مني من لم يزل على ما كانت عليه ومي
ولو فاذكر المحشر خاصة من اجل ان السبل كان رافقا عليه
عند حوله بروسلم واستغنيا بذكره من ذكر الاقان
من نوع الاحتجاج وذلك انه كان محسبا محروما لم يركب
احدا فكان ذكره عليه او كذا لا يصاعه واختصارا للشر
على ذكره فاما لو حاشا من كره ما اختصر هذا المعنى قال
وان يسوع وحده حارا فوكيه حاهو مكيوب وليريد على
ذلك سيا اخر وللسبل ان يقول هل هذه الايمان والخش
كان للسبل باصحا بهما معروفة امر كان ظله لهما على غير
معروفة لا يصح انهما بالسبل لانه لا يمكن ان يكونان من الشوايت
لكنهما مريوطان فقال ان لو فاق يقول فاما السبل ان يخلان
المحسب قال لهما اريانه لم يخلان المحسب فقال لهم ان الرب
يحتاج اليه وهذا دليل على ان لهما اصحابا ومن عظم الاية
في مقام العباد من الاموات لم يقولوا للسبل من بعد معرفته
ان السبل ظلهما ساسا اخر لان طراهم وظهر العار رمتا ريتا

وسال سائل دعائي حتى يقول في المبدئين لما اسما بالامان
والمحسن تركا تاسا بهما عليهما وحسن السند فوقهما فاعمال
بعض المفسرين في المبدئين لما اسما بهما قراهما وروشا
السابع عليهما وان السند صعد وحسن ولا ما من الامان
والمحسن في هذا هو كان السبب صراح للرجع اليه كما سوا
بعضهم به وسعوه به بالسبحه فرد عليهم جماعة من الاعلى
وقالوا ان الذي قلتموه قد ذكر في قدره السند ما هو اعظم
سنة الا ان الامر لو كان على ما قد ذكرتم لكانت سنة المفسرين
يذكرون ذلك لان هذه من حمله الامان التي كان يحسن عليها
بسطها واما الذي عني به فانه في ذلك هو ان السند
فرشا الساب على الامان فورد ها وركب عليها السند ولما
هو من يروسلهم فوسا الساب على المحسن وذكره ودخل اليها
راكنا عليه من اربعة زوايا العالم فووا لاسمه صهيون ها
هو اسدك فاشك سوا صاعا كما على انان و تحسرا بان
وللمتعوض ان يقول ان كان ما لم حجه في ابطال قول اولئك
الا يكون المفسر من الاحقر لم يذكر وا هذه الآية وقد وردت
في ست اربعة ايات اعظم من هذه ولم يذكرها احد من المفسرين
وهو ان السند في فاما الخليل فلب ان حورا واما العباد
من العباد اربعة ايام وما يبه ذلك معاني هذه الايات
اسي بعدد ديها لوحا لم يردك معه في ذكرها احد من المفسرين
فاما ذكر السند على المحسن فورد اسيرك البشر والاربع

في ذكره مما من هذين القولين شئ من البتة وللسائل ان
يقول ما هو المعنى في قطع اعصاب السمور وفسد في الطريق
فقلنا به كان اسمي سوال عاده حادثة في اسمان الاما والاسما
والصالحين ان يكون ما يدعى اعصاب السمور وسعد المحل هكذا
كاوا ايضا اسماء الملوكة سم ادا عاده واما بعلها على
اعلام لانهم استبطوا ذلك من قول داود الباربعوا كالعلة
وقوته واما كشور السمور التمرة بم الرب وتتمه سرور
بعدد م السند تلقوه كما سلفون الملوكة والاسما والعهد
ان السمور والمحل من السمور لا يعرفون فيها الا في صفها
في سنا وذلك دلاله على شأنها محبة السند للبشر
التي هي دائمة في كل زمان ووقت وللسائل ان يقول ان
الاسم الموال السند كان معهم اعصاب السمور وسعد المحل
فاما اعصاب السمور فهو موجود في تلك الواح والاسما
المحل وليس له في تلك الواح وجود اسمه من كان وجوده
لم حتى يكون معهم عند لما به معاني اسماء المحل لم يذكره
احد من المفسرين سوى لوحنا حسبت وهكرا وان ومن الجد
سبع الخبز الخمير الذي حادوا الى الجبل بان سجع مالى في الجبل
احد واسعد المحل وجرحوا للواء ودال ان العاده كانت
حادية للدين ما يوب الى المعصية في كل سنة من المعاني التي يكون
بها الخلل مثل المعصية في الجبل والاربع من المفسرين
لانها معروفة في يد من الجبل وعيهم كانوا اسماء معهم

سعد العمل علامه على محم الى العبد من تلك المواضع فماتوا
بعروم السرح حروا للثانية وسعد العمل ما يدوم وهذا هو
السبح وهو سعد النحلة ذلك الوقت وبصر صراح المح
بوكى بوليه والدك تبعه وقولهم اوصا لاسر داود اوصا
في الحلال بلطه اوصا هي روسه وهي العيراسه او نسبا
وتعبرها النسيجه وبنا لاسا المحلاص وتدير الكلام ههنا
المحلاص لاس داود للبالص العلاء الدس كما هو المحزون
هم السلاسل والعامه فاما السلاسل فهو على ما ذكره لوقا
تعبده والعامه فيه على ما ذكره المعرون جمع فاما كعبه
السيود وكهسقم وسالحم كما بطمراو كما والعهد وري
ان سكت الساس من سمحه السيل كما قدر واعل ذلك
وللسا من يقول ان لو فاعول ان السيل لما فرس
الموسه نكا عليها وبان سالي انا م على اعداؤك معاطلك
ولحيط بك فيها اعز وان تصنعون علك من كل موضع
وتعوبكم وسلك فلك ولا يكون فاء حجر اعلى حجر لا يك
لم تعلى بمان شفا بك هل لم هذا القول عليها ام تكون
فما تعلى فلك ان ذلك القول وان لم وكان وذلك لان
بارون ملك الروم الذي كان من بطرس وتولى بروسه
وفي عامه قبل بروسه الاسكدرية ويعوب احوا الرب
انصا اياه قفذا اليهود عليه باللب المدرس وقلوه
كان قد سمح ان اليهود بسلطين قد عصوا عليه لو فاقوا

على الواي من قبله فجر دليم عسكره وقدم عليه اساسا لوس
عصم ارا وكنه وذلك كان في السنة السابعة من ملكه
وتكون بعد صعود اسيد باحدك وليس سنة ولما وصل
اساسا لوس ملك بروسه سلم تبعه اليهود من الدحول ايها
وهار بون فهاصرها وجد عنها القات فاقام عليها اربع سنين
ولما دارا فصرها اتصل به الحزن مان بارون الملك فدا عمره
حون وقيل من اولاده واقار به جماعة وتورد ذلك في السند
وان علسا من قصص ملك لعد واقام سبعة سنين وقيل
وملك لعد او بون واقام ثلثة اشهر ومات والمملك لان
سيد سطا لسن ولما سمع هذا ترك حصار بروسه وقصد
روسه في طلب الملك ولما وصل الى روسه صار عليها
ملكاً وفي السنة السابعة من ملكه خرج عسكر اعطبا مع
طيطوس ولله الذي صار لعد ملكاً واوسله الى بروسه
ولما وصل بروسه سلم فبرل عليها في السنة السابعة
تلك السنة وحاصر بها من كل جانب وهدم اسوارها وقاسها
فبالاسد ملك فاسد العلاق بها الى الخد الذي لا يزيد
عليه ومات من الحج بها خلق كثير وبع اسوارها الى ان مات
الشاب بحد ولادهم وياكني الحوهم وبعد ذلك نحوها بالسيف
وقتل من الدس كانوا بها ستين الفا والالف وبيس وعشرون
والحادوا لاس شوا اشاري ما يزيد على المائتين الف وتودم
جحرف الصخل ودماره واحرق جميع المصاحف وفي هذه

لونه عدم من كس سرجه اليهودي كبره فسه ما وجد
سمن وسه ما عدم الى لونه هذا فعدت من الان الاحمر في
جواب بر وسلم بعد صعود المسك مسحه ولبس سده
فاما بكا المسك على وسلم فكان ذلك حتى يحس اسوره
وسفاقا على المسك النكتان بها ثيابا ولبسهم الله من اجل
حلاهم ونمادهم على هوانهم الودي وابسطهم وعظمت
الى الخذل الذي بكى عليه واما قوله وما دخل الى بر وسلم
ارتقى المدسه كلها يسكون هذه مدسه مائه ودار الخبز
حله لا ولي بعد ودار المحوسن والاساسه عند حوله
ليرا واكسا على بخار الخوج ثمومه بالنسج ومول الخوج
هد هو سوع النبي الذي من اخص الخذل فكان ذلك القول
سهم اعظائنا واجلالنا على قدر ما وصلت عقولهم اليه
لاهم ليرفعوا على كنه معرفته على الحقيقة لانهم كانوا يظنون
انه نبي جليل ولم يحطوا له انه الله اسسوات والارض وسبيل
الاسماء ومول وتحيه عليهم بالنبوات واما قوله ودخل سوع
الى هيكلا الله واتخرج صرخ الدس مسعون وسامعون في الهيكل
وفلبسوا ايد الصبارا وكراسي باعه لحام ذوالهم كيو
ايعنى بصلاته يدعا وانهم جعلتموه معاره النصوص وذلك
انه فعل هذا المعاني عند الاورسها ان اليهود لما خرج الملبس
عنهم صارت امورهم مردوده الى الكهنة يتدبرون باسهم
وختطوا عنهم كما كانوا تحت طاعه الملوك فامروا بالس

ان يكونوا في كل سده عند قرب العيد يدعون لسرون
في الهيكل اما الحيوانات التي تصلح لوراخ القربى ولما حل
مشرقيهم مع باعهم وذاك ان الاسا ما كان ساع سهم شاة
ويصله ليقربوه فيقولون له لا يصلح هذا للقران انص
وابتغ عود فصاح ذلك الانسا الى ان ساع ما قد اسراه
لخشران وبشتركي غيره بوع فكان حصل لهم من هذه التركة
اموال جوفية وكانوا يشتبهون ما ياخذونه من هذه السوكه
الى هيكل الله ولقد هذا يقتضونها عليهم بالنسج ولقد
قال لهم انكم جعلتموه بصلاته معاره النصوص واما الذي
كان يباع وبشتركي عبيد الحيوانات فكان من اجل العربا الذي
ماورى الهيكل ولا يكون لهم مكان ينزلون فيه شوك الهيكل
لكن الذي يحاجرون اليه قرياسهم ولقد كان عماره
ماقر باسرا حل غريتهم وانما كان من اجل انهم بالوس يا نون
الى العيد وليس لهم مولا ماورى الله يحصرون معهم كراهه
للهيكل ويملون فيه فكان كلبا يباع وبشتركي الهيكل
فبه سده ومن هاهنا اخروجه من والتا في ان زمان حجه
الحيوانات ودار بعض من اجل دمه جسد الكرم الذي كان
له كمال نسبه الاولى واغنى كس الاس عن التطهير يوما
الحيوانات لانه حال الناس من الاول وحل الله لمقرب عن
الاس من اسهم والثالث ليعلمنا ان الذي به لله في احلاص
نيات وكسر اليهودي وتطهير القلوب لاشعاع دما العوا

غير لائق ان يحل مثل هذه البعلة اساسا حتى عليه الموت
فيكون فلما ظهر برها ان عوته وندبه بمشاد الصورة
التي ربه بل انه قتل بالشجرة لانها اذا قطعت لا تنضج كطوبها
سريعا تجفها الكلة الوقت وكان اظهاره الجوع هربا من
الترحم عليه انه انما دخل هذا بقصد به طلب الاصحاح
دهابه نحوها بسبب الجوع والافس هو هذا الذي قد بلغ من
جهله الى ان يظن ان السند قد عليه الجوع من غنوه جي
مصر الى شجرة تين في عبر النين الذي تزويه ليكل منها
وزياد التين ليس على عليه فلا على احد من الناس بل انه
اذا اظهار قوته لسلامة بخله الجوع ليل يتوهوا انه
بضعته بقا شئ لم الصلح وليعلم ايضا انه كما اظهر قوته في
الحيوان اراد ايضا اظهارها في النباتات فعلى ان لكل ذي
اثر ان ذنوه من الشجرة لم يكن من جوع بل انه جعل بخله الجوع
ظهور تلك الاية وكما ان نوره التين عرفت ادم الاول من
بهاية ومجده وجلب عليه بسببها قضيه الموت هكذا
فعل ادم الثاني بشجرة التين فراهما من اوراقها ومنف
رطوبتها وحصلها ما تشبه بجففة ومما يخص عنه ويقال
ان متى يكون ان السند لما لعن الشجرة يبست اوراقها وترب
تقول انهم لما اجتاروا بها في غلة غلها فراوها وقد جفت
احلها وهذا خلاف بينها في ان السند لما صارت ان ذلك
الشجرة مع امر السند لم يبست اوراقها لوقتها كما قال في

ولي غلة على ما اجتازوا بها نظروها وقد جفت من اصلها
والقولان صادقاتا والسائل ان يقول ان السند ووصح ان
كبره بخسره للسند فما هو السند في حق من جفا والشجرة
وقد شاهدوا من اياه ما هو اشرف من هذه الامثلة فقال
يوم من المفسرين ان لحب السند لم يخرسهم لعظم الاية
واما كان يسم لان الاناب الى فعلها السند في هذه كان
فيها نفع اساسا وقاية وهذا الاية كان فيها ويران
الهداية ومضرة للناس ومن هاهنا كان يعجز لان هذه
كانت اول اية صنعها السند وحصل للناس منها مضرة
نورد عليهم بعضا لعلنا وان ان هذا القول لم يثبت ودان
انه قبل هذه الاية لما جاء الى كوره المحر حسان واولى شيئا
ان يدخل حمار برهم ويدخل بسططها ونوقتها ضعفت
الى كهف ووقعت في البحر فاختفت وكان سحر من التي خذلت
واما كان السند في لحب السند من كونه يعرفون ان
رطوبه الاسحار بعيلة الجفاف ودان ان السند لما
يقطع ما لم من جعل في حرا به السند سنين ورطوبه تامة
فقط على ما نراه عيانا في هذه الشجرة فكان حلكه الوقت
زمان يوتها وكبره رطوبتها ونقصها وراقها مثل شاهدوا
نضرتها وحسنها ثم جفا لوقتها نجوا وكانوا عرسوا
في لحبهم ولما عرض ان يقول انه ليس كان من العدل ما
قد صنعت مع اصحاب الحمار برهما ولم صنعت مع صاحب

اسمعه ايضا فقال ان الله حل وعمره افعاله اسرار عاصمه
ولا يدركها الا الذين تكسب لهم بالعناية الالهيه والموهبه
الرياسه فالذي فعله السيد في امر الحمار والشجره
وكان فصل به نوعين الاول هما فانه يهز على قدره
بانه حتى ويست بعير ما يح والى دليل على سلطانه جايته
في ادب لا يطيعه ولحمط وصده وتخبه من كل قلبه
وذلك انه لما اقبل كونه للمرحسين وداع خبره في عالم
يات احد منهم اليه ولما كانوا من حمله التي تمتلئ من السيد
من خوفه الى قدامه ليعلم به ليس لاختلافهم من الامم العريسه
الا وذل ذلك فقيمتهم ليعاز من لان اليهود لم يظن لهم ان يكونها
الملك والقدرة امتناعه من اعلمهم في قراهم لسلطانهم
حجه في قوتهم به فاما الذين كانوا ياتون اليه من الشعوب
بما كان غيب شعبيهم كما قد عرفوا من اسواق المدينه والاعماره
وعبرهما ولما انما المرحسون ان ياتوا اليه اراد ان يظهر
بازعاجه ويود بهزيمه المبعده لنفسهم وذلك انه
لما سمعوا من امره جاءه الجنونين وخبر الحمار موخر جوا
للقا به خوف عظيم ومن سده ما اصابهم من لوه سوا الا
ان يقول لهم فكان اضرارهم بغرق الحمار فابدا في خلاصهم
ولما شاهدوا الجنونين قد غلوا على انفسهم ان اذادوا
هوفا وثبت عندهم جلاله فكان ذلك رخصه لهم وشفعه
لنفوسهم حتى ان السلاسل لما بتر وافهم بعد فانه

احابوا الى دعوىهم سرعه وهكذا صاحب سميره الذين
عند اجنيا ز السيد وهو راك على الخس وكان بعض
سمهون وبعضهم يقطعون اعصابا من سمير ويقرشونها
في طريقه كان قائما على الطريق فلما سمعوا ذلك من سمير
يقطعون اعصابا لسمير ان يقطعوا من تلك سميره
فاد به السيد بها فانه انفعه في خلاص نفسه لانه كان
اول من من يروى شلم على يد الحمارين بعد وبامه
السيد فكان غرق الحمار من وجعوا في السميره ليس لسميره
ليجوز من العبد وليس كان من المصيره بل كان من المصيره
لان في السيد لم يكن من حل الا سائل من اجل الاخوة شمس
وامه قوله الحمار قولكم ان كان لكم ايمان ولا تكونون ليس
من هذه السميره الذين يصنعون كذب يقولون لهذا الحمار فقال
واسقط في البحر فتكون المعنى في ذلك ان ليس حمارا السميره عند
ما اما فاد ر عليه من العجوه ولست اذا اقبلت لكم ان اسم صدم
ما اقول له لكم يا ايمان محال من السكت من هذه الا انه ان
سئلوا لم لا يبرسها اشعا والاكبر اذا اقبلت السكت من سمير
هان عليكم ان سئلوا هذا الجبل بالقول وتكون فوق يوه
البحر ولا يصعب عليكم وكل ما لو به في الصلاة تدركه الانبياء
اذا كان ما يشوع ويجوز فتعفون به ويجاوبون اليه
فمن سميره من اجل سميره الذين قال سميره السكت مع
اليهود والاساق الذين في العصفه فلما الى الرب يطلب لهم سميره

روح القدس فلم يحكم في جمع اليهود الا ورقا فقط الذي هو
 كلام الساموس بلا شره روح القدس فقال لها لا تخرج من هنا
 الي الابن فبكت تلك النفس لانه لما ان نظر الرب
 اليه في جمع اليهود لم يره روحا له تعني انه نظر فيهم
 وعواذهم وصحابهم وعبر كل كلمه الي الخدمه الروحانيه
 من خواصه **سورة السور**

وما دخل الي الميكل بها الله وروسا الكهنه وسوج الشعب
 وقالوا له وهو يعلم باي سلطان يعمل هذا ومن اعطاك هذا
 اسطان صاحب سوع وقال لهم وانا اسالك عن كل واحد
 فان انتم قلتم لي فلانكم باي سلطان يعمل هذا فمعه روحا
 من السما او من السما فاعلموا في يومهم فامتلأوا
 من السما قال لنا كبر لموسى وانه انتم من السما فاعلموا
 لان روحا كان عندهم سلكي فاحاوا سوع وقالوا لا يعلم
 لهم ولا انا ايضا اعلمكم باي سلطان يعمل هذا
 فليسوا الا بصاح بديا في غير موضع ان سوار اليهود للشيل
 لم يكن منهم لطلب فابده يستفيدونها من انهم كانوا اسالونه
 على سبل الاسما واخره لعلهم ان سمعوا منه ما يوحون
 به فحبه عليه فلما سمعوا انه قلاب الصلح والجمع حوله سمعوا
 تعليمه اني اسه وروسا الكهنه وسوج الشعب ليسوا
 يدعولهم سوا الامم وعبثا وخبثا وذلك انهم بالامم قد راوا
 اسع حوله وولم يحوه ومحمدوهم مجيدوهم قدام الاسماء

معه
 ١٣

والصلوات فارادوا انهم ان سألوا هذا السؤال حي محذرا
 من حواره السبل على تهريق الجمع من حوله فقالوا له والجمع
 سمعوا من باي سلطان يعمل هذا ومن اعطاك هذا السلطان
 وكان قصدهم انه ان قال له ففعل سلطان الله وحده
 السبل الى ان ينهوا الشعب عن تلك السامح ويعنفوهم على ذلك
 تعنيفا مرارا ويحذرون عليه ما قراره واعبر قلبه بانه ليس يعمل
 ما يفعل سلطان الله وانه ان قال له ففعل نفسه سلطان
 فاستجوبه الي ملج نفسه واواموا عليه المحبة بذلك يقول
 في اتساع الوقعده منه فحصل الجايبه على سوالهم حسب
 ما اوتيتهم وبكت دخلت عليهم وقال لهم ما تقولون معورديه
 لوجاس من سمع من السما او من السما وكان قصده بذلك انهم
 ان قالوا اس السما قال لهم ادا كنتم بعد فقول ان لوجا قد ازل
 من الدنيا فاذكروا كلامه وسرهاده لي وحده فابثا فيهم
 ومن اذواي سلطان في من ذلك الكلام وتلك السهاده
 وان كان كذابا وليس من عند الله فمحوها عنكم فيه
 صرحا امام الجمع على انهم قد سمعوا انه هو المعبر في
 سوالهم الجاوب الي الانكار بانهم لا يعلمون جوده من جواب
 المحبه عليهم ولما احاطهم السبل على انكارهم لم يشكروهم معونه
 الجواب سوالهم بل قال لهم ادا كنتم لا تشاؤون ان تقولوا
 الحق ان سمعوا مني فيما سمعتم جونا انهم انهم من اجل الرب
 سالوه باي سلطان يعمل هذا قال له لم اخرج من اجل سوالهم

التي سالوه ولكنهم بعد ان شرب مع النور من القدس سالوا
مكرم وخذلتمهم لانهم لم يلبسوا ثيابهم الله سبحانه
ما داموا اساقا كان له اساق في الاول وقال له يا سيدي
اموم واعمل في الكرم واحاب وقال نعم بارك انا اممي لم مضى
وحا الى الماني وقال له سل هذا فاحاب وقال ما اردت وبعد
ذلك لم مضى من مدينتهم فقال له الان معا لوالد للاخير
فقال لهم يسوع الحق اقول لكم ان العساكر والرباء ليسوا
الى ملكوت الله حاكمون حاسا نظروا لحدولهم ولم يوسوا القساوس
والرباء اسواته فاما اسم فواسم ذلك ولم يردوا العساكر
لوسوا بل انما كان المسلك سال كهمه اليهود
وسوح السبعين يهوده لوجا والنجباء والي لا يناد
بانهم لا يعرفون من في اعقب قوله لهم هذا الملك ايضا
ليس لهم فيه على كثرهم فقال ان اولئك الذين كانوا الى
النسور وما يدان لما راوا اوجعت لوجا اعلم د نواسه وارتاحوا
الي العصيله لدلالة لهم على المشوك في طريق البر فاسلوا
عن رايهم الاول واودعوه انفسهم فصول ما ورد عليهم
من المعلمين فجازوا الفضيله وعملوا النعوى التي امكنهم
في رضى الله واما اسم الذين يدعون العمل بخرصه الله
وصدتم انفسهم معلين لا يعرفون علم يفتلوا كلامه في ذلك
الوقت وبعد ذلك الوقت لم يقدروا ان ينادوا على كثرهم وقلة

١٢٢

اما كثرهم رايهم الذين كانوا معوسين في السور
في الخطايا وور اسجالت سرورهم ورد انهم الى العصيله
والذين فاسم اذا كتبت ذلك الامر لارك الذي احابنا به في الي
الكرم ولم مضى او ليك مثل الابن للاخير الذي لم يحب بانه
مضى الى الكرم وبعد هذا مضى مضى وعمل اياه امه
وحذا بعضه من اجل مثل الولدين قال اولدات هما سعب
اليهود وسعب الامم فاما سعب اليهود الذين قالوا
انا نعمل كل شيء في الرب ولم نعملوا ولا فعلوا سعب
الامر الذين كانوا لا يعرفون الله وكاوا بعددوا للعلفه
دون الخائف وبعد ذلك بدوا وعادوا الى اسه ربي الذي
حلقهم وعملوا مسيبتة ولذلك قال لهم ليجف الحق لكم ان
العساكر والرباء يسعونكم الى ملكوت الله
فما ترون الان الخبيثين
اسمعوا مثلا لخراسان ربنا ثب عرس كرمنا واحاط
به ساجا وحمرة معصوه اوسى فيه رخا ودمع في
فعله وسافر من اوسى من السما وارسل عبدا الي المنعلة
لما حذوا حرة واخذوا عتبه فصرخوا بعضا وقتلوا
لصا ووجها بعضا وارسل لصا على اخرين الى رب
الاولين فصعدوا هم كذلك وفي الاخر ارسل انهم ابنة وقال
لعلهم سيقتحمون مني فلما ياتي المنعلة الان قالوا في
نفسهم هذا هو الوارت نعالوا ابعثه واخذ منا به

السم وبيد الي ربهم كالعاده وعنى باقم احدوه واحجوه
حارج الكرم وقلوه اى اقم شجيرات على صلبه ولحرجوه
حارج المذمومه وعلوه ونسب الفضل في ذلك الى اياهم
وهو اقم واما سؤاله اياهم وقوله لهم فاذا اجاب رب الكرم
ما فعل يا ولا ملك النعمه فعانوا له الارض ما نالوا ديك
لعلكم هم وندفع الكرم الى عمله احرجوا لعلوه قوله
حسها فاراد ان يلجهم سؤاله الى ان يرجوا على انفسهم
ختم الحكومه بالعرفه والمكان من حيث انهم لم ينهوا
معنى سؤاله واما قوله كلام الشوه ان البحر الذي دخله
الناس وون هذا صار داس الزاويه يعنى ان قول النبوه
قد كلنا البحر يشير به الى العشه والناس وون يشير به الى
الدهمه واخير نرى اسوا سل الدس كما يورد لونه ونقصه
وقوفله وتعليمه ويقولون لا يتاعه ولزم قوله
ان هذا ليس هو من الله تعالى بترجمه عنه الى انفسهم
وراش الزاويه يعنى انه لعل ما منه تنشر دعوه
في اقصا الارض ونجح الامم مع اليهود في عباد واحد
ونقط واحد ويتكلمون بالانصاف الى اللغة واحده واتفاق
واحد حتى ان هاتين النظائرين عني شعب اليهود وشعب
الامم يكونان بعد التعداد العظيم الذي بينهما مثل الجاطين
الذين قد جمعتهما زوايه واحده وفوق تلك الزاويه محز
يربط الجاطين معا الذي هو المسح داس المومن بقوله

دا

هذا كان من قبل الرب وهو محب اعبا اراد بهذا ان هاولا مزونه
واولامك كما نواشبا عدين تقدرا ينفوق الوصف اجمعهم
الايمان كما راس على المسح احوه وحاسا وله المصروف
عسا لان هاولا يرحقون عن الضلال واولا يتركوب
عباد اثم لللا وان ويرجعون عن عاد اثم البغيه ويصعد
جمعهم يوم التثا في الى الامان بالمسح باليه واحد
وايما واحد وقوله قول لكم ان ملكوت الله معكم
ويعطى لام اخر تصعدون قوتها المعنى ذلك انه بعد
استشهادا يقول انكنا صرح لهم ما سأل علم من
اتباعكم يومه وراشتم وان ذلك شيعه الى الام
الغريبه الدس يعملون الرضا يامح اياهم ويكونون من
ابنا الملوك وهم يلقون خابجا وقوله من سقط على هذا
البحر يرضون من سقط عليه يطحنه المعنى في ذلك
انه لما اداع ما شيا في علم في هذه الدنيا خاصه لم يتبعه
ذلك حتى انه صدع قلوبهم لما شانه ان يعرض لهم في
للتثايف فقال ان مثل مقاموكم في كفاومه الزواج
للبحر فالدس يتصدعكم ثقا وماء لشود وجته ورياشه
فمن سقط في بروض والاخر الذي منكم معه خبيثه
ولصهر في السور قلعه من غير مقامه يقول به السخط
فيطحنه فودا ان هاتين اللزمتين يصلون عدو للديا
وعذاب الاحده يحاراه العول على فاعالم ونيام اما عذاب

الدنيا فان الروم يسلطون عليهم فيستأصلونهم بالسيف
 والسيف في الاخرة بالعذاب المؤبد الذي لا له انقضاء
 بل هو مودع في عيشته من اجل نيل الكرم فقال الامام رب
 الكرم هو الله ما سلك الكل سارك اسمه في الكرم فهو
 اسود الذي عوسه في ارض الموعد والساح الذي بناه
 عليه هو ماوس بن الذي هو اعظم من ان يحصى الاخلطو
 بالام والمقصود الذي احمرها منه يعني الدنيا التي كانوا
 يخدمونها والبرج الذي ساء فيه هو المدح والكرامون
 في معلومها ماوس بن اهلها الذين ارسلهم في الامم ليركز
 في كل زمان والاسم الذي بعثه هو الكرم الاسود حيدر
 قام عليه رؤوس اليهود واهوجوه خارج يروسلهم
 وقلوبه فادان رب الكرم ما اذ انصاع بالكلية لفراس
 قالوا بانسر الشر لعلهم واما الكرم فعطيه الى حمله
 بغيره الذين يعطونه غربه في حشها يعني ذلك انه سارع
 بوجهه روح القدس من اليهود وبعطها للسلطان
 وسرع الامم الذين يعطونه الثمر في حشها لم يعرفوا
 الكرم ان الحجر الذي رد له الب وون هذا صار راس
 الراوند ان الكتاب يقول ان معنى الحجر هو الرث لانه اس
 كل شيء وصانطة والعرب يسبحون عام ما بين الذين ردوه
 ولم يعملوه هذا الحجر صار ركن وصعد لا يحرك لكل من
 يامن به فهو ديا كان ام من الامم الذين يسلطون على هذا

الحجر يشهدون والذي اسقط عليه سمحة يعني بذلك ان
 من لا يامن به من سحرة اليهود هو بملكها لها بالصلوات
 والسجن والاعلان ما اصاب اليهود الخيال الذين لم
 يوسوا به هلكوا بالعلل والسمي الذي اتاه من الروم الذي
 سقط عليه وبسمه يعني في يوم الدنونة بهلكم بالان
 التي لا تطعم والدود الذي لا سام وصبر بالاسباب

ثم ارجع دوح فقال يا سام سببه ملكوت السماء وحلاطها
 صبح عرسا لاسمك وارسل عسله ليدعوا المدعوين الى
 العرس فلم يردوا ان ما يوازم ابريل يصاعك اعرس
 وقال بولوا ليدعوا نطفة في حنق ونحوه المعشوقه
 قد دعت وكل شيء معك فقالوا الى العرس فكلوا
 ودهوا اسمهم الى حمله وسموا الى تجارده والعبه اسكوا
 عسله وسخروهم وقلوبهم فلما سمع ذلك عصبه وادخل
 حمله فاهلك اولئك العتلة واحرق سدسهم فحصل
 قال لعسله اما العرس مستحق والمدعوين مستحقين
 اذ هموا الى سياك تلك الطريق فكل من وجدوه ادعوه
 الى العرس فخرج اولئك العسل الى الطريق فخرجوا اكل من
 وحدوا اسوارا وصلحوا فاسلوا العرس والكنس
 فلما دخل الملك سطر الى كسرت باي حال انحلال لفرقه
 ساء العرس فقال له يا هذا اعد حلاطها هاهنا

عَلَيْكَ يَا لَعْنَتِي سُبْحَنَكَ قَالَ الْمَلِكُ لَعْنَتِي سُبْحَنَكَ
وَرَحْلُهُ وَاحْرَجُوهُ إِلَى الظَّهْمَةِ الْهَرَامَةِ هَكَذَا كُنَ الْبَيْتُ وَصَرِيحُ
الْأَسْمَاءِ تَأْكُرُ الْمَدْعُوسَ وَأَقْلُ الْخَتْمِ فِيهِ وَالْمَشْرُوعُ
مَعْلُومٌ أَنَّ هَذَا الْمَشْرُوعَ لَهُ الْهَرَامَةُ الْمَسْدُودَةُ هَهُنَا هَهُنَا
لِلْقَوْلِ الَّذِي لَدَيْهِ الْمَرَادُ بِهِ أَنَّهُ شَرَحَ مَا يَرِيهِ فِي حُلِّ
بَعْدَ فِاسَةِ مَا وَلَّيْتَهُ الْيَهُودَ الدِّينَ لَمْ يَوْمِئِذٍ وَمَا الَّذِي
يُحْيِيهِمْ بَعْدَ مَا يَوْمُئِذٍ كَوَادَهُ اللَّهُ الْإِبْرَاهِيمَ سَامِيَهُ وَغَيْرَ
بَعْدَ شَرِّهِ أَتَضَالُّ سَعَةُ الْوَيْسِ بِهِ وَلَوْ وَجَّهَ إِيَّاهُ يَوْمَ
الْإِيَّانِ وَالْجَبَلُ الدِّينَ رَسَلَهُمْ أَوْ لَا لِيَدْعُوا النَّاسَ
لِلْإِسْلَامِ الدِّينَ لِيَسْلِمُوا بِمَنْ مَنِ فِيهِ الْمَنَّةُ وَالْعَيْدُ
لِلدِّينِ يَسْلِمُ تَامًا هُمُ الدِّينُ الْمَسْلُومُ بِشَرِّهِ وَقَدْ فِاسَهُ
وَعَنِ الْمَدْعُوسِ السُّهُودُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَدُلَّ لَهُ السَّامُوسُ وَالْأَسْمَاءُ
يَدْعُونَ الْإِنْسَانَ بِالْمَسِيحِ إِذَا ظَهَرَ فَلِهَذَا أَرْسَلَ إِلَهُ الدِّينِ
وَقَالَ لَهُمْ لَا تَسْكُنُوا أَطْرَافَ الْأَمْرِ وَلَا يَدْخُلُوا مَدِينَتَهُ الْآمِرُ
إِطْلُقُوا خَاصَهُ إِلَى الْخِرَافِ الَّتِي ضَلَّتْ مِنْ بَيْتِ إِسْرَائِيلَ
وَلَمْ يَجِبُوا إِلَى دَعْوَتِهِمْ وَتَبَتُوا الْقَبِيلَ عَلَى لَعْنَتِهِمْ فَجَبَلَهُ
تَنْفِيهِمْ بِمَعْنَى قَوْلِهِ لِلْعَبِيدِ الدِّينِ رَسَلَهُمْ نَائِيًا قَوْلُوا لِلدَّعْوَةِ
أَنْ كُلُّ شَيْءٍ مَعْدُودٌ لَوَ الْخَيْرُ مِنْ أَيْ شَيْءٍ الْإِسْلَامُ
وَالْقَصَبُ فَدَكَ مَا تَوَكَّلْتُ لِأَنْ يَدْعُوَ سَامِيَهُ مِنَ الْخَوَاتِ
وَأَرْتَوَاعِهِ إِلَى الشَّيْءِ كَانَتْ يَوْمَهُ رُوحُ الدِّينِ بِهِيَاةِ
لِلدِّينِ بِرُشُونٍ وَيَعْنِي الدِّينَ دَهْوَ الْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامُ

هَمُ الدِّينِ عَلَيْهِمْ شَهْدُ إِسْحَادِهِمْ وَعِشْرَةُ الدِّينِ فِيمَنْ
عَلِمَ الْإِسْقَالَ عَامَ عَلَيْهِ فَيَهُودُ الْإِقْبَالِ إِلَى الصَّرِيحَةِ
وَالْعَبْدُ الدِّينِ شَتُّوا وَقَتْلُوا لَوَارِثُ الدِّينِ بِشَرِّهِ
بَعْدَ تَبْعَاتِ الشَّيْءِ فَأَتُوا إِيَّاهُ كُلَّ شَيْءٍ وَلَمْ يَقُوا فِي
أَسْطُهَا دَمَ غَائِبَةٍ أَوْ مَعْنَى قَوْلِهِ أَنَّ الْمَلِكَ غَضِبَ عَلَى
جَنْدِهِ وَاهْلَكَ أَوْ لَيْكَ الْقَتْلُ وَاحْتَرَقَ مَدِينَتُهُمْ إِنْ أَرَادَ أَنْ
يَسْتَنْ مَسْكُونٍ مَسْتَأْنَفًا مِنَ الْكَلَامِ الَّذِي يَنْوِي السُّهُودَ
عَلَى يَدَيْهِ أَسْبَابُ نَوْشِ الدِّينِ قُلْتُ بِصِيرِ الْمَلِكِ الدِّينَ
عِنْدَمَا كَانَ مَعْدُومًا عَلَى جِسْرِ الْمَلِكِ بَارُونٍ فَيَصُورُ كَلَامُ الدِّينِ
وَعَلَى يَدَيْهِ طَيْطُوشُ نَزَلُ شَيْءٍ نَوْشُ الدِّينِ لَعْنَتُهُ وَهُوَ الْمَلِكُ
إِلَى إِيَّاهُ كَمَا قَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ بِدِيَاؤِهِ وَهُوَ خَاصَرُ يَرِي وَشَلِيمُ
وَاحْتَرَبَ أَشْوَارَهَا وَاحْتَرَفَ الْهَيْكَلُ وَالْكَتَبُ وَقَتْلُ شَيْءٍ
خَلَقًا كَتَبَ عَلَى مَا قَدْ شَرَحَ تَقْدِيمًا وَأَمَّا نَسْبَةُ الْغَنُودِ
إِلَى اللَّهِ مِنْ أَجْلِ أَنْهُمْ خَلَقْتَهُ وَعَيْدُهُ وَهُوَ الَّذِي مَلَّطَهُمْ
عَلَى مَا قَدْ عَلِمَهُ بِأَمْرِهِ وَقَضَاؤُهُ وَقَوْلُهُ إِدْهَبُوا إِلَى مَسَائِلِكِ
الطَّرِيقِ فَكُلُّ مَنْ وَجَدَتْهُ أَدْعُوهُ إِلَى الدِّينِ وَدُنْ هَهُنَا
الْمَتَوَكِّلُ عَلَى الْإِسْلَامِ مَا تَقْبَلُوا فِي إِسْرَائِيلَ وَدَاوُدَ قَدْ
مَادُوا عَلَى عَصِيَانِهِمْ وَهُوَ إِيَّاهُمْ تَرْكُومُ وَارْحَهُوا إِلَى الْإِسْلَامِ
وَدَلِيلُ ذَلِكَ قَوْلُ بُولَسَ لِمَنْ أَنَا مِنَ الْإِسْلَامِ وَبَرِي وَمَا ضَرُّهُ
إِلَى الْإِسْلَامِ وَقَوْلُ السَّلَامِ أَيْضًا لِمَنْ لَا تَكُنْ تَدْفَعُونَ عَنْكُمْ هَذَا الْغَيْرُ
لِحَسْرَتِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَنَزُولُ الدِّينِ عَلَى بَطْرُسَ عَلَيْهِ الطَّاهِرُ

والجش من الحيوان وقيل له ادخ وكل في ذلك بوثناه
قابل المانه لانه كان من الامم اخبرته ولما راه علم ان ذلك
الذي راه انما كان من اجله ومولاه ان العبيد جمعوا كل من
من وجده اسرا واصلحوا فارد بهذا ان سلاميد
شعيا بدعوتهم من جميع الامم ويرخلون في الامان فيهم
بعده واخذ من جميع اقطار الارض ومعنى مولاه ان تلك
راى في التبيين رجلا للفرع عليه ثياب العرس اراد بهذا
القول انه لما انتهى قوله فيما سيكون لليهود الذين لم
يحيوا في الامان ابتداء ان يدل على ما سيكون للذين يحيون
في الامان ولا يقولون الوصايا قال ان الايمان يخلص الى
اعمال تلاميذه وتطابقه فحقيقه والا فهو يكون يتكلم
مخالفه ودان ان الاعمال هي على الامال من الخصص المبع
لانها مع منه جميع الامراض والفتن فاعلمنا هاهنا ان
المؤمنين الذين يخرجون من العالم ولم يبدروا نفوسهم بالبدن
الذي يلازم النجاسة ولا يعملون ما يحب الله عليهم من
الفرار من الشتم بحدوث الاخوة في جمع المؤمنين
عرايا من القضيده وشيائهم تترك عليهم خلافا والذين
كنوا العباد الذين يحب الله عليهم تكسبهم حسانا ثم يوراء
بهما ويشرق كل واحد منهم كالشمس الخفيه وحسد يقال
لا وتسكن ياها ولا كيف اختلطتم مع اهل النور وانتم غير
مختلطين مما ينطعون جوابا لانهم لا عدد لهم في ذلك

وهي لغرام الملائكة كما قد سمعنا حصا من وعي شد
الذين والوحل من شدة العنونه والبار التي لا تطغى والدود
الذي لا يلبس واخراجهم الى الظلمه التي فيها يكون الرباح
واسكا والغم والندم وصور الاشياء ومعنى مولاه ان
المدعوين واذل الخشيين اي انه ليس كل من جازى
دين المصرايه يوجد مستحقا للكرامات السموات بل من
من اجل الذين دعوا الى العرس قال تشبه الله الانبياء
الكل بقر له اسمه بالملك والعرض لتدبير المخلص الذي لولاه
الحسنه انك ياتي الساحتى خلاصا وانقذنا من خطايانا فهو
الحن اسقى الذي لا عيب فيه والقدوس هي السعه المله
والمدعوون الذين ارسلهم اليهم ليدعواهم الى العرس
هم جمع اليهود العاقين والعبد هم الانبياء من موسى الى عيسى
الصالح فلم يشاءوا ان ياتوا والعبد الذين ارسلهم اخيرا
هم الملائكة القدوسين وكذلك تكلموا ولم يريدوا ان
ياتوا فواذ عني انه مضى الى حقله واخر الى مجادته التي
هي محبة المان والاشياء في هذا العالم الزائل ولما تفرقت
تجارتهم على طول الايام والبقية قبضوا على عسده واشتغلوا
بهم وقتلهم فغضب الملك وارسل جنده واحدا وليك
العتله واكرق مدبنتهم بالنار والجنود الذين ذكرهم الروم
الذين يحقوا اليهود اياما وفيه زمان اشياء يوشك
الروم واخرق يروسلهم بالار وجسد قل الملك لعبيده

لما العرس لمسه للدموع و قد سمع من اذنه الى
 سائر الطرق وكل من وجد فيه ادعوه الى العرس الطويل
 التي ذكر في عماده الا و بان والعلم السلس الذي حوا
 من جمع اليهود عندما نظروهم فلبس الرضي وانهم لا يعلمون
 ومضوا الى الامم ودعوه الى اسلا العرس من الاحياء والاشباح
 دخل الملك لسطر السكين فظرا اسما للسرسه سائر العرس
 فقال له يا هذا كيف دخلها ما وليس عليك ما العرس
 فسكت الانسان الذي لم يكن عليه ما العرس هو يهودا
 الاسخريوطي وكل من ليس سم السحر منه ولا يعمل الاعمال
 الصالحة فيها ولا كلمه يرتادهم ورجلهم ولبسهم في
 الطلبة ابرامه حسب ابنا وصورة الاسمانه
فقر الاصحاح الثاني وخمسين
 حدد حب الشريسة وسا ور والمصطاد به بكله
 وارسلوا اليه تلاميذه اليهود وسمن فلبس يامعلم قل
 علما انكم محق و طروا اليه بالخبر علم ولا سالي باحد ولا بطر
 بوجه انسان فقل لنا ما ان يظن ان يظن لنا ان يعطي الجزية
 لقيصر ام لا فعلم يسوع سرهم قال لهم لما د ابقر يوتي يا يرايم
 اروي دينار الجزية فاقوه بدينار فقال لهم يسوع ارموا
 الصور والقبابه فقالوا هذا لقيصر حسب قال لهم اعطوا
 ما لقيصر لقيصر ما لله لله فلما سمعوا اتجهوا وتركوه ومضوا
 الى دونه معلوم ان يولي سراسل بعد التي لما يلى الرب

في
 هذا
 الفصل

لهم دونه على معاومه المتولاه ولما افضى تلك الى ابروم استولوا
 عليهم وادخلوهم تحت دتم تحت انهم يودون الجزية اليهم
 وكان في زمان طباريوس قيصر اراد لاطس ان يجل صور
 فصر الى الهككن فمنعه من ذلك فاسح حبرود من وحيته
 عليهم فعملوا منهم حلعا كسرا وكان العرس في ذلك الوقت
 يقدرون اليهود بان لا يودون الجزية ويقولون لهم انتم شعب
 الله وخاصته فكيف يجوز لكم ان تعملوا هذا وكان حبرود
 والى الخليل يرحم ويشير عليهم بان يعملوا هذا لان فرقه
 منهم كانت مقبضيه الى قوله ومستورته التي في تعزف
 ما يهود شبه واما ما ذكره الله فانهم ارادوا به ان يخرجوه
 الى ما هو متعلق بهم فارتسلوا اليه جواسيس شهيدين
 الصديقين ليصيده بكله ويكلمه الى الروم شاوا والي
 حاشه لوفاء و دبردا ان يذبحوه بهذا المدح في تعرضوه
 الى قول ما ظنوا ان انه موثر ان يقول الحق ولا ياتي باحد
 ولا بجانبه فقالوا يا معلم قد علمنا انك نبي فطوبى اليه
 بالخبر علم ولا ياتي باحد ولا ينظر بوجه انسان فقل لنا
 ما اذا انظر ان يوز لنا ان نعطي الجزية لقيصر ام لا فعلمهم
 اولوا وقال لهم لما د اتخو يوتي يا يرايم ليخبرهم بذلك المتوخ
 انه مطلع على السراير وانه لم يخف عليه انهم بالخبر في الكبر
 كانوا يذبحونه ثم قال لهم اروي دينار الجزية فاقوه بدينار
 وحكاه ان الدينار الرومي يكون الوجه الواحد عليه صورة

الملك والوجه الآخر عليه كتابه مصوفاً اسم الملك وما به وما
 فقال لهم ليس هذه الصورة والكتابة ولو المصنوع وكان حواله
 ليس لانه لا يعلم لكن حتى يكون الحكم على امرهم فكان به وان
 لهم اذا كنتم معرّين فان لم تال هذا الدمار لمصنوعتهما
 كان معصراً عطوه لمصنوعاً واداً ما لمحب عليكم الله لا تخم
 فادروا ان يعطوا المصنوع حراجه بالمال وان نفخوا سقا
 ليو سكم وعاد كنتم الواحدة عليكم ما هو بده فقوم محم
 واراحلهم فمحو احل حالهم لموا حكمته ولم يلزمه
 فيه محبة وبركوة لانهم لم يجدوا عليه سبيلاً للسلطان
 بل وهو احاسيس سوتر من شغل احل يدس ما نوه هل يحب
 ان يعطى امك الحرية قال لانهم كانوا يريدون مصطاداً
 تكلم بوجه هو الله فليس له هل يحب ان يعطى الحرية لم يصير
 ام لا ارسلوا الله بالاسم نوح الهم وودن وقالوا له
 انما اسعاهم عن علم انما نحن وانك تعلم طريق الله فاماسي
 وعرف سرهم وحسهم فقال لهم اتولى بديننا وجزية الواك
 فقررنا الله الدمار فقال لهم ليس هذا الخلل والكتابة
 قالوا له لنقصوا فاحالهم مثل فكرهم وقال فان المال لمصنوع
 اعطوا ما لمصنوعهم وما لله لله وعى بولك لانهم سوا لسطا
 وهو مقلد علمهم وهو معرافا له فقال لهم وهم فاعلى
 بعولته اعطوه الذي له من مثاله وسببهه والذي هو
 لله اعطوه لله

فصل الاصحاح الثالث وحسب

وفي ذلك اليوم حاله الدمار في الذين يقولون من هامة وما
 فامان يا معلم موسى والذين بنوا اسرائيل وليس واليه ليس
 احوه امرا به ولعمري رد على احده وكان عبدنا سبعة احوه
 بروح اولهم امراء ومات وليركن له ردة وبولك امراء به
 لاحده وكذلك ابني والباقي اني السانع وفي اخر الكل
 ماتت المرأة في العاصمة لم يكون امراء من السبعة لانهم
 تزوجوا حادهم احاسيس وعاد لهم صديقهم وليرعروا
 الحب ولا فوه الله لانهم في العاصمة لا يروى ولا يروى
 لكن يكون كلاً بكم الله في السمة اما من احل هامة الاحواب
 اما قوام ما فعله ثم من قبل الله اذ قال ما هو الله امهم
 والله اسحق والله يعقوب والله ليس هو الله امراء
 لكن احسنا من سمع الحق بهوا من تعليمه انتمشوا
 اراد بعولته وفي ذلك اليوم اي الدم الذي قطع فيه محبة
 امر سبي من احل الحزبه زاما الواد في الذين حادوا
 الله فم فم فم من اليهود ينتسبون الى دينهم فم
 اسبه زادوه وكانوا يمجدون العاصمة والبلاد وروح
 اقدس ولهذا كانت منسوبة الى الجسمانيات فاما سوالهم
 له هذا السؤال فلان الذي انذ قد تم ام لا فبهذا السؤال
 التمسوا ابطال لقيامة مضاده للاخبار وذلك لان الاخبار
 يقولون بالعاصمة الا ان اقرارهم بها وانكارهم عنها فهو

على ان يكون بعدها اكل وشرب وروح وسابو ما يكون في
الدماغ لذلك استصوب الونداد فيه بالعب هذا السؤال الجدير
الاجابة نقيح ما يدعون به انه يكون قد احيى به تقول السلف
لهم صلواتهم ولم تعرفوا الكتب ولا موه الله الى شياها سائر
الموجودات لا سحرى وخلق الانسان من ارات وخلق فيه شبهة
لجساده في شريح من طرفة عين واد جميع الحيوان يعلمون به
يطون اسماءهم من كل شئ لا خطر له فذلك القدره بعينها
تعبد الناس من تدر لاهم وتعلم تركبكم فكان قوله هذا دليلك
على اتمام القياسه ونفيهاها قول الزناد وقوله ايضا
لانهم في القياسه لا يروحوون ولا سرحون اراد بذلك ايضا
قول الاجابة انه يكون بقدر القياسه اكل وشرب وترويح
وقوله لكن يكون كماله الله في السما اراد ايضا ايضاً
قول المفسر مثلاً ما فوقه اوما دقة فلانهم موجودون وجوداً للامه
فانبت في السما سلاكه اوما فوقه الاحياء ملانهم يقولون
انه يكون بقدر القياسه سائر ما يخصصه الدنيا والمحن في
ذلك ان الناس في الآخرة يقومون روحاً من كماله الله
غير مفقود من شئ من الامور الجسامه كالاكل والشرب
والترويح وغير ذلك مما يجري مجراه واذا كان الامر على ما
شددح في السؤال فما قط لا فائدة فيه لانهم جعلوا دليل
السؤال الذي ظنوا انه يرد كماله بطل القياسه من قولهم
فكذلك صرح لهم القياسه من قولهم في قوله ان الله هو الله

ارهمهم والله اسحق والله يعوب والله لا يكون الله من قد
باد كنس له من هو حي اي ينبغي لكم ان تعلموا علم القياسه من
هذا القول الذي قد قال الله في هاولة الله ما تقاتل بين
طويل اذ سبي نفسه المهم فما كان يسجد انه الههم ولا انه
عام بان انفسهم يحيى وانه سوي يقيم احسادهم ويرد انفسهم
اليها وليس لان يقول المفسر لفظ القياسه ان الله
بما هو الاحساد ورد الا انفسها قد قال كماله لان
الناس يصيرون من سلاكه الله فالملكه دائريهم
لجسام فما هو المعنى في هذا القول المتناقض فيقال بين ان
السيد اراد بهذا القول ان يكون الناس من سلاكه الله
اجسام من عني بقوله ان الناس يكونون من سلاكه الله بقوله احسام
من عني بقوله ان الناس يكونون من سلاكه الله لاجل اجول الى
شئ من مورد الجسامه لا اكل ولا شرب لا لباس ولا غيره
على ما يكون الى الملكه ايضاً في التقدس والتجيد وهذا
في الماتكة التي عليها السيد وليس لان يقول ايضاً ان
الكتاب يقول ان الله هو الله الاحياء والحيوان وماهاها
قال به الله الاحياء حيث فيقال ان الذي عني به هاها
قاله بالقياس الى ابرهم واسحق ويعوب والله كعني بهاك
فهو بالقياس الى سائر الناس باسره فالله من قد ماتوا
على الامان المستعبر وهم ثابتين بحجة الله وعمل الوصايا
ها ولا احب الى حاله لانهم يرون حياة الابد فاما الذين ماتوا

على الخضر واما حال الرداء فيهم مولي لا محالة لا يمدد و
في العذاب الموت الذي لا ينقضي والحوال صا د وان قاله
اله الاحياء والاموات لا يمدد حالهم وبنفس هذا هو
ايجان الذين قد ماوا في عصا بنم وماوا في كدرهم ودرجوا
عن عباد الله وصادوا واعدوا في الاولين واما في السجود
بوجه فترى من اجل اننا قد اوردنا في السجود في ايامه
قال لانهم كانوا يخوفونه بكلامهم فكما تعدد واعليه بكلمه
لانهم لم يكن عملهم هذه الخصال يكون سعة انفسه
مروءة وكونا مراه واحده لا في الذي بعد فحدا بالاعقاب
الله الكلمة لا يطر الى حكمهم والى هم انهم صانين لغيرهم
انكبت ولا قوة الله لا يهزم في العاصم لا يرو وكون لا يرو
لكن يصرون كماله الله في السموات في عرش من عرش
حور ولا عطش ولا يحسبون الى من في الطعام الحسيات
الذي يلقى الى جراح ولا سامون ولا خرعون ولا شعوب ولا
سالم لا حزن ولا برد والوجاه لا مسهوب المساءد السالا
سعود والوجاه ولكن يكونون سعة سلا الله في العظمة
والضياء والكرامة الى لا تحد ولا تعرف فاما الخطاء والا
وهم منسهبين باسم السطاب واصحابه في حبس الباراق
لا يظن الى الابد فاما عن فاه هذه الاموات فما فرام ما فعل
لهم من الله الذي قال فينا اله ارضهم واله اسمع واله يعقوب
فان الله ليس هو اله الموتي لكن الاحياء فان ر و سالا ابا قد

ساواهم احسا كل من لوجا انعامه ان كان ادم قد خالف
الوصية فليكن ان نفس الجسد ولكنه كان يتناسل اهل
العصاة التي حكمت هذه بالو شاسل هذه وهكذا يكون كل من
خرج من الدنيا اذ احاله في صفة الله كان ميتا متوتين موت
الجسد كما يرقه النفس منه في موت النفس الذي هو النعش
الله في نفس الاصحاح الرابع وحتس
لما سمع القريسيون انه قد ماتكم الرماد قد سمعوا عليه جمعا
وساله كاتبهم ليجوبه قايلا ما علم ايا اعظم الوصايا في
الاموس والاله سوع تحت لرب الهك من كل قلبك ومن
كل نفسك ومن كل فكوك هذه هي الوصية الاولى في العظيمة
والساسة التي تشبهها ان تحت قوسك مثل شلحها في
الوصيتين مسابرا الناموس والانبيا يعلفون انفسهم
معادوم ان العرش لما علما بان في لسك قد انبتت السامه
وخطه حمة ان نادا قد من قول دسني وفي ما كانوا يعتقدون
وانه قد غمهم بذلك لانه كذب اعتقادهم فجه من الكتاب
ارادوا ان يتكلموا هل هو بالقرآن عام ام لا وكان كصدم
يدل ان سمعوا منه جوابا فيه خطا يبعد في السبيل
الى هجته عند الملا فساله فاحد من الكتاب سكو ودغل
لانه ظن انفسه ان السيد شيعيه نجوا يدع من
اجل انه كان يعلم تعليما ارفع من امور التولية فينبغي لجد
لسل ان يبيته كما يبيته من يطو على ماوس الله لوال

به اذا اعظم الرضا في ساموس واجابه بذكر الوصتين اللتين
 سبحانه العباد المحبطين في العسوة والحدس ثم انهم ترك
 ما في الوصايا وقالوا نحن الرب الخلق من قبل فليس لنا
 ومن كل فكر هذه الوصية الاولى في العظمة والنامية
 التي يسهلها ان يحب فربك مثل نفسك في هاتين الوصيتين
 ساموس والاموس والاسامع لقول وارادوا به هذا النوع
 الاورومها دليل على انه ليس به فض المورا لانه قد
 اوجب العنايه بما امر به من جمال الفضيلة والاسامي منها
 انما هي الوصيتان في شتادة الحياة الدائمة
 نقيصة الوصايا مثل لطفان وحفظ النسب والديار ومن ذلك
 ودان لا يدي فرب الله من كبر فليته ونسبه وبنية ولا تعقد
 لغيرة ثم انه يشافى في كلامه من اجل تلك المحبة ثم ان تلك
 المحبة سوفه الى عمل الوصايا باجتهاد وفرح والذي يحب
 الناس نفسا من اجل وصية الله فانه لا يشي الى احد منهم بل
 انه من اجل محبة الله ومحبتهم تحمل كل اياي اليه من ضرارهم
 بفرح فمن هاهنا تعرف ان هاتين الوصيتين قد تغلق لهما
 كل الفضائل قبل ان يشر بامر الله في ادي جربة قال
 فمن المثل الذي سجد ما علم ذلك عندما قال الرب
 الخلق من كل ولدك من كل نفسك ومن قبل منك هذا اجل
 الوصايا كلها ولها واساسه فربك كسك فان لم
 تسهر هذه فليس عليك ان تعمل تلك

فحق الاضيق فاستمر في شئ
 برامح العريسون اسالم سوع وقال ما دا بطون المسيح
 اس من هو والواله اس داود من سوع لب داود
 مدعوه الروح ربه اذ قال وال الرساير لاطرس عن موسى
 اعدال فرب موطن فربك فان كان داود مدعوه بالروح ربه
 فكيف هو اسه فلم يسطح احد ربه مكنه ولم يود احد
 من ذلك اليوم ان يسالهم في حسدكم سوع الصبح والاموس
 وقال على ارضي موسى جلس لكسه والعريسون وكل ما لولا
 لكم احطوطه وايعلوه ومستل اعنائهم لا تصعدوا لاهم بولوب
 ولا تفعلون التفتير معلوم به اليهود كانوا يتوقعون
 ظهور المسيح من نسل داود ولا على سبيل ابيه بل كانوا
 يتوهمون بانه انسان بار افضل من شايرا لبار في يده وذاك
 انه لما كانوا يسمعون من المستك كلاما ينفوق حد البشر به
 يقتظون عليه ويتوهمون الى دعا ما ليرله ودليل ذلك قولهم
 له من موصح بمر غير هذا ليس نوحك من اجل نغلا لكسه
 بل نوحك من اجل انك انسان وتعمل نفسك كما داود ان
 الله لما اطلع على خبث نياتهم وثبات قلوبهم وقبح فعالهم
 لم يسمع لهم بان تنبع عليهم نعمة تهديهم وتوصل الى عتولهم
 معرقة سرائقهم لهدون المسيح ناسوته فاراد السيد ان يبين
 ذلك لهم كي يعرفوا بوجبه اياي هذا الانسان الذي تزعمون
 لو احد من الناس هو مخلص باله الكل وهو بقدرته يعمل

كل الذي يرونه من الاباح حتى لا يكون لهم تحفه في الاخره عن كثير
 به تشالهم برنق وتواضع وقال لهم ماذا تظنون في المسيح ان
 من هو فقالوا له اسد داود فاراداس تبتسليم داود قد
 اندب بانه الذي فاود لم كلام النبوه وقال لهم كيف داود قد
 بالروح وبه فكيف هو اسد ولم يستطيع اخذ ان يجيبه بكله
 بحسب ان يعلم ان السيد لم يقل هذا القول لانكارا فانه ليس
 داود وانا قال ذلك على سبل هذا بانه كيف تشيعتم
 ان تقولوا انه ابن داود ولا تقولون بصا انه ربه وهو قد
 على ازيلته وسلطانه اي انه ابن داود من اجل الناس وهو
 من اجل التجاده باللاهوت وسهاها بيا السيد توضح سر
 اليهود فعمله على كرسى موسى جلسوا في مرتبه موسى يقولون
 الناس النور لانه لا يمكنه وامر شيبين كانوا في مرتبه الرب
 على الشعب لتعبرهم لهم النور فكره السيد يريد ان يريهم
 فينسب اليه انه يردل النور بدمه لعلها يهاو ذلك لانه
 اولاد من حفظ ما يقولون من تعليم التوراه لم بشر قضاها
 بعد هذا ما شيا في مستاننا فيرسل من اجل سوال
 للبرشيس ماذا تظنون في المسيح ابن من هو فقالوا له ابن داود
 قال لانهم كانوا يظنون انه انسان فقط فارادوا ان يعلمهم
 من اجل انهم ربه لم يعلم هذا ان يتبلوا الى الايمان وياسنوا
 قال كيف داود يدعوه بالروح وبه اذ قال قال الرب وني
 اجلس عن يميني حتى تضع اعدال تحت موطن قدميك فان كان

داود يدعوه بالروح وبه فكيف هو ابنه وبع هذا كله لم يسلاوا
 ولم يرجعوا اليه اسلموا للصول والاسم معالان جمع ما كان الخضر
 مذكوره لليهود الامستوار من السداد التي قد تقدم بها الابيا
 وهم سلكونها في كل حين في مجامعهم وبعثون ان يباس قول موسى
 وداود واسمعا ونظروهم لم تنفع فثم حينئذ كرم يسوع للجمع
 ولملاسد وقال لهم على كرسى موسى جلس الرب والغريسيون
 وكل قالوا لكم احفظوا وانقلوا ومثل اعماله لا تصنعوا لانهم
 يقدرون ولا يعللون لانه تجيب ان تشبع من سكر كل شئ
 يقولون فان كانوا اجهال وخطاه فانه سكرنا انهم هوذا
 الله فلا يعمل كما عملوا ولا يديانهم ولا يرفضهم ولا يهلك
 فيما يقدرون ولكن يترك حلوتهم الى الذي اهلهم لهذا حال
 فان كانوا غير مستحقين لمثل هذه الغيظه والاعطيه الصالحه
 لان من اعطى كنيستهم منه كنيستهم فاما الرب انهم انما
 ان ليس للمعلمين الذين يعلمون كلام الصلاح هم المزيين عند
 الله بل الذين يعملون ويعلمون النضال في امر الله بها فها ولا
 هم الذين يكونون عند الله

في حق الاصحاح السادس وخمسين

لانهم يريدون ان يكونوا معلمين على الناس ان سلكوا
 يريدون ان يجرؤوا باصبعهم وكل اعمالهم يصنعونها لكي
 يبرروا الناس فيعرضون ارديتهم في عظم اظراف تباينهم
 ويجعون اول الجوع عاتية العشا وصنورا الجوع في المجمع

امر منكم ثم حراما انا اقول لكم لا بد مني من الان حتى يقولوا
ساول الاتي باسم الرب انما ليس هو معلوم انه قد سبق الى ايمان
في عابري موضع ان صلح من اسرائيل كانوا قد اسد عواصنا
من بلعنا لموسمهم واحمر واليهود لمعظها ولم تكن تلك العواصنا
مستورة في الاموسم ان احبارهم كانوا يتفقون في
تفسير التوراة بما سبق وصاهاها وكانوا يلزمون الناس
بفعلها وهم لا يقدرون على العمل بعضها فارد بنقله
ان الكهنة والعلمانيين يوطنون احاداً تقاليداً وتخلون بها
على عاصي الناس ولا يريدون ان يحركوها باصدهم
اني نوكد الوصية التي سديت اني سمعوا ما يقولون
وافعلوه ولا يعملوا اعمالهم لان الذين يفتطون في اعمال
الخبر وتجتنبون العنا من اجل عوائد الفضيلة ياخذ كل
واحد منهم توارثاً على قدر مستغته واو لا تلك الذين يملكون
لبروا اننا نحن نحن نحن واحد منهم عقاباً على قدر دية او قول
الهم بعد صوب اردتهم فحبوب اول الخبايا وصعدوا راجعون
والسلام في لا سوا وان يدعوه الناس فعلن اراد ان
يخص هذا القول بالملكين لانه قد افعلنا ذلك وما يعمد
فحذرنا ولا من التثنية بهما اذا توجهوا بعد فاسته للشوك
وتعلم الناس هذا ثم وقوله لا تدعوا لكم معللاً ولا انا
ولا مدبراً على الارض فان علمكم اباكم ومدبركم واخذ الذي
هو المسيح لم يقل هذا القول على انه يرفع هذه الاشياء

بل كان ذلك لئلا يبدى كالوعد بان سادع بعضهم الى بعض
بالامتناع والعبادة كما قال لهم في هذا الموضع وانتم جميعاً اخوة
اي انكم تكونون بائنة وحن ولا يكن حرصكم ان تتراسوا على
اخوتكم بل تفكروا في ان موهبة روح النصارى ما يبرها
لله تعالى وللعاني للذي يستعمل الحب والامتناع من اجل
الله مكافاة الناس فاذا كانت فكرتكم هكذا روح القدس
يحل عليكم ويوظفكم موهبة النبوة والتعليم والحكمة لاني الله
عرو حن هو مستجمع للبركات التي يصير الى كل احد من الناس
وقوله للكنيسة والعلمانيين انكم تفتنون بكنوت
السموات بدم الناس فلا انتم يدخلون ولا يكونون الداخلين
يدخلون لانهم لم يسموه به وكان ثلث لهم ان يقصدوا بتعليمهم
جميع الناس والامان ولا سيما من كانوا يعلمون به انه يريد
الامان به وهم لا يدخلون الى ملكوت السموات ولا يكونون
الذين يسمعون منهم ويصعدون عن الامانة ان يدخلوا اليها
انصاه وقوله لهم اني اقول لكم ما يكون صوت الامانة
بعده بطول صلواتكم وذلك انهم كانوا يدعون الى صاويل الذين
كانوا يورثون ذلك الوقت فصاويل وعدوا بالصلوات ما هم
كمن يخرجوا اهل البيت على عطايتهم شيئاً كبيراً اخره صلاتهم فكان
الذي ياخذونه من ذلك يرباهم من حق الارامل والامام فهم
يخذون عليه اعظم صوتاً وقوله لهم اني اقول لكم لا تكم بطوبون
البر والعز لتضعوا غريباً واحداً فاداً صاويل صوتهم

اسماهم كانوا يغفون لغفوا عن مثل ولهم الى الدحول في
اليهودية والدي كان يدعي اليهم ويسمى مولم بصيرا اسماهم
لا محالة ولهذا قال لهم الاولكم ما فاد العمان واراد بهذا
الدم حمده انه لما صنع الملائكة من الخشنة لهم في افعالهم فعد
يصنع الذي يعملونه ليتخطوا به الملائكة ويحجروا وامنه
وكي نرداد واسم بعد او معنى قوله يا قادة العمان الي
انهم لا علم لهم بالواجب ويدعون انهم يعملونه لا حريين
ويجثروا ونم به وهذا كما قال السيد في غير هذا القول
اعني يهود اعني مع كالهمل في حمده وهذا القول دليل
عليهم كانوا امتليين من الدنيا ويتزبون عند الناس في البر
وهي في السط عن خلاف ذلك وقوله لهم الاولكم لا تم
تجرون فيور الاسا ويريدون ان يفر الصلوات وتقولون
لو كنا في امام ابائنا لستكم في دم الاسا وانتم تشهدون
انفسكم انكم بنوا فنتله لاسا وانتم تكلمون مكالم بايكم
ابها العاصيه ولاد الافاعي كيف تهربون من دينونة جهنم
اراد بهذا انهم مقدرون بانهم انما الذين قتلوا الاسا ومن
ها هنا ما يسمي على ابيانهم في ابغاص الحيز وسوا الفعوال
والكلام بالشر الذي يباينهم في ابغاص الحيز وسوا الفعوال
للمبته والدي في يهودهم من الشر الكالم حتى يصيروا مثل
ابايف هو ان يطردوا باينويه ويهمون به في سلب
المسيح فاداهم ظفروا بذلك ونموا كشهوتم فلم يكون

ما هو ناقص منهم عن ابايف وحصلت تغيير شرف كالمك ابايف
وتسبهم بالافاعي لان الافاعي قد تفتل من لاسي اليها
وقوله لهم من اجل هذا هاندا رسل لكم اسما وحكا وكنته
وتصلون منهم وتصلون وتخلدون معهم في مجامعكم وتطردون
من بيوتهم الي بيوتهم لكي ياتي عليكم كل دم الصديقين المشفول
على الارض من دم هاندا لاصديق الى دم زكريا ابن براسا الذي
قتله هو بين اشداد والشيخ الحق قول الختم ان هذا كله باي علي
هذا الخسل معني هذا القول انه بعد قيامته من الاموات
حتى يرسل لهم الملائكة الذي قال من اهلهم هاندا رسل لكم
اسما وحكا وكنته ودال ان روح القدس لما حل على الملائكة
فمنهم من اعطى موهبه النبوه ومنهم من اعطى كلام الحكمة
ومنهم من اعطى علم التعاليم وهم الذين مالوا من نعمة روح
القدس ان يفسروا اقاويل كتب الله ويقولوه للناس
وان الملائكة اذا اتوا اليهم فلا يقبلونهم ولا يشعرون
بشارتهم وينزلون بهم كل عقاب وكل موت ولا يبرعون
لا ياتهم ولا الي مجراتهم ولا حل هذا قال لهم لكي ياتي عليكم
كل دم الصديقين المشفول على الارض من دم هاندا لاصديق
والي دم زكريا ابن براسا وللسا بل ان يقول ما هو الشب
في قول السيد لا وانا اي يهود الذين كانوا في زمان صليبه
المقدس من انه يوحى عليهم دم هاندا لاصديق وهاندا لاصديق
من قبلها ولا اليهود الخشنة الذين في هذا القول لا خلاف

في ان فيه جورا على ظاهره لخال ثنقالا لها ولا كما يشتهر
ويتمنون الطوبى السيد ليتقلدوه ومن اجل ما قد سبق في علمه
بانهم يمشون به ويعتقون ان لا من الدس ياتون اليهم نور فاسه
من حرم ولادته يدونه اليهم فكان قوله لهم بهذا المعنى
على حسب نياتهم من اجل انه هو اكرم شوقهم الي شغل ما لا يراون
مثل ما كنتم تشوفون فاذنوا على حسب ما في قلوبكم ويطوبون
علم الاسرار والاسباس هاهنا يوشا هذا واراد هذا القول
ايضا ان يهودهم ويؤمنوهم حوائجهم لا يتبعون اغراضهم
في كمال الدما من اجل محبة البشر وتكون المحبة ايضا
وافضه بلك عليهم في العمامه وحكي يكون لهم عدد بعدد
به ادا ما هم خالفوا وفعلا او قال قوم وقالوا انتم هذا
ذكرنا الذي ذكر السيد دمه وقال لهم قوم من المعسوس
انه ذكرنا يا احد الانس من الصغار فرد عليهم قوم من العلماء
وقالوا ان هذا القول لا يثبت ودالك ذكرنا النور جاس ارض
الكلايس اليه وسلم وهو صغير وعاش وماه طويل
ومات ودفن بالبيت المقدس الجحاش عابسا النبي على قبر الكهنة
مجد عظيم واما الذي ذكره انفس هو ذكرنا اب يوحنا المعمدان
لا يهود وود من الملايكة الذي قبل الاطوائ ما طلب لوجها بعباده
في جهنم الاطوائ سمعت اليسوع منه بالعصيه واخذته وضرب
الي الهيكل لانه لم يمتصم به فوقعت الحوطه على ابيه شبيهه
لما المتوكلون معه الي الهيكل ليصلي فوجد اليسوع ويوحنا

بحره

معها واليه تيات الكهوت وهو اس سبب واما انه ان
نهرب بيوخرجنا الي البريه هوبا فاما ذكرنا فانه اغتصم
بالهيكل ولم يفرج للتوكلين فوالا سمع الكهنة بان ذكرنا
قد اتى لوجها ولده سباب الكهوت بغير علم اشد
عليه بهما كاي كمتونه في صدورهم من الجسد له علي يوحنا
انهم راها في الهيكل وكونه صار عند السمعت مثل كونه
علم فلما المتوكلون قبل هيرودس لا يشطيقون ان يهودا
الي دخول الهيكل يخرجوا ذكرنا مسد عرقوا الخلب بالنصب
لمجروحوه وما الاثمة ومساح السعيب وطلبه سفي في يخذ
ما في سوسم فواتقوه على قتاله في مكانه فقتل بين الهيكل
والمدح وهذا هو الذي ذكره السمك لانه اخرا صديقه
الذين قتلهم اليهود في الحين وقوله هذا كله ما في هذا الجبل
يريد به انه ولد عليهم بان المحبة يجب عليهم تركهم طاعة
رسله ادا اتوا اليهم وانه سيطبع عليهم من كتابهم المعنى فخرج
باليابان من الايات على يدهم ان ينزلوا اليهم ما اتيهم من
ابلايا تترجمهم الله على فخالهم بعباد الدنيا عدا لآخره
اما في هذه الدما فهو ما سكون من طمطوس من انبياسيا نوث
واما في الاخرة فالتا راو برع اللعن لابلش وجنود دة وقوله
بار وسلم بار وسلم باق امله الامسا وراحه المرسلين الهاء
كم من سره اردت ان اجمع مكاتع الوصله فربحها
لحب صاحبها ولم تزدوا صرف الكلام للدرسه ليكون الين

بلوح وتكبروا اسمهم باروسم على سسل التوراة اوجمة للشعب
السكنى في هاتين واللاهوت من ادم ادم اسما
وكان هذا الجسد ورافقه على سكانها وشهوه لخلابهم وولدا
اسما على خذيل فخذته التي من اجلها سن وانته ارا دمج
شملهم في ملكوت السماوات فابوا ذلك وعلى خراب بنهم
اى اسما الهك الذي في النور وبنه للنسب بلحقته من هه
الهية ولا رد بعد هذا الوقت واسا من ذلك الذي سكو
من طيطوس اسما شيا نوسث الذي خبر به وجعله دمارا
والسائل يقول لروا لاسسل لم انكم لا تزوي من الان حتى
يعولوا بارسك الاي باسم الرب وولده ايه لا يعود
ينصرونه الاعتدلية الساي وظاهر الحال يتبعى بانهم
قد شاهدوه بعد هذا القول فعات كبره فيقول ان السسل
لم يرد لعله هذا الساعه بعينه بل كان معنى والتدبير
الذي في ذلك من اجله قد كرك وقدا وفوق وقفا متدا
فاستار لهم اي انهم لا يعودوا ويردونه بغيرهم ويدبرهم بعد ذلك
الا في الاحرة عند مجيئه الثاني من تروا اسما اسم ولدوهوا
لهم معنى على الارض فان معكم واحد هو المسيح وانتم جميعا
احوه ولا يدعوا لكم ايا على الارض فان باكم واحد هو الذي
في السموات ولا يدعوا لكم سدا على الارض فان واحد هو
مذركم المسيح ولا يدعوا ليهود في اي في السلاو الساي التي بها
نصير اولاد ابلات الذي في سس وولده هو ابونا بوشه بنوه الاله

اسم صارت لسان المصعقة العوسية وتذقي المسيح انصا مدبرا
الدها الذي كان لسا قايكا وولده لاني انصح وهو الذي
علما ان سجد بالذ وله ولوح اسد من السات المقدسه
فلاهوت واحد وولده واحد وسجد واحد وفشر ايضا
من اجل قول السسل للكنسه واسد من انكم يعطون ملكوت
السموات فلام السات ولا اسم تدخلون ولا يركونوا الاحسان
يدخلون وان هكذا يعمل هذا الانسان اذا فعله اعمال لحيه
غير مرصه بل موياة وحكموا غير او احب بالحقا به وديون
سكده من دوشوه وطرح وشر وديخ ويحبو للمال فكون
فلسفي ارحمة فيها ولا سسل ان يعطون ملكوت السما امام السات
فهم لا يدخلوها من اجل ذلك معكم وقساوة قلوبهم زار
مدون الدخول ليس يدعوا ان يدخلوا الابا لعانه ادا
ناوا الكهنه وهذه الاحوان فكون صاروا اشترينهم والشعب
يقتهم فيترلس من اجل قول السسل لم انكم تطوفون البر
والعز لمضطعوا غمرا واحدا فادا وجدوه ضيقوه
لجهم اسما ضعفا عليهم قال لان الكنسه والاحبار ينطوفون
في كل موضع ويعلمون كل حيلة لعل انهم يقدرون ان يودوا
واحد من عبدة الاوتان فهذا الغريبة الذي ذكره فادا
انكم ردة ليس تكونه سعل وصايا الناموس ولا يعرف
شيئا من امر يد موسى الا انكم يملونه وصاياهم فقط وله لكر
قال انكم اذا اضطعوا غمرا واحدا فاصبرتموهم انما مصعناه

عليكم تسب انكم لا تدعوه معلما ما من منى ذلك بصيرا
لهم منكم ودية رايه على دسوة وفسر ايضا من اجل
قول السيد لهم باقاده العمان الذين يقولون من جعلنا الهك
ليس هو ساء ومن جعلنا الهك على خطي والى باسمه
فاده العيمان لا يسموه وصوا الذهب على الهك وله لا تقول معنى
احولنا عظموا الاشياء والامان الى منى في سبه الذهب
الذي من الهك الذي هو موسى المسيح الذي يظهر موسى
والاسا للاموسيه وفسر ايضا من اجل قول السيد لهم ان اول
نكم لا يسمو بعسروا وبعساع والنبت والكهون وان يكونوا قتل
الاسا من الحكم والرحمة والابان وال لان عسرا وبعساع
والكهون كانوا ينجونه نكروا محبتهم الما و ينجون الكهنة والذين
يجب ان يعطوه من ذلك بول الذي هو الحكم والرحمة والامان
الذي تها ونوايه ورفضه ولهذا اسماهم قادة العيمان
الذين يعصون بالقبوضه يرتفعون الجبل يمشي الصا والمصاره
الى الماتون المقوص وينتهي الجبال الابلي وفسر ايضا من
اجل قول السيد لهم انكم وانكم تقولون خارج الكاس
وداخلها مملوه احتضار وحلا قال يعلما هذا ان لا يكون
نسيبه او يترك الذين يخطون الاعمال الجسدانيه ورفض
الفصل بل نفسا به لان خارج الكاس هو شبه الجسد ودخله
الصالح والفضائل الى النفس ولذا تلك كانت بكت او تلك قايدها
باليها العريسي الاعني ثقل ولا دخل الكاس الشكره لكيما

مطهر خارجها مني واحسن سمعهم بالعبور المكلمه لانهم كانوا
موتوا بالاسا او يرون من من الصدرين وسهلوا من
السمه انهم سوا فسد الاسا وهم يكونون من بال باسم وخلق شام
عظام بياض ولاد الا فاني من كثره شرهم وفان من اجل هذا
هاذا ارسل سكم انسا وحكيا وكبيه لتقبله بسم وتصلبون
وعدو من سكر في محاسن اعني بذلك الاسا انهم الانبياء من اجل
روح من من حالهم وسرهم بعد ما انكروا اني روح الابن
الذي لصع منهم انما بالنبوات واسماهم انفسه لكي ياتي عليكم
كل الامم الصلبيين المستول على الارض من دم هاسر الصدر
الى دم كراما من اسماهم وسلم اياهم وسلم باقاه الامم
وراحه للرسول من اسماهم من سره اردت اجمع سكت كالحق
الرحله فراحه لخص صاحبها فم تريد واسبه الكتيه والاحيان
وجمع شجرة اليهود سل للخاصه التي مراخها لخصها
ولم تفسر من اجل امثالهم الردية هوذا انكم بكم خرابا
هو خراب من روح القدس والعوام من اسوسيه وصوا بفر
وصا وخرايا من الروح انا افول لكم انكم لا ترون مني والآن معي
موتوا اسأل الالب باسم الرب اعني ثيا زه الثاني بصدور
كل الخبيثه والذين صلبوا الذين هم اليهود الجهال
انهم لا يحتاجون الشايع وحيتين
ثم خرج يسوع من الهيكل لما اليه ملاك في وقت ما الهيكل لم يبق
فقال لهم اما سطرون هذا كله الحق بولكم انه لا يتركها هنا سكر وشو

سحر على حجر الانعص ^١ ثم جلس على حجر من فوق في اليه ملايين
 في حله و يلمن فل ياتي في هذا وما علامه بحبك وانصا
 وانصا اليه وانما احب يسوع ^٢ والتم اطرولا انصلا احذ كن
 بايون ماسي فابذل انما هو المسيح و يصلون كثيرا فاداسيحتهم
 المحرون والحصار المحرون اطرولا انصلا فقل ان يكون هذا
 كله نكر لرب انما انصا نعم امه على امه وسمكه على سمكه
 ويكون خوف وحيوع واصطرا انما كل هذا اول الخلق
 حسد يملوكم الي الصق و يملوكم و يكون معوض من
 كل الامه من اجل اسمي ^٣ وحسد بسب كبره و سلم بعضكم
 بعضا و بعض بعضكم بعضا و نعم كبر من لا مسا لكديه و
 كبر اولئك الا بر فعل الحق من كبره والدي بعضه الى بعض
 ويكون هذه الساره للكلوت في حج السكونه سبه ^٤ لكن
 الامه وحسد ماني الانصا ^٥ فاداسهم رد له لغزات الدي
 فيله ^٦ داسا النون فاما في المختار المقدس فليعلم العاري ^٧ وحسد
 الدي في لود الهرون الى الختان والدي على اسطه لا يور لما حد
 مانه ^٨ و الذي في العمل لا يفتن الى رايه ياخذ نيايه ^٩
 اول الحما في المرحه مانه ^{١٠} فكل الامام ^{١١} صلوا لادور هربكم
 في مسا دلا ^{١٢} سب ^{١٣} وسكون خضوع عظيم لم يكن مثله ساول
 العا ^{١٤} من الان ولا مكره ^{١٥} ولا لا ملك الامام ^{١٦} فصررت لم يخلص
 سرائه ^{١٧} و حسن نكر لادور ^{١٨} من صررت ملك الامام ^{١٩} فاداسهم
 احد ان المسح هاهنا او هاهنا في الانصا ^{٢٠} فاستقوم سيقوا

كذب واما كديه و يعطون علامات عصمه واما و يصلون
 الحسادين ^١ فليدوا هودا فاداسهم ^٢ فاداسهم ^٣ فاداسهم
 ايه في البريه ولا يخرصوا او في الحادع والصد فوا ^٤ فاداسهم
 خرج من المسوف فيطهر في المعبره كذلك يكون في ان السور ^٥
 لانه حسب كون الحسد ههنا في جميع الصور ^٦ وشر لقصي ^٧
 لانا الامام يظلم الثمن واور لا يعطى صوره واثواك حسانطس
 السما فوفات السما ^٨ فحسد يظهر علامه من الانصا ^٩
 السما ووج حسد كل مامل الارض ^{١٠} و يور ان الانصا ^{١١}
 ساعلى حجاب السما مع فوا ^{١٢} فاداسهم ^{١٣} فاداسهم
 صوب السما فورا العظيم وجميع حصاره من ربح الربيع من
 اقصى المسهوا ^{١٤} فاداسهم ^{١٥} فاداسهم ^{١٦} فاداسهم
 اعصابها وحر حجاب ورا قهله علم ان الصديق فاداسهم
 اذ اراهم هذا كله اعلموا ايه ^{١٧} فاداسهم ^{١٨} فاداسهم
 ان هذا الحسل لا يور ^{١٩} فاداسهم ^{٢٠} فاداسهم
 يور لان ذلك لا يور ^{٢١} فاداسهم ^{٢٢} فاداسهم
 للسكن في يور ^{٢٣} فاداسهم ^{٢٤} فاداسهم
 سم فاسمعوا قوله للهودا ^{٢٥} فاداسهم ^{٢٦} فاداسهم
 فاداد ^{٢٧} فاداسهم ^{٢٨} فاداسهم
 العيب الذي في المسك لان المسك كبر مزيبا بالرخام والذهب
 والجوهر الباقس فاداسهم ^{٢٩} فاداسهم
 الهبكل الذي تراه فاداسهم ^{٣٠} فاداسهم

على نحو الانصاف اذ يدعى اعلامهم بان يهود وادوا في
طعنهم ومعاذهم لله وجنارهم عليه وان هذا هو الذي
يؤذي الي خراب هذا الهيكل لا سعي فيه حجر على حجر وكان يعي
بالثان دوم ماني وبخرت المذمة والهيكل وهذا كان ينبغي
انام اساسا بوسن ملك الروم على يدك ططوس ولده الذي جاء
لقد اوجعنا من شرح مودنا ولما سمع السلام حوايا السند
طوا ان حراب يروسلهم وانصب اربمان ومعه اساقية ورتب
في وقت واحد على اطن على حمل الرسون حوايا الله في جلوه
لعمروهم بان الاسرار انما مضمرة في كل احد
فما و مسلة محلوطة غير الا من سمعها عن بعض الرمان في
حراب يروسلهم ولا حل ان حواب السند كان من سالة عيسى
صخرة لا على حجب سالة اجابهم بجوابين اثنين واشد الخوف
عن بعض الرمان وما يكون فيه وكان قصده بذلك القول لهم
لانهم لم يظنوا به وكانت الاشارة فيه الى كافة النصاريا
وعن سدايد التي تزل بهم عند مجي ليحالة الانبيا الكذبة الذين
تظن انهم من الحق وواظفهم في حقه جدا وان ليواجه في ذلك الوقت
د عييه الى القدر العظيم والصبر الخليل في لا يصلي الي انهم
التي يصعروها ولا التي تدبلا فيهم وبلاهم التي تزلون بها الاجوس
هذه الزعميين يضلون كثيرا ومن هاهنا ابتد الخنز عن خراب
يروسلهم والتداند التي تليق اهلها الحسب كرو حوهم عليه
لان هذه الحروب التي ذكرها السقام المشكوة باشرها وانما

في سلايا التي رلت باليهود من الروم عند حصار يروسلهم
عند نزول سبأ شيئا نوحس عليها وهو منذ وجيش يروم كاصرها
وسقاه عليها الى بين وفاة يروم وعند نزول طيطوس عليها
بعد ذلك امة نوقوله اذ اسعته الحروب ولا تضطروا الي انكم
لا تملكه وبنه ذلك قال هذا لا يصيركم في سائر ذلك فلا تهاب كون
هذا كله لكن لما بان الانصاف اذ ايضا ان يبين لهم انه عند
خراب الهيكل بيت يطل لعالم او قوله تقوم امة على امة وروم
ومملكة على مملكة ويكون خوفي وخزي واضطراب اساقية
وهذا ولما خاض راو بذلك ما يروم يروم على يروسلهم لان يروسلهم
ان يروم يعبروا او د في كتابه ما يشهد به على كذبة الشك
التي حوت عند خراب يروسلهم اخيرا واذ انتم لم تحو صروا
شككهم في المروج حتى يلجأ الي اكل الخبيث والعلود والخلتان
البالية واليهم الاسرا في سوت اسراء منهم اساقية اصغيرا
واكلت بعضه ورفعت بقضه فجاء اليها ستم راحة
شوايها فاحضوا بنزلها وقوا لها واشينا فاما عندك فاحتر
لهم ما فضل عما ساءه وقلت لهم هذا نصيب وافز فكلوا
ولا تكلوا اجاز من اساءه ولا ارحم من والده ومن شدة ما
اصابهم ايضا كانوا يخرجون دنائيرهم ومصاعيم فيعملون
ذلك بيوتهم ظاهرا لعلهم ان يخذوا شيئا بيت غوته من
القوت فيكون ذلك ميسرا لهم وكان قوم منهم يبتلعون
الدناير والقطع الذهب ويهرولون الى الروم ويبتاعونون لهم

فاد اصابوا واعينهم فاحوا الصمام حسن خرجوا الى الخلا
ويقتشون غايصهم ويأخذون منه ما يملكون فقتلوا فقتلوا به
ويعمونه على اسمهم وهذا الامر سببهم فمرا عصبه و
اب الروم الذين كانوا قد رقا لهم ما راوا من صوابهم فلما
فطنوا بهم بان كانوا يفعلون مست قلوبهم عليهم في القلوب
كل من خرج اليهم سم جعلوا ينفون بطولهم ويستنون
اعمالهم يعلم ان يجدوا في هذا هاهنا وهذا الوصف يشير
سكتين واد بقوله وهذا اول الخاص اي ان هذا بداية
الحق من العبادات لان عقاب الدنيا الذي قد لحقهم هو من
نكبه ما شيا في عليهم بقدمونهم راحة عظيمة و قوله
حسن يملكونكم الى الضيق و يقتلونكم وتكونون بغرض
من كل لاهم من اجل شئ وحسن يشكك في المعنى في ذلك
ان السند لما اعلمهم ما شلحوا اليهود من السند الى رجع الي
اعلامهم ما شيا في علي لم يبين به من الضيق لاجل انسا
ايه وان كثير من الذين يوتون به دانزلت لهم الشدايد لا
يكون لهم صبر عليها وحسن بشدة و قوله وسعف بعضهم
بعضا يعني به ان اليهود الذين يصيرون الى الايمان تقع للعدا
بينهم وبين اقرارهم في يصير كل واحد منهم عدو للآخر بسبب
الايمان والكفر حتى ان كل واحد منهم يقتل الآخر
وقوله ويقوم كتموس الانبياء الكذبة ويضلون كثيرا اراجل
المكذبة الذين يلهوهم باسمه وقت يقدون فسلحهم

من اليهود فاما في ام البلاس وضادهم وعملوا ايات
ومعاني في الدين والرسول وليس عنهم وسهام بخوة جالين
لان من الناس قوما كثيرا يبعونهم واستشاروا سائرهم وقوله
ولقدرة الاله تقتل المعصية من كثير والذي يقصر في المنتهى
فخلص يعني ان المؤمنين حين مشاهدوا اعمالا وبك
الاحاطة الاله وكثرة ما يصنعون من لاهم تغييريات بعضهم
وتقاربا منهم في محبتهم في اي انهم لا يكون لهم حجة في
يصيبوا الي اتهام الله على ايمانهم ومجتنس لاهم وقوله يكون
هذه الشدايد للمكذبة في جميع المشكوك به شهادة لكل الاله
يعني بذلك التمس بعد قيامه في يثرون في اليهود في
الشعوب نشانة الدنوت حتى انه لا يقول لجه اليهود ولاعد
في تركهم الايمان به ودان الذين يوتون من الشعوب
يصيرون يوتن في اليهود على كذبهم وتقع فعالهم ومعاندتهم
الحق ومن هاهنا يصيرون شهودا عليهم اذ اما نزل بهم
البلايا من الروم وقوله وحسن ياتي الى الانقضاء يعني ان الموت
الذي يكون الحصار فيه على يوتنهم والشدايد التي تاتي على
قربان واسا استنهاذه بكلام النبوة هاهنا وقوله فاذا
رايتهم ردالة للحراب الذي قيل في دانيال النبي في المكان
المتدس ان اراد بهذا فضول ضمير قصير في الهيكل الذي يفتن
الذين يصورونه لان قوما في الاله صوة نشر وقوم قالوا
صور مجنزين وقوله فيلهم القاري اي انه اذا كان هذا غفلون

انه قد دبح حراب الهنك و قوله حسد الذي في يهودا يعرف
ان الخليل الذي على سطح لا يزل لياحد ما في سنة والديكة
تعمل لا تلتفت الى ورائه لياحد ما في سنة نعي مد لك السداند
التي ما في الروم عهد حراب بروسلهم خاسد لحدس ادا
وامم بروسلهم فلما حاط بها الحمو حسد فاعلم انه قد
دنا حرا بها بروصف الشدة التي تحرك على كتابها وهذا سبعة
يدل على صعوبة ما ورد عليهم من البلاية وقوله الول للبحالي
والمرصعة ملك الامام فاراد هذا نوع من الاول ان الخليل
لا يعود على الهرب من قتلها ولو باسقطت الحرس من سلك
الحرف وهلك والمرصعة ايضا من اجل دسوعها ثور عد
الهرب في اسد ما يكون الخال والسالي بالدرس وعرى
الحرف في نوسم وكنوة حنة من سفاص نزلهم او من سلك
ما في عليه شربا عذبا وهمية فيهم خيال لاسمالة وهم ادا
ملتون ملك الشدا لمة الدساتفا من في الاخرة اسد العبا
والموصعات ايضا هو الذي يورود في تعليم البست بطور
في كتب الله ولبورون الساس بها وبعصرون ذلك اما
روعة في الدولة واما عبطه يعطون بها من مود العام فيجوز
على ذلك جزا مرافي العاجلة في الاحلة وقوله صلوا لالا
مكون همكم في شتا ولا في سنا فاراد هذا القول ايضا وحصلا
الاولى الهرب في السالكون فيه ضيفا لك لسلوكه على المسافر
فيه مشقة عظيمة من البرد والاسطار والاقطان والرفق

ولا سيما النهار في الشبث فلانة له يود بانكرويه ولا الشبي
وانهارت فلا بد له من هدم الامم من حبقا خفا والسالي السننا
لا يمكن ان يكون الاشجار حصره فيه فاراد ان يجدوا من
الحرج ونحن غير متعرف من هذه الدما حرات الحبر والشب
هو ايضا نور يظاله على السنة الاولى ولا يمكن ان يكون فيه
عمل يقتضي حكمها فحرمنا ان لا نكون بظالم من عمل الفنون
بعد ركنا الوقت الذي يكون فيه خرو حواس هذا العام
وخر حالي من عمل الصالحات كالحوي الخال في ولا الشبث
وقوله شكون نصيب عظيم لم يكن سلة من ول العالم حقي
ولا يكون ارا د بهذا القول ان السد يد التي تحرك بروسلهم
لم تجر سلهما وذلك ان الذي قيل فيها في سها عند فتوحها
ودخول الروم اليها ثابة وشبهون الفاني لود واحد ذلك
خارجا عن الخلق الذي هلكوا وله لخصي لم عدد في من زمان
للخصا دنا الشيف والجوع وقد رعنهم الف الف ومائة
وحسبوا الفاني في تلك السنة التي كان فيها الحصار وقوية
ولولا ان تلك الايام قصوت لم يخلص د وجش د وعنى
بهذا القول ان ايام الحصار تكون قليلة ليدلان هذا ان
النهار كان يقصر وذلك ان طحون كان اول حصاره لرو شيما
في نصف شهر بروم الذي هو نيسان وكان فتوحها في شبعة
امام من ايام الذي هو شهر اب فخرج ايام الحصار واحد وتكون يوما
فوطه وقوله لكن لاجل السحب قصرت تلك الامام المعنى ذلك

ان خلقا كثير من اليهود الذين كانوا مقيمين في اورشليم كانوا قد
 اسماوا المسيح على ادي الرب المخلص وكان كل من آمن به لا يستقيم
 له ان يقيم في اورشليم من غير اليهود فكانوا يخرجون من محبة المسيح
 من اورشليم ويقيمون في اورشليم واقاربهم من اجل انهم كانوا يهابون
 وكانوا وقت المحصنة اخضعوا عن المدينة واهابهم واقامهم
 فاطين بها ولما انقضى الامر ان الروم قد خبيقت على المدينة وان
 اسداسها في مثل السلايا كانوا اسعفوا في الله في اورشليم
 وسالوا يدان يراعيهم ولا يول بهم سخطه الى المجابهه
 ففصر الله تلك الامم من اجلهم وروى في الموت حتى جلس
 من جملين واسم من اسرو سبطا من العسكر وقوله فابعد
 لكم احذرن المسيح ها هنا او ها هنا ولا تصدوا المعنى ذلك
 ان السلايا ذكروا السلايا التي حمل باليهود من الجوع عاد
 الى ذكر انصاف العظام وكيف تكلم بحسبه وهذا القول كان
 اساره للمؤمنين في الذين كانوا في ذلك الزمان الذي يكون
 محبه في اي سحرها ذا ابر وامن ماس في قلوبهم ان المسيح
 ها هنا او ها هنا ولا تصدوا فكم كثير في ذلك لانها ولا اها
 لم يروون عن من فعل ذلك في المصطفى الذي يكون اسمه انطيوخس
 وانه يرايا يري الحق لمصدا في ذلك اوامره الباطل وعند
 ظهوره في السطان له انما كهراس كل موضع فعمل لهم في
 جهة الخيال الذي لا قوام له ايات كما زانكا في كل المعجب
 وينبعونه ويجلون بعمله وحصل مدروا في محبه كانه في المسيح

١٢٠
 وقوله فسيهم مسحوا كدسا واسما ذوبه ويحطون على
 عطية واما ما يوصفون المحاصرين في اورشليم والمعنى ذلك
 ان حما عدا من المعسكرين للعلل انفقوا على راي واحدا في
 يوم من هذا السحر الذي يسموه في عدا مطا في الاول
 عن اسم من انطيوخس سبطا من الذي هو اسمه فقالوا انهم
 انعطوا واسمه وسموها المسيح اي به عيسى المسيح
 والى في محنها ففعلوا انه اسان في سلطان مسكن
 وبه تحبه المملات الى بطي بها الناس وانك عن السواهد
 امين من الكتب ذلك على ظهوره فقالوا ان الاخلاص في هذه
 الفصل فذلك على ظهوره والربون يول يقول انصاف في
 رسالته الى سا لوس في سلايا في المقامه ويظهر اسال الخطه
 من المملات الذي هو صمد ويحبه بفعل المشطون واوراع
 حال ظهوره التي يكون عليها فقالوا ان السطان في
 شخص من اليهود من الذي يهود اسم داود وقد تدبر في
 والمجوسية في جعله الله ويظهر على يد به الشر والفظام
 والمحاسن في زمان ظهوره فقالوا انه يظهر قبل الانقضاء
 من بين يسير ويكون في ذلك الوقت انتهى مملكة الروم كما قال
 لوجنا فيمرا لذهب والناس عن السبب وروده في ذلك
 الزمان فقالوا ان السطان لما زاد في اظنى انك من وكبر سعيه
 في الارض بالفساد واصطل الناس كثرة عبادة لاوتان في
 الرب عليه ومنه وتانس حتى قهره في الامم البشرية في ضمهم

من شدة محبة الاول وحسنه من كل من كثرة الزيادة ونفست
عنه الاله بان ولدوا المومنين بالمسيح ومن اجل هذا قال انه يسوع
بن مريم معصية من كثرة المومنين وانفس مكدته وان يعبادا
الى كان يستنها يفضل الناس ويستغفرون قد بطلت فبكتهم
مساعدته ويرز للمساكين اسطوره على يد هذا الشوك من
العباد والحق ليس لها فوامر يفضل اناسا كثيرا عن عباد الحق
والله يهلكه على ذلك من اجل المعصية التي اعطاها الله والسلطة
على اما اللبس واسمه له قد يوجد فيه وجهان الاول حي
بمن الاختيار الذي لم يمسكو الحق وقمعوا عند من الاشرار
الذين يذكروا الحق عن طواهر ابداهم وبنقوا هواه والباقي
حتى يكون عقابه شديدا ما استحقاق لان الله اعطاه حريه
وسلطة وليس تزعها منه وهو لا يوزن عن قصد الناس عن عباد
الحق واعطاهم باطلا جيبس بنما في الرب على يوسس
ويشأ بحية السافي لخالصهم من الساج عن فواله فقالوا انه
بشيء نفسه بالمسيح ان الله ويعمل الايات لا على الحقيقة لكن
على شبيه الخيال بالشعور كما فعل يانز وقيرس في ايام موسى
انه بنى هيكلا للبهود ويرشتم ليخدمهم بان الله للشيخ المنظر
ويظهر بعد ذلك افعال السرور والشفقة القليلة المومنين
لكن اخذوا الى الابد لشهادتهم حريتنا ومنهم لا يواله التي
ليس لها ثبات والتمس من الذين يجمعونه فقالوا ان كثرة
الذين يمتدون اليه هم من اليهود والمجوس من اليهود فقليل

نومهم لله المسح استنظروا اما المجوس ولاجل شعوره اوي
من شعوره فيزدادون صلا الله على ضلالتهم والاشع عن
سدة مائة فقالوا شته عشر شهرا ونصفه وانفسوا
على ذلك يقولون ان الله يعطي وقتا ووقت من الاوقات
وقت فالوقت هو سنة والرب من الاوقات هو فصل من
فصول السنة اما الشتاء اما فصل الربيع اما فصل الصيف
واما فصل الخريف ومدة كل فصل ثلثة اشهر ونصف الاوقات
هو شهر ونصف والفاشر عن بطلان امرو فقالوا ان
الرب عندنا في هذه السنة الغيبة يشرق نوره من السماء
وحسن به تلك من قدامه كما يدو بالشمع قدام النار ولاجل
هذا قال الرسول بولس الشمع يد خصه بروح فيه يسلط
بنا هو دة وللسايلان يقول اذا كان لكاد بالمطوى احد فكيف
والاسد انهم جماعه كد به فيقال ان السيد عبر عنه
لاجل ان جماعه من تاعديكون يملون كاعمالهم
بعد ليساد بهم به في الرد يله والختان من الذين لم يتدروا
ها ولا ان يصلو هم المومنون الذين يتقون الارض الى
حين يحل الرب ويظهر في السموات يلتقونه وقوله قد
يتقدمت واخبركم فان قالوا لكم ان الله الهية ولا تقربوا او
فالمخادع فلا تصدقوا واراد برك القول ان بوك الوصية
الاولى محمد من القريب الى الدجال وان يكون بعد المومنين
منه غايه المعنى وقوله وكما ان البرق يخرج من اشرق فيظهر

في انعمت كذلك يكون من ان البشر اراد بهذه النور ان يعرفوا
 ان محله الثاني ليس هو بطابق لمحبة الاول ذلك ان محبة الاول
 كانت اصغر من اجل التبيين في خلاص آدم ودرسه ووداد الارب
 ظهوره كان في موضع واحد ثم ان تصرفه في العالم كان كمن
 بعصا لمساكن من الناس الذين بشروا به ايضا فوهم معدودون
 وهذا المحي الثاني على خلاف المحي الاول لانه جعل له علامات عند
 الاول منهن انه يظهر كمثل ظهور البرق اي انه كما يكون البرق
 في ظهوره لا يشعر الناس به حتى يضيئ عليهم نوره فكذا يكون
 ظهور ابن البشر عندما يكون الناس غافلين عما فيه يظهر
 نوره فيشرق منه الارض كلها فيبدل العالم بأسره ويعلو
 الكافة لمحبة ويعرفونه معترفه صحيحة ولا يحتاجون
 الى تدبير ولا اي بشير وهذا تمام العلامة الاولى وقوله
 ابن البشر الذي في الجسد الذي صعد به الى السما ليربها رقه وانه
 تكون الموتونه سلا بظن ظان ان نزوله في القضا يكون بالقوة
 لا بالمعل فان اراد ان يعلم ان الامز لخلاف هذا الظن وهذه
 علامة تامة وقوله لانه حسن كون بعثته كانت لجميع النور
 يعلم ان ذلك ان الجسد اذا كان في موضع شاعرت النور ليجها
 لانها ذلك الصعود والذرا هكذا يكون الابرا الذي قد ضلت
 عقولهم وعرفوا خلاصة الاتصال بباريهم اذا اظهروا من
 السما ياتون من كل الاقاصي لمئة مختلفين لتو كسبه النور لان
 الله في ذلك الوقت يبدل تركيهم الكثيف بلطف كما كان فلا

وشبههم بالنور ولولا لوحهم الاول لتعلم في الهوا وانما
 لا دخل فيهم لولا البشر كما ان النور هو مثل الطير وهذه علامته
 بالمدن وقوله ومن نور ضيق تلك الايام ثم ظلمة الشمس والقمر
 ولا يعطي ضوءه والذوا كاستسا قضا وقوات السما تنزع اراد
 بضييق تلك الاما الشدا بدو الهلايا التي تجري على الوتر من
 الدجاء فاما الحلال السشرق السشرق نورهما فانه عند
 اسراق نور الموت ينغزل نورهما عنهما ويصير نورا
 واحدا مستويا ويضع في ناحية واحدة ويبقى ظلمة في ناحية
 اخرى لان النور متى انفصل عن مكان فهو في ظلام وذلك
 يكون في وقت بعثته بطرفة العين ولا يتحرك عن كونها
 وهذا كون الامرين الا ان سنها ان الايام في ذلك الوقت
 يستصير من النور الا في الذي هو باهر لكل نور فلا يحتاجون
 الى شيء غيره والاشراو يقصرون في الظلمة والتالي منهما
 ان يكون بهذا الوصف يعلم ان حشام الناس بعد الموت هكذا
 تكون خالية من النفوس وعنا صورها الاربعة لا تبطل منها
 شيء بل كون باقية وانما سطل فقال لها حشمت وهذه علامته
 رابعة وانما سقوط الكواكب من السما فانه اشدها يكون على
 الاشرا لانها تخرج قلوبهم ويرى بهما شدة الروح والنفوس
 لان الكواكب في ذلك الوقت تكون تلهم كالمشاعل في تحرك عند
 سقوطها حركات مختلفة والتي من ناحية المشرق كون سقوطها
 في المغرب والتي من ناحية الشمال كون سقوطها في الجنوب وهذا

تكون فعل لذلك التي في النظر من الاحمر وحسن بزلزل الارض
 جميعها وتكون للحمر صدى مفرع من ذلك فخرج نفوس الانثرا
 ومن شدة الرعدة والخوف وانتظار ما ياتي وهذه علامة
 خاسية وحسد توتج قوا السما الى همل الالاه اذا هم
 نظروا هذا العجب والعظيم وهذه الانقلاب التي يرفعها
 منذ قطة وقوله حسد تظهر علامة ابن الانسان في السما
 يعني العلامة الصليب المقدس لانه في ذلك الوقت يظهر
 صليبه من نور عجب مشطاب الله ليس كالتور المعروف
 بل شرف ما يعرف بالبشر له قياس ولا يدرك شهده ويكون
 شعاعه ابها وافضل من شعاع الشمس والراد يظهر في
 ذلك الوقت لكن نظره كل من مضطهد والموتيس والنجس
 من اليهود والشعوب فيحصل عندهم الخوف والندم على
 ما قدموه من مقابلهم الديمة والاسما الذين كانوا اسعوا
 في صلب المسيح وهذه علامة شاذية وقوله حينئذ ينج
 كل واحد من الارض الى انهم عندهم شاهدتم علامة الصليب
 يصمخون بالنواح والحزن ويولغون انفسهم على ما اجتروه
 وهذا يكون الاشق والندم من حيث لا ينج اما اليهود
 فلاجل صلبه واما الامم فلاجل تلخيصهم عن ايات الرب
 الصغية وهذه علامة شاذية وقوله ويرون بن البشر
 اتي على سحب السمائع قوا ت ومجركيز يقين بذلك ان
 ايليا يسبق بالسميد الى الارض وتكون به هو علامة تامة

واما لانه ياتون بعد الف وروايت تدعون ويصيحون
 وهذه علامة ماسعة وركوبه على السحاب لانه يحلج
 السحاب اذ ان يظهر بذلك محلة كالحلال لانه على
 طور نابور التي يروح الصديقون وتخون المنافون وهذه
 علامة عاشره وقوله ويرسل ملائكته مع صوت الساقون
 العظيم وتجمع مختار يد من اربع الرياح من افق السموات الى
 اقصاها الى ان السموات على طرف ارض من كل جهة الصوة
 عليها وعند تصويت المال مانتا فور تبعث الاجسام
 حية بموسها الصالحين والطالحين فاما المختارين فانهم
 يرضون كالشروش ويابون وتخشاتهم تتلا ايامهم وملا
 النجس حولهم وعند وقت فهم يدرك الحاكم يكونون في عجه
 وروح طامس ياتيهم من الخفيات واما المنافقون فيكونون
 مقهورين شامجين على وجوههم لا يستطيعون للميتات شيئا
 فندمهم الى موضع الحساب مكشوف مظاهره قدام الملك
 العظيم وملا بكة وانبياء ورسله وقديسيه وابراره
 فيا لها من شاعة وباله من فضيحة وباله من دلا وباله
 من حار وخزي بين تلك المصفوف القيام ينظرون ما قد
 شمل الابرا من الوقار والكرامة وما شمل الخطاة من الحري
 الشبخ وقوله فمن المتية تعلمون المثل اذا لانت
 اغصانها وخرجت اورا قها علمتم ان الصيف قد دنا
 اذ اذ به المثل ان الحق للتلايل مجية الثاني وامتضا

العالم حتى تكون ذلك جملة بنادهم وذلك ان يجعل
ذكر خراب يروسلهم وما يجري على سكانها في وسط الكلام
الذي ذكره في انقضاض العالم وقيامه السموات وكان
ذكره لخراب المدينة هذا لموضع خرابه كان ذلك وراه
السلام عينا ما كان محققا لهم ما قد ذكره ما يشيكون من
انقضاض العالم ومحبة السائل في غير ذلك ومولده هذا الخيل
لا يدور حتى يتم هذا كله يعني ان الكلام الذي قد سمعوه
لا بد ان يتم ويحقق عندهم بالشاهد واليقين فالذي بالشاهد
هو خراب يروسلهم وما يجري على سكانها من المذابح والذبيح
عيا ما واما انقضاض العالم فهو يتحقق عندهم تعبيرا ولا توترون
فيه عند خراب الهيكل ودماره وهلاك اليهود وقوله
السما والارض يذولان وكلاهما لا يدور ان اراد بهذا المعنى
فيما قاله ايمانه لا بد ان يكون ضمرا لان ساءه للسائل ان يقول
ان مرقس يقول في تبارك الله الذي قال السيد من الانس
هم يجرسون ويعقبون ويوحنا واندراوس ومتى يقول
ان تلاميذه اتوا اليه في خلوة وسالوه ولوقا يقول ان الذين
سالوه اناس فيقال ان الذين سالوه هذا السؤال هم هاهنا
الاربعون وهم تلاميذه كما ذكر متي وهم ايضا اناس كما ذكر
لوقا لان هاهنا كان لهم عند السيد بسطة من اجل انعام
له قبل بقبلة السلام وبذلك البسطة صار لهم داله على
سواله فيقول السائل ايضا ان مرقس ولوقا يقولان ان

السؤال ما كان عن خراب يروسلهم واليهيكل حيث فها هو الشئ
في ذكر انقضاض العالم ومحبة السائل الذي للدينونة في جواب هذا
السؤال فيقال ان الاله لا يصح قد سبق في غير موضع ان جواب
السيد كان في تبارك الله على حسب المصلح لا على حسب الخط
كي يقع السائل عن يورسلهم الجواب واحد وليعبر به ايضا
بانه مطلع على ما في ضميره مكتوم والتلاميذ لما سألوا
السيد عن خراب الهيكل كان في يورسلهم من الهيكل
ادخرت تقوم العيامة لان سوالهم كان مخلوطا وكان
ان متي يقول في تبارك الله ان السيد لما قال تلاميذه عن
الهيكل انه لا يتزلها هاهنا تجمر على حرا لا ينقص فقالوا له
بعد ذلك حفيظة فلما متي يوحنا هذا ما علمت محييت
وانقضاض الزمان فقال الجواب لهم بحسب سوالهم على ما
في ضميرهم من هاهنا كان جوابه لهم مخلوطا فيقول
السائل ايضا ان السلام كان قصد لهم شئ اخر
تجد لهم وقتا محدودا حتى يجدوه في جواب السيد لهم ولم
يوق لهم فيه وقتا فيقال ان السيد على ما سبق بكل شئ
قبل ان يكون وانما وخبر الجواب عنهم في التخييل لوقا عن
الاول ان الذين سألوا من اليهود على يد السلام كانوا
يقفون عن الايمان لا انتظار ذلك المجد والمجد والذين يدرهم
الموت قبل ذلك يساقون الى العذاب والذين يمتنعون من
حين ورود الروم وحلون تلك القواعد فلا يفتنع بايمانهم

في ذلك الوقت لا يذنبه انما يكون عن غلبة وقهر فيجب
 جملة الماوعين لا في حنة المومنين والسيل يربط بالماسي
 المومنين فوخر لغواب بالحد من حيرة هاولا ولو كان ايضا
 حد لهم الوقت لكانت في الهكل في يزل سلما باليهود
 فدكان يكون نيشا بان في الهكل على حاله واليهود سترى
 على سلامتهم لانه المالك للخط والرعي ولا يعترض على
 واما ايضا لا كان التحديد يعوقه عن رحمة البشر في جرت
 الحال في اهل يهودي بعد اذ اده لهم فخر هذه الوقت على لسان
 عبده وبني يونا لانه كل وقت في شان واما سره فعالة
 غير بط لاه والموع الثاني انه لو وجد لوف القيامه حرا
 معرو والكار ذلك يودي الي فساد ارا المومنين وكاوا
 يغلبون في تقدم من المومنين والكسل وقلة الخشبة من الله
 بسبب طول الزمان وانما يكونه ولفظ حقت لهم الامر
 بما سيكون من غير تحدي الزمان وقصص بهذا ان تكون الناس
 على اهبه وتفظ من خوف القيامه والحساب ونحشون
 باويهم ويقملون وصاياه على دجا القيامه وهذا الجمل عينة
 للشرواد ته بهم الخيرو ولو انه حد لهم الزمان لكان
 ذلك يسوقهم الى شر عظيم ويفتح لهم ابواب من التجديف
 لا يمكن لهم في جيل فهدى الاحوال في التي كانت سالكها
 جوابه عن هذه الامرين امر خراب الهكل والبلايا التي
 نقول باليهود من الروم واسا بعضا العالمر ومجبه الثاني

والسائل يقول انه لا خلاف في ان الله باور في حليفته
 فابت لمجبه التي تدعي الى انقاذ ملائكة جميع اصيابه وهو
 بقدرته كما قلنا انما منهم من الموت بقدر انهم الطويله
 بقدره على خضارهم في اسرع من في القصر بغير سئل
 بسئل له ان الامر كما تقول الا ان السيل لم يكن يفتلهم الملائكة
 فيج ثا في اذ خاضهم حشيت بل ومن انه يريد بهم الا لولم
 واليهوه على الاشرار وكون الاشرار اذ اراهم ايضا في
 ذلك الوقت في الذي يشمله من النور الذي فيهم والملائكة
 التي تقدمهم وهم في ذلك الحرك المرفوعة ونحشون
 بالحسرة والتدبر كما انه ترك في ثمانية ورفى في تشبه
 بعبد من اجل خلاصهم من الهلاك باعطاءهم حياة لا بد
 والنعم الدايمة وكان بقدرته جل وعز يقدر على ما
 يحلهم به وهو في شيايه كدرك يريد ان ينشهم بالملائكة
 حتى يكونوا مستبشرين عند عبودهم بين الصغوف باقدا عند
 لهبر ملكوت السما والسائل يقول ما في القايه ايضا في
 صوت الشافور اذا اراد الله بقيامه الاموات للحيات
 فيقال له انما فور لنبول صوت واحد معرو في يكون له
 ثلثة اصوات لما يراد بها من علام الارض باشرها ان الرب
 القوي يظهر عليها فيهم به وبخفاء ولينبه الناس من
 رقادهم وليسر الابرا وتقام الاشرار فلما الصوت الاول
 هو الذي قال للشيد عنه في جبل عسل اعدارك على ان تصف الليل

صريح الصوت شاهوا العربس قد قبل فلخرجن القباية ومع هذا
الصوت يظلم للشمس والقمر لا يعطى ضوء والكواكب ساكنة
والسلاسل تعلق وتروا والارض وتربط وتنضج الحياض الاكام
ويتور العرج في شبح منه اصوات هائلة ويغمر ايضا وتفيض
معه الانهار فيحرق الارض وتطلع البسحر وتنهدم البيوت
وتنقلب المدن وتقتصر الاشوار للعصبة وتبطل المشايخ
والسهايم والطيور والشعك ويعمل كل شيء ما خلا الناس
الذين يدركون القسامة لخصا وهم الذين قال فيهم يوشا بن بوش
الذين الذين في اعيانهم الحق الذين يامروا اما الصوت الثاني فهو
الذي يدعى رنات في البها العقيم والملايكه ورووس
الملايكه وشابوا الروحانيين الاطهار يرفونه ويجدون في عدد
ظهوره يكب الشيطان بقدرته ويكس جميع صوده في جهنم
الغيبقة واما الصوت الثالث فهو الذي تبعث معه الاحياء
كقول الرسول بولس له بالسرعه كطرفة عين بالصوت
الاخير اذا هتفت تقوم الاموات بلا مشاد وتبدل كل شيء
توتفع عن اقبية الناس الاحياء الذين يوردهم النياحه فندركهم
الجنون لوقتهم وينشدون ويغفرون ويحبسون في حد
الذين يفتنون حبلهم من القبوله ويرلمس من اخراج البند
من الهياك وحمل المتلايين اليه كي يوروه بنا الهيكل وقوله لهم
ان لا يترك هاهنا حجر على حجر الا تنقض واللان عند خروجه
من الهيكل يخرج معه موهبة الله من كل عجم اليهود وصا

اول الامر حسلا علم بلاسله جميع استرووا تحتاني على اليهود
وخواب الهيكل في جميع الاجتلال الذي بنا الى المده من الروم
في ارضهم في ارضهم في ارضهم في ارضهم في ارضهم في ارضهم
قال لانهم من الوه من اجل الانصا وخواب يروشانم وزوال
العالم وقواو الذي يكون هذا الذي ذكرته من خراب يروشليم
والهيكل لجواب قال لهما انظروا لانفسكم احدثا كن يارون
ما سقى وليس انا هو المسيح ويعلمون كبر اواراد ذلك
الاراطنة الذين كانوا في زمانه لاسل الذين كان في زمانه
الساخر شيمونا واليهن الحاوي والذين شيدوهم من ريشا
الشبيعة الردية فاذا سمعتم الخروب وبشار الخروب انظروا
لا تملقوا اي انه ينبغي ان يكون هذا الاحر حجت على اليهود
من الروم ولا تروا عندهم الى الدهر ولكن ليريات الانقضا لانه
لا يلبس ولا ان يكون الخروب على يروشليم ومن بعد الخروب يكون
الاضطراب والجوع في المواضع التي ظهرت على مدن اليهود
من بعد ارتفاع الرب وان من شد الجوع اكل السالموم اولاده
ومن كثرة البرجز التي نت عليهم من جهة حربهم عليه ولكن
ليس يكون الانقضا بقتل حبلهم بل يملكونكم الى الضيق وتقولون
يعني ما يمل بالكلية من بعد صموده ويعني بالايها الكدبه
الذين يقيمون ويصلون كبر عن الاراطنة الذين بعد الميلاد
وكثرة الاتهم نقل الحسد من كبري يعني بالايها كثره البغض التي
تكون بين الناس بعضهم لبعض بغير موده كبري والذين يتعبدون

ابا المهيمن يخلص يعقوب الذي خرب في ذلك اليوم الرومان لا معص
 لحداس لاس هو الذي يخلص ويكرمه في النار المكدوب
 في جميع السكونه شديلا ولكل الامم وحصل ما في الانقضا
 يعقوب النامسا اذ انتروا في كل السكونه عنود لك
 ما في حراب ووشليم فاذا رايتهم دلة الخراب الذي قيل في
 دانيا التي قايا للكان المقدس فليعلم العاري يعقوب ان
 انه الخراب المردون هو الصنم العباس الذي اقامه بلطرس
 في الهيكل يوسليم على صورته فيصور الملك ومن بعد زمان
 قليل بدا الحزن لانه لما كانت هذه الاية في الهيكل فان خرابا
 يروشلليم ونقص الهيكل من عشاكر الروم فيزرس خرابا
 قال انه لغراب النحش هو المسيح الذي يرحل في الهيكل
 يروسلهم ويقف في الموضع المقدس ويرفع الصليب على الدرع
 وبسبب يربيش الكهنة على الخليفة يسوع المسيح الذي هو ملكه
 يروح فيده ابو ليسس قال انه لغراب النحش في صورته فيصور
 التي اقيم بسبب انقراض قدام الهيكل هكذا في زمان الدهال
 يعبر صورته في جميع السكونه ليكون كل من يصلي على الهيكل
 نحو ذلك الفصل احسد الذي في يهودا يهرب الى الجبل والذي
 على السطح لا ينزل لياخذ ما في بيته والذي لا يعمل لا يفتت
 الى ورايه لياخذ ميا به يعقوب يهودا هي المصايل لانه في
 ايام الدهال يكون الذين يعملون المضائل وتخطون وصبا
 الاعلى يهربون الى الجبل ويستخفون في محاني الصغور

يربس

من يدرك اثنين المهلك ومن على سطح يعقوب في كل كلام
 الروح حاسد لا يول من علو الفكر استقيم ولا يخطو على قلبه
 الاعمال لردية الى اعمال السحاب المسبح الكواكب ليلا
 توخذ للحيات التي اقتناها في بيته ابدى هو الايات باسبح ويري في
 العمل يعقوب به المنفرد في الاضاح التي ثبتت للايات المعقده فيها
 اعنى يمان الروح الا ترجع الى جلب ليصير ساجده يعقوب الامور
 استقبله التي في اهتمام هذا العالم يولي الجبال والرضعات
 في تلك الامم يعقوب من اجل كثرة السدود والاضحاه ابدى
 يكون في ذلك الزمان ولهذا ايضا يعقوب خراب وهو ان كل
 من يبيع ويامن بملك الطغي ويشتد لصور ثم من جبل العراب
 السطوح التي يجمعونها فيهمم لحواسل اللواتي في ذلك لوماس بها
 الويل لهم واللواتي المضعات هن الدس يومنون بذلك الطغي
 ويشتدون لصورتهم ضلوا السلك يكون هربكم في شتا ولا في
 سبت يعقوب السيت هو لخرة لانسان والشت هو قلة مارد
 العلب ضلوا ليل لا تكون لخرة ذلك الانسان بوجه الواس
 اخنوخ وايليا ليتويا قلوب المؤمنين بعنا موهبة روح القدس
 الساكه فيهمه سيكون خيق عظيم لم يكن سله في اول العالم
 حتملا ولا يكون يعقوب بذلك الغلا العظيم الذي كان في ذلك
 الزمان والزلازل والقلاسات المعزعة التي تكون في السما
 وقصوت الرعد ومنظر البرق الكثير والقلاسات التي توضع
 الشمس والقمر ولولا ان تلك الايام قصرت لم يخلص و

حسد حتى ايام الدجال المسيح انكرات التي في فلبس في العدد
 لوي ثلث ساس لصف لكي لا تحل السوس وصوت الاباء
 يعني المصطفى من الذين كانوا في زمانه من ظهور قصرت
 الايام وان قال كثر اجدان المسيح هاها اوهاها ملا
 يصدقوا مستقوم مسحوا كذب ولما كونه ولعظون
 علامات عظمه وايات ويضلون المهادس ان قد رواه
 الاسماء والورد والكوبه الطين ذكرهم هم المسيح الكواب والورد
 معه لعمول الامات الكبار اسطافه السحر يسمون المولى
 على ظهور واعمال السحر التي ليس لها حكمة الا ان الساسين
 الا لخاص يتشبهون بالاموات كأنهم جاء جسد من الموت فلهذا
 الحال كثير من المصطفين يشكون ولوسون له هو ذا قد نكث
 واحببكم وان وانوا لكم انه في الورد ولا ظهورا وفي المحادع
 ولا يصدقوا ان ذلك الاتصال المظفي المسبه انكرات هو
 حديس ولا يظهره بعمل عمل الورد بالناس حتى لا يخرج
 الى القدر وان يسم فيها نصوص اياما نسمه بالمسيح الاله الحي
 ويحل محل محادع يعتزل فيها فبهذا الربا السطابة جد
 السبي الى بحدع اساس ولانك اسطاف الورد واعلم انه
 اذ اقبلكم انه في القدر ولا يخرجوا او في المحادع ولا تصدقوا
 وكم ان يرد في بين من المشرق فيظهره المحدث كدرك يكون
 جوي ان القدر لا تخرج من كونه هناك فتح الفسور بعق انه
 مثل الجمع النشور على الجبهه باخذ واسيا هكذا القدرين

جميعهم الملائكة بعضهم مع بعض ليلتدوا بالورث شيئا يخلوهم
 شعاب المور لانه دمججه من اجل تدبير الله اياها التي قام
 بها الانوات من جسد احيى قاسا كلامه واهلنا ان نظير مثل
 الفسور بالافكار الصالحة الى اللاهوت الهية ومن بعد
 ضيق تلك الايام تظهر الشمس والعرس لا يعطي ضوء والكواكب
 تنسأ فطس السماء وقوات السما ترفع بعض من قدر ضيق
 تلك الايام التي للمسيح الكذاب واعلم انه المظفيه الضاهه
 والكذب الذي يصنعه فمن اجل شوقه له لظلم اسس
 والعرس والقوات السماه تضطرب التي هي الملائكة المور
 الذين يتبعون الرب يضطربون وحين يرونها للظلمه متغيره
 من القدر والرقب وحسد يظهر على الله من الانشاس
 في السب يعني علامه الصلب المخلص ونوح حينئذ كل
 قبل الارض حتى يدرك جميع الخطاه الذين على الارض من كل
 البائس ويروى من الانشاس اتياء على شعاب السما مع قوت
 ومجد كثير ويرسل ملائكته مع صوت الشافور العائمه فتح
 تحت ريد من ريد الرياح من أقصى السموات الى اقصى الارض
 التيته تخلمون القدر والابت اغصانها وخرسها اوراقها
 على شرا الضيف قد دناها المعنى او حان مثل الميت ما دنا
 وسلا غصان والاوراق تشبه العلامات التي تكون في زمان
 المسيح الدجال والضيف على اقتضا هذا العالم لان العالم
 ينسبه الشيا الملاء المضطرب وحركه وضلام في السموات والضيف

نحن ساء الاتصاف لان في تلك الامامات قصد الورع وجمع الادب
 والبر والحق والادب التي لا تنافي في الحق فلو كان هذا الجسد لا
 يدور حتى يتم هذا كله لغيره فيله المؤمنين الصالحين الذين
 كانوا في اول حضرة الرب الخاصة الامامان الاتصاف ولا
 تنقص فيله المؤمنين على الارض حتى يروا حرج ما يكون
 في الامامات فمن لا يحتاج انما من حجب
 ولاجل ذلك اليوم وتلك التي لا يعرفها احد ولا ملائكة
 السموات ولا الاب وحده واما كان في ايام نوح كذلك يكون
 استعلان ابن الانسان لانه كما كانوا في ايام الطوفان ياكلون
 ويشربون ويزوجون ويتزوجون الى اليوم الذي يدخل فيه
 نوح الى السقيفة ولم يعلموا حتى جاء الطوفان وغرق جميعهم
 كذلك يكون في ابن الانسان حينئذ يكون انساب في الجحش
 الولد واول الاخر وامان يطعم على حتى واحد وتولد
 الواحد ويترك الاخري في المشهور والاب لا تعلم اي
 ساعة ياتي بكم ثم اعلم انه لو علم رب البيت في اي ساعة ياتي
 السارق لشهر ولم يدع بيته ان يفتن كذلك كما انتم تشقون
 لان ابن الانسان ياتي في ساعة لا تعلمونها من هو العبد الاثمي
 الحكيم الذي يفهم سيد علي بيته ليعطيهم طعنا مبررا فيهم
 طر بالذلك العبد الذي ياتي في سبب فيكون يعمل هكذا الحق اول
 لكم انه يقبضه على جميع ماله ثم قال قل ذلك العبد الردي
 قلتم ان سيدري يبطل فيسبب ان يضر بخصما به العبد وياكل

٥٥

د

س

س

و

٥٦

س

د

ويشرب مع السكيرين فيأتي سبيد ذلك العبد في يوم لا يبطئه
 وشاعه لا يعرفها فيشق من وشطه ويجعل نصيبه مع البرين
 هناك يكون للكا وصبر الاشنان في السبب انه قد شق
 لا يحتاج في غير موضع ان كلام السيد كان ينقسم الى معاني
 شتافانه كان يرد جواب من يث له على حسب ضمير الاعلى حسب
 لوطه وكان التلاميذ عند سؤالهم له عن نقضا الزمان
 لم يبلغوا الي بهاية الحكا فيعرف قولك السيد لو دس
 الاث قبل كل الدهور وانه مشاهي له في الجوهر الذي
 كان كذلك وان القدرة وامره والعلم كل شيء ولقد كانوا
 في هذا الامر متجادين من حجتين احدتهما لانهم لم يصلوا
 الى حد الفضيلة وما كانوا بلغوا احد من هذه النهايات في
 الكمال ودال انهم ما كلوا الا بعد قيامه السيد فعطيت لوقا
 لهر روح القدس كما شهد الكتاب وقال جسد فيهم
 ليهموا المكتوب وحاشد الكتاب ايضا وقال انه فيهم
 وفي الخبر قولوا روح القدس ثم كاتب التهادية تحول روح القدس
 بعلية صهيون بعد صعوده وتاتيهم ان السيد كان يقول
 تارة انه ابن الله ودقات كتبه يقول انه ابن الله
 هاتين الحجتين كانوا يخشون انه انسان شاذج لله به غناية وانه
 مرسية فلما سألوه اجابهم بما لا يظنهم وضربهم في
 معرفته فقال ولاجل ذلك اليوم وتلك الساعة لا يعرفها احد
 كلام ملائكة السموات الا الله وحده واما موقش قال في بشارة

الحدود

واما ذلك اليوم وتلك الساعة لا يعرفها احد ولا الملائكة الذين
 السما والارض الا الاب وحده وفصل هو انه هذا السلسل
 حر واحد وخمسة اواخر الاول فالخير لم يحققوا الا هوته وعظم
 وودته فرد لهم للتواب كما طلق بالسيرة كما رد جواب الله
 واليه يا معلم صامنا اذ اعمل من الصالح فقال له يا معلم
 صامنا اول صلاتنا الا الله لا اله الا هو فله هذا العو
 لم يكن سعي عن خلاصه الصالح لان هذا ليس يربك عمله
 فاسد لان في الصالح اما يكون للذي لا يسعى لا يقبل سعي
 بقوله لان الذي ليس بمصالح لا سكم سعي الصالح وهكذا
 السلسل عند سواهم ليس كان عندهم به لسان سادح
 لا الله فقال لهم ان ذلك اليوم وتلك الساعة لا بعدوها احد
 ولا الملائكة الذين السما ولا الارض الا الاب وحده فله انصا
 هذا القول ليس سعي عن عظمته وودته المعروفة باليوم والساعة
 كما لو ليس صامنا الا الله ومعلوم ان اسلم الصالح يعرج
 الاحساس من الحواس والمسات والمعاد فاذ كان هذا الامر
 الذي يعرف جميع الاحساس قد نبه الى الله وحده كيف لا نبش
 اليه الامور العظيمة الفاتحة فكان جوابه لهم يا بلام البشر
 على حسب خبرهم ظنهم والا كيف لا يعرف الساعة وهذا
 حالنا بعلمين ومغيرها وكيف تعرف الامور التي قبل الساعة
 وما بعدها ولا يعرف الساعة كما ان الذي يفكر في اول النهار
 ويعرف ايضا وقت اخره لا بد ان يعرف المتوسط الذي

منهما لان معرفه كل وقت معلوم من سطر بالادراك لا بحاله
 وكتاب الذي يعرف برغب اليقين وانها لا بد ان يعرف
 ان اشغال اليقين عمل صلح اليقين وان تنشط النهار عمل
 انتقال السلسل وان كان عدما باسبغ قتل الساعة وماتنا في
 بقدرها كما في قال فهو اذ اعلم بالبا عه وان كان عارف
 ما سكون قتل الساعة وما بقدرها فهو ليس يعرف الساعة
 لا بحاله ومعلوم انه هذه الا قايلا التي تقدر وقاها ان يكون
 قبل الانقضاء وبقدره وبين في جميع الاسرار الكاسه واعطانا
 علاماتها في نشيد بها عن معرفة زمان الانقضاء وكبر
 على علمه مثل ان اليوم والساعة واما كان جوابه للملائكة
 لكونهم لم يتفكروا العلم بان يقدروا السمع لان على الله لذلك
 وانما كانوا يسمعون الاسرار من اكرامه شريته العجيبة ويظنوا
 انه انما عجيبت له فضائل كثيره في الشير الصلحة يقول
 بها شير الناس وكانوا ايضا يرون فيه انه مقلص لا يعمل
 على شياعه بفضائله وشكوك لهم منه كما كل الشيع من
 الباشع معلنه لانه اعطاه طوق نعمه الروح التي تاسب
 عليه واما النوع الثاني فان الشيد لم يشان بطلع الناس
 على انقضاء هذه الخليقة كلها اعني السموات والارض
 وكل ما فيها كما يكون الناس لتوقعهم الاخره وهلم
 متى يكون يمتدرون في حسن التدبير والاعمال الصالحة
 ولا يلون منها ان لا يصير هوج لهم وفكره بان الانقضاء بعد

ويعتبر ومن الاصحاح في طلب نعم الاخرة ويعملون
 اسر المداسة واراد ان يكون ابراملا من المشهور والصلوة
 سطر من بحية للحساب وقد اعلن هذا في سهاده سوسن
 علانا بيا نعان فاما ذلك اليوم وذلك الساعة لا يعرفها
 احد ولا الملائكة التي في السماء ولا الابن الا الاب وحده
 فامطروا واسهروا وصلوا لانكم لا تعلمون في كل حين
 انسان منا قد وتزل منه واعطى عبده السلطان لكل احد
 على واوصي البواب بالسهر وانكم لا تعلمون
 متى ياتي رب البيت لان العسا او نصف الليل او صباح ذلك
 او ما بعده لا ياتي بعينه فخذكم كما ما في الذي اقبله لكم
 للشيخ اقبله واسهروا وما يكون بيانكم من هذا القول
 في هذا المعنى لانه حقيق ان كما انه عما علم الساعة من
 انه ساؤل من هو عارف بها بل انه قصد ذلك واما
 السهر والصلوة والسعط في كل حين سطر من بحية الى الخا
 صا والعام ولولم يكن يعرف الساعة التي فيها يحده فكان
 معا والمفسنة وذلك انه قال كل قد دفع الى من الله وليس
 احد يعرف الابن الا الاب ولا احد يعرف الاب الا الاب
 ولم يسا الاين فكيف نه وقال ايضا جميع ما للشبهوني
 وقال ايضا محاطا للاب كل شيء هو لي ولك الذي هو لك لي
 فان ازل ذلك وقيل به انا يعلم ان الاب يعرفه وهو ايضا
 يعرف الاب فلم يسهل بان له سما اقبل مما لليلود ولنا

بعد
 س

س
 و
 ب
 د
 م
 س

في ايضا لان اولئك قد كانوا يعرفون الله الله يعرفهم
 الحق ايضا يعرف الله ويعرفون الله وان كان الناس
 سي فخرهم فليس هو ان كان يعرفه لان الاس يعرفه كذلك
 بل على استواء المعرفة فان الاب يعرفه مع كل هو فيه
 فهو ايضا يعرف الاب مع كل يعرفه وس هذا و
 انه يعرف اليوم والساعة كما يعرفنا الاب واما النوع الثالث
 فانه لا خلاف في ان السيد المسيح اله متاقل منه قال يكون
 وفيه ايضا قالنا سوب والسر لان في من الحراسة من
 مصاد هذا القول وذلك ان محمدا قد تروى مانه مولود من
 الله الاب من كل الدهور ومن نور اله من اله نور من
 وانه ايضا مولود من سبها الطاهرة من نور النور في زمان
 معروف بعد ابتداءنا بحسبه من روح القدس في سها
 فاراد بقوله الاب في هذا الوصف الحق به الاتحاد لاهوته
 وانه اتحاد كلي غير منفصل في جو من الاتحاد والى به لوقال
 في هذا الوصف فاما ذلك اليوم وذلك الساعة لا يعرفها احد
 ولا الملائكة التي في السماء ولا اس السور توهم الساعون به
 سب وله المعرفة لساوته وان اساعه وكماله ذلك عمو
 عنه يعرفه اياه وصاروا العاديين الذين لم يحصوا النواص
 وظلمون الحق بهذا القول سيما المحسوس عملهم في اوراق
 الالهوت من انهم يسمون واما اراد بقوله الابن الحق به الاتحاد
 كما قال كما يصعد الى السما الا الذي نزل من السما الى القس الذي ر

هو في السكوت فارد اننا بهذا القول نجعل الامجاد لانه في
 هذه النوازل جعل ما يلدن ما سوت للاهوت وما ليدن الله
 لتاسيت في به هم صبه اتحاد لاهوته ساسوته في كل اعاد
 لانه انما لو ان وما بعد في السما الا الذي يرسل السما
 الا من صار ايضا لاهل العباد تسب يلحقون الله ويقولون
 ما بعد في السما الا لاهوت المسيح فقط لانه الذي يرسل
 السما وهو السما فيسقي ليا ان يعلم ان اقا وبلكيره روحه
 في كتب الله لاسمهم كما عها الظاهر فيقول للمور ان يكون
 بولس ايضا ان السما اراكا لانه فيها هنا على حسب السمع الظاهر
 ان الاله يحرق مني لاحاطة محي دا اسر شيا في غرض هذا
 القول وحده انما ليس به محرق معنى لكل بل به من الغنى
 على الذين يرتكون الخطايا والذي ياصل كلام الله لما وبل
 ولا يخص للاخمين لورطه ذلك في اسيتهم على الله سالا
 يلق به مثل قوله اذ من اسات ومسله فاسل بها اسل احوال
 ومسله موسى ما هذا الذي في يدك وقوله ايضا انما هم عملوا
 شرا يقاتلوا اسرهم بها ولم تحطرو ساني وهو ذلك في قول الكثرة
 اذ المر فخص عن غرضها والا كانت صيدا للصواب والبيان
 الحق ولا شيما عند من لا دابة له بالعلم ومن ذلك قول
 الاخيل راس لورولد من لدا والروح لن يقدر ان يدخل ملكوت
 الله فان نحن نؤمن بهذا القول على ظاهره فانه يعجز جميع الناس
 ويكون الدين كما واقبل في المسيح مثل لورهم واسحق وعطوب

وحده
 في
 ١٠

واستلهم ليريدوا الى ملكوت الله وكذلك الذين اسلمهم
 بعد ظهوره من شان الاقرار به انه اسل الله من غير ان
 تعمدوا بظلم اجورهم وتحرمون ملكوت الله وهذا لا يصح
 ودليل ذلك ان البعض لما اسلمه وهو على المصيبة عن العود
 الذي هو اذ يوب ملكوت السموات ليس بعد زمان طويل بل في
 ذلك اليوم بقية من يحيا ان كان له حظ في نعمة العهود به
 فالله هو على ذلك انه لم يكن بعد وورحمه من الخصال والوسنة
 الظاهرة لان التصريح بغير اساعه لم يكن فيه ضرورة
 ولا كان ذلك من به معونة كما قال السيد ليهود فوسلدا
 كنت اعلمكم الارضيات ولستم تؤمنون فليس لو قلت
 لكم السماويات تصدقون فعد بيا ان كانه هذا السر
 لمعنا ولم يافنا ان نشت نفسه الى وللة العروة وقص
 به لك هذه السلسلة انواع المشروحة بدنا الاول منها ان
 التلاميذ كانوا يظنون انه انسان شادح فودله الجواب
 فاما لذي طهره وضميرهم والثاني منها انه قصد ان لا
 يظهر الناس على علم الساعة لكي تكون توقعين بحية
 للسلاينة مجتهدين في حشون لتدين والاعمال الصالحة
 ولا تمل منها والثالث انه حقق لاجتماع لاهوته بشأوته
 وانه اتحاد كلي غير خفوف في نحو من الانفا وذاك انه كان
 يقول دفعه انه كليه ناشوت ودفعه اخري يقول انه كليه
 لاهوت كما قال لليهود اما كتب قبل وليم في وقت اخو

وحده
 في
 ١٠

هنا
نحو
موسى
ش

قال لهم يريدون منى ساء ذلكم بالحق وقد سمعت الانسا
في هذا المعنى يا قول كثرة من حملها ما قاله دكون كوسك
بالله الى الابد والدهر فصبب الاستعانة فصبب تلك الحزن
احذر وانعصم الامم من اجل هذا مسجك الله الفلكا من
الفرح فعوله ان كرسية الى الابد والدهر جعله كله لاهوت
وقوله انه مسح بالدهر جعله كله ما شوب من هذه المعاني
لجعلها انه لا تنبى بعد الاتحاد وقوله دحا كان في ام نوح
كذلك يكون استعلاء ابن البشر لانه حاكوا اول الامم بطوفان
ياكلون ويشربون ويرون ويرون في اليوم الذي جعل
فيه نوح والسفينة ويرون في احوال الطوفان وعرق جميعهم
كذلك كور في حى من السرا راد بهذا القول وعبر الاولين
يدل به على سرعه ما يكون من اسر العباد وانه ماى نعمة وان
مخاراه العالم ما يكون من مله يهزم ودماءهم وشبههم في القاص
والساي مسهما ارا د به ان يكون كل حين صر من كل
للخطا ما لكو ما لا يهزم يدر كما انوث بكون الاصله وان
يكون لاهلها نادا ايا في عمل الخسائس تيقظ في خشية من
شاجاة الموت حيوات اجازات الساعة ونحن على تلك السيرة
لحسنة استحياس الخلود في النعم الدائم والساح الشريدي جلصا
من شدة العقاب المؤبد وان خور كل لحد من اهلها اسد
الآخرة والانهما في الاسرار والى الية فصار كقوم نوح ارب
اد دهم الطوفان نعمة وعرق جميعهم ونصيبنا من العقاب

ما هو اسد من الغرق انك اصابهم وقوله جعله يكون
اسان في الخلق بوحده لو احد واثرت الاحاد واما ان يخطا على
رجي واحد بوحده او لحد واثرت الاحاد على برون اقولوا
الاين سها ان طعنه ارجال وطعنه الساقى يوم النعمة
محبوب باحسبهم من نيا يهزم وشبههم في صرة فخطف
لا من سهم من كل مكان ومن ذكر عمل لينه هو اما بعد
له من الجواهر واثرت اب فون سها على نسر ا ليعود وان
الارض على سب يهزم وجعل فون هههه بوضع تعقيل خيول كثر
والساقى سها ا به على بالاس من اندر في الخلق من رجل وحده
والاس من اسر خطا من سراموه وحدها وعلى العمل والرجي
لله الساقى من نفس والخطا فيها من كل سها او سار الى
كافه الساقى ارجال سها والساقى ما يهزم دا اعلموا به من
المسكين يا جبريم اربوب بغيم علم فون وجهه عليه السلام
كولو (مستعصم) بخبر من قل ان يوا جهم في غنة في الخطا
ويصير هههه في حلة عام الآخرة ويترك اجسده هههه عالم
الي يوم النعمة حق يدان كل واحد واحد بنفسه وحده
ولجاذى على ما وجد على ش خيرا او من شر على حسب نية
والضمير والروبه وشيئه الحاضرة ثم وكذا الحال في
هذا المعنى نقول اسهروا الاب فانكم لا تعلمون في اي ساعة
ياقي يهلك واعلموا انه بوعلم رب البتة اي هجعة بالشارف
لسير ولربيع عيت ان يفتك كذلك كولو انهم مستعدون

ان لا يات من مائة ساعة لا تصوبها فحق هذا القول لسان
 الدين يملكون الوصالا من كون سبعم حلالها ما في علمهم الموت
 بحسنة ليعلمون لعين الاخيرة والحساء المودع ويخرج منهم الحما
 السدس الدائم وقوله من هو العبد الامس الحكيم الذي يعبد
 سبيل على سبيل لبعضهم مطاعا معهود في حبيته طوي لذلك
 العبد الذي ياتي سبيل فبعد لعمل هكذا اراد لعل القول
 ثلثة اوراق الاول منها انه فصل وعط بلايين فاسار هذا
 القول الى تدبير يعون د رجه الكهوت وبولن جريته
 وسعيلوها كالمحبط من شيل ويجتنبون تدبيرهم
 في السيرة واسمعت وحده السيرة وعلى قوله من
 العبد الامس الحكيم اذكر اسمه سبيل على سبيل فكتاب
 قوله هذا القول على سبيل لتجرب اليك ان الذي يكون هذه
 سيرة فلان هو حل لانه يحتاج الى كون مينا اي يكون مينة
 عند الله خالصه من كل هو في لا يحيد عما حلت ومحتاج
 ايضا ان يكون حكما اي انه يكون جبريا بارا الى اسوق سبيل
 ان يكون نصرا لانه فيهم على حبس طبقاتهم ونسوسهم
 بانزلهو محسن اليك يقصر ولجبا الى سيرة جميلة وعلى
 قوله فيعطيههم طعنا منهم في حبيته اي انه يكون عالما مقبلي
 له ان تعلمه مني على له ان يداري ومني على له ان ينبي وني
 نسوي له ينقطع وعلى نفوسه حول لندك العبد الذي ياتي
 سبيل ليعمل هكذا المطوي في نقطة مغلها الفرج والكود

وبقدر الاسباح المعبد الاخيرة وان فعله بعمل ولم يقل
 عمل في ان الاخيرة يدركه وهو محدد في عهده لم يفت عنه فيكون
 به الفرج السور والعمود الاسباح المعبد الاخيرة
 والفرج الساتر انه على من هو العبد الامس الحكيم لانه لم
 بعد بل جعل هذا القول على سبيل لفسا لانه اساد
 هاهنا العبد الى الامسا والسلمين واجل والكهنة والمول
 والود وسأ لا عسا في الحلة جميع من له قدره على سبيل وسما
 اما اي انه لا يحون فما قد اعطى بل يعمل في بعض السيرة
 والوصية وسماه انصاحكما اي انه لا يصح سبيل على
 موضوعة بل كون عمله في سبيل على يد ربه ونظره في الاوقات
 التي لا يمكن الغا في عسا فيجازي عن هذه السيرة والحساء المودع
 وانصاحك لانه والفرج الثالث لند اباد بالعبد الامس الحكيم
 العمل الذي به سبيل لانسان في جميع تصرفاته وبه يبين
 عن من ساطر في المعتقد والغير من السيرة انفس واصدق
 من السيرة يقول اي ان العمل اذا كان مستند على سبيله
 بولي لحوال انفس والحسد باستدبر الذي يرضى الله لانه على
 النفس عدها في حسة اي انه يغدر بها من كلام الله بالوعظ
 ان فاع الذي يورده الى شيرة انفسا من ويغدرها من شها
 الردا لحي لفي وتلدق وسينيد تقبل ببار بها ويعطي
 الحسم عده انفسا في حبيته اي انه لا يعلق له الغدر ستمد في
 كل الاوقات ويمتله بالهدايم بل يعطيه الغدا في الاوقات معلومة

واحد معلومة مستدلة ذلك ليما قدسته الرسل لموارون
وسا في خدمهم وحراخروهم من الالبا المشهور من العالم ورجل
والاداب السجدة لكي يكون سويك لنفسه في عيها باسحق
ومع قوله انه نعمة على جميع ما الله اراد بهذا القول
الاول لهما ان الكهنة والملوك والعلماء من محريهم
كما عدم الشرح اذا فعل مما حول ما اوصى الله حصل له في
الله ما حسن السيرة والحصل له في الاخرة نعمتها مذكورة
حصل على الخلق الاوفر في الدنيا والآخرة وايضا
ان احقق المستدرك في برنته من غير شبطه يكون باسما على
العمل بوصايا الله فيحصل له في هذه الدنيا سعادة وراحة في
الاخرة بنسطة الله حتى يعمل نعمتها وقد رسا وصل به من
الاستراح والسرو زوايا قوله وان ذلك عند اودى
في قلبه ان مسيرتي حتى فيض يضرب اصحابه بعين وراك
وشرب مع السكر من راد بهذا القول الاخبر عن الكاهن الذي
يكون على جه لا و وصف ذلك الكاهن الاول الذي قد سماه ليا
وحليما فسما هذا رديا اي انه يكون متقبلا في هواه الودكي
فيه خيطة وارا فاشد وظنه ان سيد بنطري لان الناس
انما يتادون على افعال الخطايا بالان الديان لا يسا لهم في الدين انما
يرتكبون من المعاصي كما يتلون في الاخرة ويعني لضرب
اصحابه العبيد اي انه يضرب بعينه شجرة التبعية لان
الوعية اذ ارا امن يوشح العلم والتقوى بتركب يسيرا

من الخطايا اجرة واهما ايضا على ارتكابها جبرها صغابها
وكما يولد بلا حشية وعلى بالاكل والشرب السكر اي
انه يبنى ايامه وملكه لعمرك في الهمة والشر والترف والتمتع
ومن كل ذلك من شهودات احسان وان قوله فيا في مسئ
ذلك ليعلم انه لا يظنه وساعة لا يقر في فيشقه من شطه
ولجعل نصيبه مع المداين هناك يكون للكل وصدور الاسباب
وموله ان سيدا يات فيشقه من شطه لم يرد بذلك نفسه
توخذ من حسله كما قال بعض المفسرين ان عطفه روح
اعين توخذ منه فيصير غريبا من الله الا ان روح القدس
سراجل شته على اهل العمودية لا يتركهم الا طامنا ظارا
لثوبهم ورجوعهم الى ما قد نالوه منه واما الذي يكفر
نعمته بالخطية ويدش جسده بالسيات ويتمادى على ذلك
يقطع ارجا فان الروح يتزعج ما ناله منه ولا يدركه برفق
شقوته وعلى قوله ولجعل نصيبه مع المداين اكلانه يغزله
من جماعة الابرار سراجل يتزعج عطية روح القدس منه
اي نظمت شك الاوليا ثم يعوض بالخطية مع المداين
لانه يملك اسما عاليا وهرج له كالأولج واطوحه ولا اصبر
الرجوع عما هو عليه وعلى بقوله هناك يكون للكل وصدور
الاشنان اي لنفسه عند غارتها جسد يرا نظرا ايها
مستسلمين بجلال النور كالشمس المضيئة وهي مظلمة مدلهمة
فيقودها المهد والمخبرة الى ما هو اشد من البكا وصبر

الاسماء، وحيثما يذهب يستقر، قال انه لما قال لهم ولا
سلاكمه السها ارا د مكنان سعهوا ولا يمحضون عن ذلك لاجل
انه قد كفهم عن سلاكمه ومرفس يولييه سهاد به ولا الان
فقد انصا باكد بان لا سلوه عن الساعه وكتب لا
يعرف الساعه وهو الذي خلق الليل والمهاذ وهو كليه الله
الاب الذي المولود من حوره و به خلق كل شي وقال انه
لا يعرف الساعه الذي الله الاب سبحانه وعول هدر هو
اسي بحسبك في سر رب تعالى عنه انه لا يعرف الساعه
وقد قال من ان فعل الاب يقول ما يعرف الساعه الذي
مولود من يعرف الاب الا الابن ولا الابن الا الاب ومن
لسا الاس كيف له معرفه ذلك يقول ما يعرف الساعه
ايك يقول ذلك الموهوب في ان الاحياء والايوان يقول ما
يعرف الساعه لكونه يعلم جميع ما يعرفه اسلامنا دا
حرجوا الي انهم ليسوا به في الاصل ويعرفونهم ما اعلمهم
المخلص وارا ان يكون العالم على حذر ولا يعرفون ذلك اليوم
ولا تلك الساعه لئلا يكونوا مواسين غير متحدين وفتر
اساسو من بعد، قال انه علي سلا الا بالاربي وخلقته
الملائكه والساعه لا يعرفها الا الاب وحده، وفتر يوحنا
قال ان كتاب الساعه عن اسلامنا كتبت لك طلبا منه
حوره وخره وهو طيفك فاحفظها منه من ساعه مدافعه
له لسلا نصيحهها وهكذا احبنا الساعه عن التلاسل لسلا

يشع اسمها فتر تصد ومرفس تصا نقول ولا الابن العتيق
را ان هذا كما يكتفون به ولا يمحضون عن سلاكمه سعهوا
هو الله بالجميعه يعلم كل شي في اي مكنان يكون يعرف اليوم
والساعه الذي هو خلق اليوم والساعه وهو حال الابن للجميعه
والاسحال ومنه الذي يقول ان كل شي في كوني وهو الذي يعرف
الاب والاب يعرفه، مسلمون يستقر في هذا المعنى، قال انه
دا عرو الانشا في يوم والساعه شوا ما عر خلاصه ولد لك
كسر عن معك اب لا يعلمهم فباية ارب و انقضا حياه
كل واحد منهم فخيرته وهكذا يظن هذا المعنى شرب شر
قال اذا كان لم يقبل بالاسك وقت الانقضا على جهته فلم يدرهم
غير معروف بل قد صوب لهم ذلك عدة ان لا يستلوا بها
علي علم ذلك وقوله صمد كون ان في حقك يوخذ الواحد وير
الاخره لست، قال الحق هو العايز ولا تان هو محبه بحسب
الناس لصد يدين وخطاه والراحد يوصي اسحابه ليتسنى الرب
في الهوى والاخر يضيع على الارض خطانا فيحمل الحزن نصيبه
الي اللان وقوله اننا نعطيان على دحي واحد نخذ الواحد
وتدنا الاخر في العتيق، الاحسان بسببهما للفقراء الواحد
موسى وخذ الواحد الاخر في خالقي برك كمون لوقا اثنان علي شرب
الواحد يوخذ والاخر يترك العتيق، الشرب هو الغنى ولقد
يوخذ الذي هو مجمع الصديقين الاغنيا والحر يترك هو مجمع الخطاه
الاغنيا وقوله اشهروا الان لا تكم لا تعلمون في اي ساعه

لئلا يكون السحاب والعريس في السداسية جلالة
 ودوله حسن من جواهرات وحسن حكيماتها واما الجواهرات
 فاحد من معانيها في لير واحد وسأ واما الحكيماتها فاحد من
 في اربع معانيها في لير واحد من الحكيماتها في لير واحد
 فمعها ما سحر في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 والصلام والنسك وتركوا فصلا في لير واحد في لير واحد
 دراهمه ولا روية في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 الى السبعين في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 عن الدين في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 الله وقلوا العالم الا ما فعلوا انهم راد البرس عباد اوصال
 احساد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 وادهراد البرس عباد اوصال في لير واحد في لير واحد
 الجسد لير واحد في لير واحد في لير واحد
 واسمعوا اوصال في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 الى لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 ان عدم على حب الله سباً عذر واداهوا في لير واحد في لير واحد
 وهو بالخسوف في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 الحب الى سن والذي اوصال في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 كل من جواهره في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 من لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 الى كذا الانصاع والخصوع ويزن الحسد والمقاومة وبالجملة

جميع السور في ربا لا بالان لو شح اياها في لير واحد
 وهو من المعاني الاول العمل في لير واحد في لير واحد
 الى لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 حتى صلح بها الى الانصاع سادته لان الاصل في لير واحد في لير واحد
 بالحق لا يمكن في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 استعمل في لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 النفس في لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 ومرت معه في لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 عمن كلهن ومن يقوى بطا العبد في لير واحد في لير واحد
 صعود الى السما والى الجن لير واحد في لير واحد في لير واحد
 واسم الموت واما اسم الموت فوسا لان الدين يوتون على الانان
 بالمسح سارخون من حب الدنيا ونكدتها في لير واحد في لير واحد
 يكونون في لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 ذلك لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 وصعوبة هو لها لان الذي تحدث في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 اشد هولاً منها في لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 الى سبع في لير واحد في لير واحد في لير واحد في لير واحد
 جميع اعتقالات الاموات والاخبار التي تروى وقولها في لير واحد في لير واحد
 جميع اعتقالات الاموات والاخبار التي تروى وقولها في لير واحد في لير واحد

وكله اليامه عامه لا يحادو ولا سوار وتترى المصالح في الاما
 المصالحه و قوله تعالى احاطت بالحكميات اعطيت من
 وان مصاحبا فطقت فبين الحكميات و لكن ليس هما ما
 كسنا و اما كن و لكن اد هس اخرى الي الملقه واسم لكن يعوضون
 احاطت بطلب الرب المحور والاوله التي تدور للخطاه في القيامه
 وطوبى للمصاحبه يدل على انه لا داله لغير ولا شور و حد و حد
 دعول الحكميات ليس من حنا ما يكسا و اما كن يدل على ان لا ير ولا
 دعول عن الخفاء من في الاحرة من كذا نسا في تجاري بعد ان
 كان خيرا او شرا ويدل قوله لا داله لغير ولا شور و حد و حد
 لكن على ان لا يقترب المحبة و تواجها الدين هم فضيل النفس
 فلا تنتفعون بها كعصايل الخسل في دها الميامه كما ان الجاهلا
 لم يسمع يارب الذي كان في مصاحبه و ابتعد عن دجه
 الحكميات اللواتي استعدون بزيه الاتامح مصاحبه قوله
 في اد هس ليتعل جال العرش و دخل مع المستعد الى العرش
 و اعلن ان لا يعلى الخطاه و في الدينونة يرون جميع شيانهم
 مصوره عصب الجنه من دهره في جمعه الملائكه والاسما والاوراد
 جليل نحد و امر طلمات شاطعه ولا سطعون النظر الى
 الذين كان الجاهلات لطيفت مصاحبه و اهدت الظله
 بهن لم يستطعن ان يقرب العرش و كما كانت مصاحبه الحكميات
 اللواتي استعدون شعله بالنور هكذا تكون اعمال الصديقين
 مشرقه هضيه تدهمهم و محرقه لهم من اجل استعدادهم

ياتكم للمصالح فتقدمون الى الديان مشغور والوجوه كالشوش المضيه
 فيقول لهم انما انا يا رب ربي ان الله اعد لكم اي ايهم
 يذكرون في الحق في ملكه ته السمايه والحياه الا بديه في الابتهاج
 المتصل والعمم الدائم والله اي ش يشا اريد غيرهما فلا نعم
 احرك و دخلت الحكميات مع العرش وتلد ربه في النرج والشور
 و تعيش الرغد الطيب و يعنى يقول لباي ان التوبه في ذلك
 الوقت لا تنفع الخطاه لانه في يوم اندس خطه الصديقين ويقول
 المناقذين عظم فينونا و لا وسك عن ايهم وهو لا عن المكار
 فيقول للدين عن نفسه امضوا انتم الى نعيم الموبدين والدين عن ياره
 امضوا انتم ايضا الى عذابي الدائم فيستعدون شعور و يلى
 شوق كما قال الحكميات شتاق منه يسمع فيه جميع من القبول
 صوته فيخرج الذين يعملون للناس الى قيامه الحياه والذين يعملون
 السباب الى قيامه الدينونة و قوله وفي الاخر جبريل عليه السلام
 قايلا يارب يارب ارفع لنا فاجاسه قال الحق لموا كن اني ما عرفت
 يعقوا الخطاه في كل الوقت تمنون الوصول الى دجه الامرار
 فلا يعملون بها فيضربون لغرقه لار لهم ويستغيثون بالفل
 بعن ذلك شيلا ان محبه لم تستفهم لان لكاتبين يحب
 الرما قبل من ذلك و من كل نساك و من كل كوكب هدي
 اوصيه الاول للعظمه و اتانيه التي تشبهها ان تحرق بيك مثل
 نساك في هاتين الوصيتين ما بالنا من الاياما معلقون
 فلو اجعوا الله عملوا و صابا كما قال الحكميات ائتوا في محنتي فانا

حمد طهر وصاها في صبره في حق معبود ان الذي يخلص هاما الله هو
 لا يخلص له حب الناس من دون ان يخلصهم ومن الرحمه لهم
 وسهول من المعاد والفظاظه والبه من كل طاقته وحسنه
 حسدا هاهنا الذي لا يرحم لا يرحم كما شهد العباد عن
 الذي الذي كان معهم ويلد ولهم رحم العباد المسكين المصروع
 ما به انه وان وهو في عذاب النجيم ما به ابراهيم ارحم وارسل
 العاد رليل طرول صعبه لا يبرده لثاني لان معذرتهم
 اللين لم يكن ابراهيم مع كرمه محنته ورحمته ان يرحمه ولا
 اسه في عابه مما هو فيه من العذاب لان الذي ليس يرحم لا
 يرحم وهكذا الذي يترك على او غنى او جاه او لا يفتح باب
 ويسل ما يملكه بالمعاجيل لا يترك له معجلاه اذ اقرع البدر في
 الاحمره وقوله اشهدوا الان فانكم لا تقفون ذلك اليوم ولا
 تلك الساعة اي يقفون في افكارهم وارتجوا او يطعموا البعاج
 واكثوا العراه وفتحوا عن الكروبيث ولا تشاغوا بامر
 الى امر شاعه ابوت غير مقدومه وسلام
 في حشرهم بعد موتهم هذا العبد في مقبلا حقا وحدا
 في فصل الاصحاح السنين
 كما نزل نسا راو الشفوذ ودرعا عيب زانه واعطاه مالها
 فاغطي خمش وزنا نواحد ولا خرو زنه بكل سهم على قدر
 قوته وشا قول الموت فمضى يدى اخذ حشر اوربات فيجوز
 وريح خمش وزنا نواحد ولا خرو هذا الذي اخذ وزنا نواحد

في
 ا
 و
 و

في
 و
 و
 و

احزابا الذي احذر لوربه فمضى وحده في الارض ودم من قصده
 شيد وبعث شمس كبيره جاشيد ونبأ البشير في شمس فمضى
 الذي خذ شمس في لوزنا فاغطي خمش وزنا نواحد ولا خرو
 وزنا نواحد ولا خرو وزنا نواحد ولا خرو وزنا نواحد ولا خرو
 شيد له ما عبادا خالصا امسا وحده القليل ما انما القليل
 امسا على الخير اذ حل الى فرج شمسك في الذي خذ الورد في
 فقال باسبل ونبات د فقتل وهو دا ورتنا وخراب رعتنا
 قال له شيد نعم يا عبادا خالصا امسا وحده القليل ما انما القليل
 على المتبر اذ حل الى فرج شمسك في العبد العاقر الذي اخذ
 ابو زنه وقال باسبل عرفت انك نشان شيد فقتل
 تزوج وفتح من حيت لم تقدر سمعت ومضيت فذنت ماله في
 الارض هو د اما لك مكي فاحام شيد وقال له ابنا العبد الشري
 الكسلان علمت في اخصد من حيت لا ذرع واجمع من حيت
 لم ارد ان يبي كل ان تجعل قصدي عند صحابا المولى وانا اذ
 امسك احد التي في نعت خذ وادبه البريه واعصها الذي النعت
 لوزنا نواحد ولا خرو ومن ليشله يوحده بلعه في
 والعبد السؤل العاقر النور في الظلمه النور في الظلمه النور في
 وصبره الامتنان في النور في معلوما ان السيد لما اراد وعط
 تلايل بالاشان وضرب له ولا لاسر العبد في الدبر لاشان لها
 الي الذين يودعون ربا شمس الكهوت لمرصوبه في انما ستل
 هسوا العادى خاستاد من الي كاده المومنين ثم اعقبه هرب

في
 و
 و
 و

المتكبر بهذا العمل الذي لا يفتقر إلى من معه ما لم يكن الكهنة وما لم يكن كاهن
 المومنين أيضاً فمجدله مو عظمى تحت على السبط في عمل الفضيلة
 تحت لسان راد السعير وذا عسالة واعظام ماله واعط
 حجر ربات لواحده ورسى لواحده ولا حرو رنه كل ملهم
 على ودمونه و سافر لوقت معي هذا القول بمسراى
 لسمين الاول هو ان لسان الذي اراد السعير هو السيد
 المسيح والسعير هو صعوده من الارض الى السماء والحد الذي
 اعطاه ماله ثم الذي يودعون ربابه الكهنة و لواحده
 في دجائهم وطفا بهم في الفوه الذي نزل واحد من زمري
 سلطان على حرمه و دجته التي قد قتلها من روح القدس
 والقسم الثاني في معنى ان الفصل الذي احدث والوربات ثم
 كاهن المومنين الواحد يعطى علم و واحد يعطى مال و واحد
 يعطى جاه و ليعطى موهبة و المراد من كل واحد منهم
 فعل الرحمة لا بثلث العظيمة التي لا عظيمة التي اعطيت له اما
 براد منه فيها ان موقد منها عمن حسب طاقته مما عظمته
 لان الذي ليس له تلك العظيمة هو يكون بالقدرة محتاجا اليها
 والذي برحمته ورفقته هذا يكون روحا و الرحمة هو من اتي
 اليه كل اسم من اجل انه قد عمل اعمال بارية فهو لا
 سلك قد دخل في عظيمته واسمحو له ان يفرح سبيده
 والسلك في لعمته واما الذي يعطى من هذه العطايا عظيمة
 ولا يدر فلها محتاجا ولا يرحمة هذا لا محال يكون قاسيا

والعاسى فهو السطان الذي ليس عند رحمة من اجل السراى
 هذا مع السطان انفسا و لا سكران بل في الظلمة النور
 التي عند لانس في صودة موضع المكافرة من الانسان خالد
 نصبح بالرحمة هو عليه ماله ارحمه فيتصن بوسا لانه
 عمل اعماله وكون معه في لعمته المومنين موضع الفرح والانتهاج
 والجاه المومنين والذي يكون قاسيا يتنبه بالسبا لفضل
 له من اجل سواكه معه في القسوة ويكون معه في الظل القوي
 موضع المكافرة من الانسان و لوله فمصل الذي احدث
 الوربات فخر فيها فخرج من وربات احدث هذا الذي احدث
 ورسى في ورسى احدث في انفس من الذين ربح لهما
 الكهنة الذين يبعون وعلمه بانكره نعلمهم وهم يحسدون
 في اكرال سر و طاحده انكهموت بالفرح والسور ووعى
 بالرحمة واصعاف الوربات عن لعمته في فصل الذي احدث
 ساعته ربابهم في العلم و ما تستفيد انفسهم من لبر العمل
 و البصيرة الدبابة و قوله فاما الذي احدث الازمة فيصير
 في الارض و قد فن فضة شيل يعني عمل القدر عن كنه
 الذي يسعدون تعليم رعيته ولا يكره و ط الرابطة التي
 بعدد و هاتوا انهم و خيت ساقهم و ذلك ان منهم من يشجوى
 على الله ويقول سلكا لحي الى احمالي انتج والمصنوع ان اشجوى
 و انا احدث بقر و برب نذير فيقول هذا القول فجه بان الله
 بدين قوما عن قوروم و معاد الله من هذا و قد اكل الله ما يطلب

من المعلن انما لم يسمع من المعلم واقواله سر و ط الخدمه بلعنتها
وحرص و بطل انصام المعلم من ساسي نعم من طاعه و يتبع
ويعمل بما يورث به من السوط في اعمال المضام و عياد
بقوله انه حيوة الارض و د و رخصه سدا اي انه لم يعزل
شيئا بل يحب و عطا النعمة التي قبلها من روح القدس بنيه
الحقيقة و اوتوا على الله و قوله و بعد زمان من جاسيد و ترك
العمل فحاشهم فما الذي اخذ طمس الوردان و اعطي خمس
وردان احر قايلا بار من حسن و رباب اعطى و هذه حسن و رباب
اخر دخطها فقال له سيد نعم يا عبد صالحك ايسا و حدثت اسما
في المليل اما ايمك ابنا على الكبر اذ حل في فرج سبل في الذرك
اخر الورد من فقال يا سيد و رباب دعوت الى و هو و اوردان
اخر ربات بخير فقال له سيد نعم يا عبد صالحك اسما و حرم في
الحل من اسما ان ايمك على الكبر اذ حل في فرج سبل اذ هذا القول
ان يدبر اندس لغير اجها و مود و كو نهير لم يوا و اعلم بعين
المتكاشل من المدايم عن عمل الوجه و عني يدرة الزمان في
سيد العبد و محاسنهم عن هار النمامه و حرمه على محاسنهما
و تعرض لاس و اعلم عليه و قول المعلم اننا قلنا لضعف
ما و اعطيه ما دل على شفو و وجه الريا الصلح في يوم النما
و كذا اذ لا نعلم على المسح و حفظ ظهور ليدوسهم في ذلك نهير في المدا
و ما افاد و ه ايضا لغير من الصلاح و الخير و شوية كل واحد
منهما صالحا اسما و هو الصلاح حسن نية و يعني بالاسانه كذا

ادما و في خدمه و ساصحته في الامر الذي يعلو و عني ابتليل
اي ان كبر هذه الدنيا اذ افش بعينهم لاجنه كل شيء لغير
وان الذي قد استعوا الدو شه الى علد و هالبع اخبر على
ما عني فغذر لك بهم نعمة روح القدس و تضاعف غبطتهم
انغير المو يد التي من عظم جلالها لا رصف و دل بها و انه
بين صاحب حسن الوردان و صاحب بوردان في قوله لكل
منهما اذ حل في فرج سبل كل واحد ان خص نسايا بعمل
صغير و فجهده في كاجتهاد من خص نسايا و رباب و ه في
المشه و انية و احوال الفضيلة التي تحتل و احوال و ه
يعضو صعود و رجته من حيث انه سا و ه في الكد و اسبه
و قوله ان العبد العاجز الذي حل لوزنه و قال يا شدي
انك انسان شديلة صديما لم تزد و وقع من حيث لم تزد
غفت و مضيت و فذنت ما لك في الارض هو اما لك في الجاد
بهذا القول يعيبر الذين قد اودعوا دياشه من دياشات
الكنوز و فيستعوبون و كل ما فيه صلايحهم من كبرهم
بانهم يوحدون و خطاياهم و يشبون الله تعالى ذكره الى
الظلم و يقولون انه من صفة الامور ان يقاوم عن الخير
والاجد كنهنا ان نعمت بانفسنا فقط فمن حيث نياهم و شديهم
و ملهم و ضهم لم لم يوصلوا الى احد من قبلهم منفعه
و قوله فاجاب سيد و قال له ايها العبد الشري الكذلان
علمت اني احصل من حيث لا ازوع و اجمع من حيث لا ابد

كان معي ذلك بحول فقصي على يدي واما اني اخذها مع نعيماتي
بتسليمه شريرا اي انه جيب النية وسماه كسلا لان
لم يشر بالامر الذي قلته كالواجب ويعني المال الراسد التي
تقلدها والتعليم في دين الله ويعني باليد سامع الرعية
وعقوله ثم ابي اليه قلته كان معي تلك ان تفرع امتناع الرعية
بدعظمتك وتعلمت وتشكل ما كان واجبا عليك لا انك
مطلوب من اجل قرارك بما تقلده من الرباسه ويقول
القدس في الرعية التي تحت يديهم مطلوبون بما امرتهم به
لا ان المطلوب عنهم بل خاص ما كنت ان تعمل ما يليق
بالعلم واما بقول اوليات واظهار طاعتهم انما هو اليهم
لا اليك وقوله خذوا منه الروثة فاعطوها للذي له عشر
الوزنات لان من له يعطى ويراد من ليس له يوحى منه
سامعه والعبد اسوة والواجب القوة في النظر والتصويها
مكون البكا وصبر الانساب هذا القول يدل على غزارة روح
القدس عند الناس يستعملون ما انعم به عليهم كما ينبغي وكذا
انما هم في النعيم ودليل ايضا على عظم شفوة الدين لا تقول
على رياسته فيستعملونها بالنظم والامتثال فان روح
القدس تزع منهم ولا تغمته التي قبلوها المنفعة اخرون
وحسن تعلقهم بالحق بل لا يهملوا قادم
على مناواه انما لهم في العرف والاحتفال والكد واستغفار
من اجل خست نياتهم وملاهم وضجهم اعز بوزن

بشر من احد عسر العز الذي قال به اسم الحركات الامانة
الرجاء الطيبة الصار الصبح واسم الحركات الصوم الطهارة
السك الحلم الخشوع هذه اذ الشرحها رجمة فصار
كالخاهلات واما اولئك الذين لك لعدلات اخذت مصاحبتهم
ولم ياحدب همزة يتا قاما الكلمات فاضد ريتا في اوعيه
مع مصاحبتهم لا وعيه هي الاثارة الصالحة والمصاحبة هي
فضائل روح القدس التي باعمال الصلاح تنشئ من ما ان
الطعام اذ اضع وليس فيه اضرار تصلح به فهو ينشئ هكذا
الفضائل اذ لم يكن فيها الرحمة ولذلك قال كوني رحيب
مثل ليكها الذي في السموات وتز اقام من جالوز
قال في الرجل هو الله ذلك شمة ما شك الكل والعسل هو
السلامة بعد اسباب والعبد الذي اعطاه حسن الوزنات
هو مجمع السلام الذي اعطاهم حسن المواهب والوحانية
التي في الامانة الرجاء المحبة التواضع الدعة ففعلوا بها
والمواضع وصايا التاموس ونفس حائث التي صنعها
الوادم مخالفة والذي اعطى الوزنات هم الاخيار
لاظهار الذين اعطوا التاموس والخدمة والعهد الجديد
وهاتان الشئان اول وصيتهما تحب الرب الهك من كل
قلبك ورسك كمسك لان التاموس والامانة يتا الوضعتين
معقوب والذين عملوا بها رتخوا الاربعة الانجيل والذين
احلوا له الوحد هو يهود الاسخريوطي الذي قبل موهبة

على سوح يسخره يكره ويصلوه وقاتلوا الحرة العبد لئلا يكون
سبحن الشعب القسطنطيني لما ان علم ان السيل لما اراد
ينبه السلاسل على العايدة باعمال المصايل وعظهم بثلاثة
اشكال الاول سل العبد يلد له من صلبها امين وحيدم والاخر
شديد وشديد والسالي قبل عشر العبد كياي جس من
حكيمت وخمس جاهلات والثالث سل الانسان الذي اراد
الشعر واعطى ثلثة من عبيد الا البحر وايقه والاسنين
منهم طاعاه وقبلها امرهما به ففجرا واضعها الذي
اعصى لها والثالث لم يقبل سره ودنس عظيمه في الارض
واشار بهلك الانسان لثلاثة ابي كاهن الوسايد من الكهنة
وغيرهم ان تقدوا المحبة على كل شيء صغونه لان المحبة
تشوقهم الى فضائل كثير ودلنا انهم راجعهم يرحمون المحبين
ولا يقطعون بها احده يصرفون بجملة انها هم في الرشد
ما يشره الله لكل واحد منهم فالذي له علم هو يرحم النعمان
فيهم قد هم بقله ويشوقهم بتعليمه الى طريق الصلح والفضل
والذي له مال هو يرحم الجباغ والقره والغربا يطعمهم
الجباغ ويكسوا عراة ويادب الغرياس باله والركب له جاء
هو يرحم المظلومين وينصرهم ويتوكى نفوس المذنبين
والمقطوعين ويشفي في خلاص المسجونين وبقيت الملهوبين
بجاهه والركب له قوة بدن هو يرحم الرضوخ يخلوهم بجهل
ويحل لقل الضعفاء ومنهم ما عملتوه مع اخوتكم في الجحش

من خير او من سره فانه وصل ان لان الذي قد عطي هذا
الدا عظمه انا هو وكيل فيها فاذا هو عمل فيها كالرصد
فهو يكون ابنا والذي كرمه في القيد الذي هو متاع هذه الدنيا
فاذا جعله ابنا في الكتيب الذي هو الا تصال في ملكوت السموات
وواذنه للقاء الابدية والعبر الدائم ولما انتها تعلمه ووعظه
لهك الاتكال الثلاثة يدا يذكركم مع ملائكة وبوعد الاراد
الذين طاعوا وعملوا الوصايا كما لو اجبها المواعيد لعمله
والعطايا الجزيلة ويشترع الاشرار الذين سادوا الى طريق
الخلاف ويقلروا في شهواتهم الدرية حتى لا يكون الموت بنا
سبيا في علمهم من الا هو الا لشدة والعقوبات المريرة فقال
ادحيان الانسان في مجد وجمع ملائكة المقدسين معه
حسد جلس على كرسي وبلغ اليه كل الامور فبين بعضهم
من بعض كايين الرابعا الخراف من الجحش ويقوم الخراف عن الجحش
والجحش عن سياره حسد يقول الملك للذين عن يمينه تعالوا لي
يا سادتي اني رتوا الملك لعدائكم من قلات العوا اجعت
فاطعمتموني وعطشت فشفيت فشفيتوني وغربا كنت فاوقوني
وعراة فكسوتوني ومريضا فعدتوني ومحبونا فاتيتم الي
حسد يجيب الصديقون ويقولون يا رب في رايك جايكا
فاطعمنا لا وعطشنا فاشفينا كان ومي ما رايك غريبا فاوقنا
او عراة فكسونا كان ومي ما رايك مريضا فعدتونا فاتيتم اليك
فجيب الملك واعدل لهم للقول قول لكم ان الذي فعلتموه باجل

انحلت بها ولا الصغار في علمهم حسدا او اللذين عن سائر
عبي ياملا عن الخيال والمودة المودة لا يلبس وجوده خفت
ولم يعلموا ولا عظمته ولم يسموا وعمرها كانت فلما رآه ولي
وعربا لم ينكسوا ولم يرضوا وبخوسا فلم يروا وفي حسد
يخون ويعولون ما رثي من سائر ما رثي او عطسا او عرما
او عربا او مريضا او محسوسا لم يجد من حسد خست ونفول
لهم بل عولوا فيهم اذ لم يفعلوا ما حدها ولا الصغار ولا في
فعلهم بل عصبها ولا في العدا بل عولوا والصدوق الى الماء
الابدية تعلمها هذا القول به عند محبة في محبة جميع ملائكة
المؤمنين بعد نفوسهم جميع الاموات الامرار والاشراذ وان
بيد الاوليا الذين لا تروا العنايه بالفضيلة وشبههم بل عرف
اي لا يعرفون العنايه لوفاء وهند واعمالهم مضيه
عليهم ولهم محبة لان الخراف من مائها المودة وبياضها
هو الغائب الوانها وتقرن الدب تباعد واس العنايه بالفضيلة
عندهم يشبههم بل عولوا اي انهم ياتون الى الدينونة في قلق
شديد فينتخبون من عدة الهول وتكون سياهم مظلم عليهم
ومحرفه لهم لان الجدار من مائها القل والباعد بقضها من
بعض يتوقف فيه ويشوه في طلب المرحا الذي يذبح في ان الرعا
يكون لهم في جمعها تعبد مشقة وسوادها فهو الغائب الوانها
فيجعلها ولا عن يثارة او ليل الا وليا عن يثارة حسد قول
لهم لا يشبههم بل عولوا بالعباد الامم الحكيم الذي يقيمه شيئا

على عتبة في عطية طعام معه في حينه وجعل لهم الطوبى
وشبههم تايبا بحسن العدا في الحكومات التي خفيت في الانا
مع مصاحبتهم ودخل مع القريش الى العرج وشبههم تايبا
بالعبدين الذين قبلوا اس سديهما واضعفا ما اعطاه لهما من
المال وفي الاحر عند محبة مع ملائكة شبههم بل عرف
عن محبة بها لولا يا سائر في رتوا الملك المعتمد من قبل الشا
العالم في جهنم الى الخلود في استغمة الدائم والحياة الابدية
ما استحقاق لا لهم كملوا شجرة العضايل رددوا الغطاء الى التوبة
عز صهر التعميم واشبهوا الجباغ واووا القربا لم اكسوا
العراء وفرجوا عن المكرويين وشكوا حبه الواجب فيهم
وحسد يقول اللذين عن يثارة من اجل استغادهم من عنايه
بشيء الفضائل لانه شبههم بل عولوا بالعبدين الذين
يقضون عبيد شديدا وياكل وشرب مع الشكرين وشبههم
تايبا بحسن العدا في الجاهل بالحق لم يخذلوا في سابع مصاحبتهم
ولم يشهدوا في القريش ولما دخل القريش الى موضع
الفرج مع المستعجلات اغلق الباب دونهم وقال لهم
ملا عرفكم وشبههم تايبا بالعبدين الذين لا كسلا في الدخ في
قصة سيد في الارض ولم يقبل امره وامر سيد بان يلتزم
الظلمة القحوى موضع ابكا وصير الاثنان وفي الاخر
شبههم بل عولوا في يثارة ادهوا عن ياملا عن
الى النار المودة المودة لا يلبس وجوده في الخلود

الباد الى لا مطلقا والدود الذي لا سام باسحقا لان اعمالهم
كانت صالحة ولت الدس قد عدم ذكرهم ولما اخرج
هم من الانعام كله قال ملائكة اعدوا ان بعد يومين يكون العصف
واسل الاسان يسلم ليصلب صيد احتج دوسا الكهنة والكهنة
ومثله الشعب زاد ريش كهمه الذي يقال له قبا فافنا وروا
ليست كوه مكره يقتلوه وقاوا اليس العيد لئلا يكون شخص
في الشعب القول لذلك قاله في له وصلبه كانت يوم الثلاثاء
وكان العيد في تلك السنة يوم الجمعة وكان بين قوله وبين
العيد يومان لان هذا القول قاله لثلاثين وهم عن جبل
الزيتون بعد يوم الاحد الذي اتى فيه الى ياروشليم وهو راك
على المجدس وخرجوا من ياروشليم ومعه مائة الف رجل معه
بصرخون او شعنا بابل الاثا باسم الرب ملك اسرائيل
كما شهد الكتاب واسم النصيح مشتق من الطرب في لغة العبر
والسريانية واراها هنا بذكر الصلب ان يوطدوا ليلين
على انه عالم بوقت صلبه والامة وما يكون قبل ذلك وبعد
وان هذه الامور التي ستكون ليس من غير علمه ولا من غير
مشيئة بل انها بقله واراها تله تكون وانه من اجلها اتى الي
العباد وتاسر من اجل خلاصنا حق لنهرا داسا هدا واما قد
وبن ربه لئلا من المدن واليهود وقول الامم لا يتكروا
ذلك ولا يستشعونه ويتذكرون كلامه في هذا المعنى
ويقولون لولا ان له في هذه الامور الشريعة غرضنا بقصد

لما كان وقع نفسه فيها مع علمه بها وبوقتها وكان قادرا
على انحواسها والا لجا الى موضع يعصمه منها وذلك ان
السيد زاد بالامة في ذلك الوقت المعين من اجل خلاصنا
وانتكا كهده من عبودية الشيطان المرو لا يخرز وادي
اسرائيل بن اسرائيل بدنيته كان رمزنا واساره عن الامة لانه
صار بانته خروفا كانه كاتبنا عليه بوحننا المعبد في ذلك
هذا هو حمل الله الذي يرفع خطايانا العام كما شهد الكتاب
فكما كان دج الحروف الخشن خلاصا لئلا يراى من عبودية
فوعون الخشن بل كنص وجنود القريين كذلك كان خنصر
ادم ودرية من عبودية موعون المعنى وحنودة الذي
البيد شياطينه باهوق دهر الحروف العنق الذي هو اسحق
واما وامرة اليهود واجتماعهم في دافيا فارين كهمه
في تلك السنة فكان يوم الاثنين الذي يلي بعد يوم السبت
الذي فيه قال له لاملدك عن امر صليبه لان الشيطان استوف
على اليهود واشعل في قلوبهم نار الحسد والظلاله لانه
في ليلة السبت لما قضى اقام العاز من قومه بعد اربعة
ايام في بيت عنيا وفي يوم الاحد الذي يتلوه دخل الى ياروشليم
بذلك التسامح المشهورة سافوا خلق عظم وعنده لوله
الي القليل الخرج الباعة واقرب موايد الصيادف وكان
السلامة ذلك الوقت تدابحوا وفرحوا بما قد شاهدوه
من عظمتهم ووقاره فظنوا ان ملكته على بني اسرائيل

سدت دانه شيكوب كما كان داد و سليمان في غيرها من الدرس
مذكور علي بن اسرائيل فيكون لهم في ملكه الحظوه الكريمة والبر
الحسنة ولما سمعوا قوله في لعم الساسا اشار به اليه
امر ضلله والاساءة وعقب ذلك ما سمعوه من موامره اليهود
علي قتله يوم الاربعاء اخذوا اخرا كبريا حيا وكان ذلك اليوم
اول خزن دخل علي قلوبهم شيب الام المشح واهرا شولي
جميع المؤمنين صيام يوم الاربعاء من اجل ان موامره كانت فيه
والاستغناء فيه من استعمال شي من الزهومات ليكونوا لهم
شار كين في اخرا لهم كما قد شوا اليهود ايضا ان يكونوا لشاردين
لهم في افرانهم سوزا ونس شعف عالا يفسرون اذا
جاء ابن الانسان في مجده وجميع ملائكته الاطهار معه شي ابن
البشر من اجل المتدين وجعل لكل نشان لودره لسوا وبنعوا
اقار الصلاح ليستمعوا منه بها الرضي فمن اجل انه براءته
الذي رحوم وعجب للبشر جعل للغي والقي جميعا انجيل الي
عمل راد نه لسا بعزل العمد ونول سالي شتطاعه ان اعل
وصاما الاجل قلل فيهم الوصايا عليهم جميع كل انسا باسطا
قال جعت فاطعمهموني وليلا مجد المتدين في هذا حجة اعاد
القول فاني عطشت فشقيهموني وكنت غريبا فكنسوتوني فليلا
بعد المشكين في هذا حجة اعاد القول قال كنت مريضا فقوموني
وكنت غريبا فاقوموني وليلا مجد المتدين ايضا عله قال وكنت
في السجن فزرتوني وجعل للغي والمشكين السبيل الي النونة

دحط وصاماه وكالنا استمر يشوع جميع شدك الكلام قال
اعلوا ان بعد يومين يكون الفصح وابن الانسان يقيم ليصلب
بعني انه يقبل يعميل الذي هو يوم الابداع وهو اليوم الذي
وافي فيه يهودا الاشخرو طي يهودا نسله بالصلب
فصل الاصحاح الثاني عشر

١٢٦

وكان يسوع في مبعث سبعين لاروص فجا ان لمره
معها فارونه طب كبر التمس فافاضه علي راسه وهو سكي
فلما راى لاسل ذلك سمعوا وقالوا ليا هذا السلاف فركاب
سعي ساع هذا ليس كبر ويعطى للسالكين فاعلم يسوع في
قال لهم ليا دانوسون الفراء عيلت عبالا هذا المسكين عكم
في كل حين فاما ان طلب عكم في كل حين افاضت هذه هذا
الطبع علي جسدي صعبه لاني اقول لكم انه حسب ما
كره هذه السادة في كل العالم يكره ما فعلته هذه المرامند قارا
لها في حبل صلي احد اللاع سر الذي قال له يهودا الامحرو
الي تلكم الذهبه وقال لهم ما لوطوني حيا سلمه اليكم فلقا موا
لغلمين بر الوضه ومن ذلك الوقت كان يطلب حمله لسلا
المعشر في قال لهم ليا وكان يسوع في بيت عنيا في بيت سمعان
الابرص فاجالت امرا معها قارودة طيكتر التمر فافاضته
علي راسه وهو متني نبي لنا ان سهمان هذا سمعان الذي
كان الشيل في بيت هومن حمله البرص الذي قد كان ظهرهم
ودليله لان الشيل لما كان في بيت هومن حمله كان جماعه

من اليهود سكنهم معه وكان العازر الذي قامه من بينا في جنهم
 كما شهد الكتاب فلو لم يكن يظهر ما كان احد من اليهود اني
 النبيه والامراء التي جاءت وافاضت القادورة والطبيب عليه
 في ذلك الوقت هي مريم اخت العازر قد كان لها مع السيد معرفة
 قديمه والكتاب يشهد انه لما كان في بيت سمعان في القريه
 كان في تلك المدينه امراء خطابه وانما احمرت قارورة طيب
 ووقفت من ورأيه عند رجله باكيه وبدت تل قدسيه مدعوها
 وتحتها شعر راسها وكانت تسبل قدسيه وتزدهنها بالطيب
 ولا شك في ان هذا خلاف بين البشر فيقال ان البشر
 لم يكن يتخرج بينهم خلاف السنه وان الذي يتوهم هذا انه ياخذ
 الامور على ظاهرها لخال فيها من غير كشف شافي ولا حجة عن
 معني والدليل على ان البشر من متفقون وليس بينهم خلاف هو
 ان الطبيب الذي انقض على عيسى اسبل كان دقيقين اما
 الدفوعه الاولى وكان بدنيته نايين لما كانا السيد في بيت
 القريه لما غلب به الامراء الخطابه التي كانت في المدينه
 انت اليه ومعها قارورة طيب فذهبت رجله وهي باكيه ولم
 يكن لها داله ان فيضرت الدهن على راسه وقال لها مغفوره
 لك خطاياك فهد في الدفوعه الاولى ولم يضمنها احد من
 للبشرين بشارته شوي لوقا بمفرده واشاد في الامراء
 الى مريم المجدلانيه التي تخرج السيد منها شبعه شيئا طيبا لانه
 ذكرها في الفصل الذي يتلو هذا القول واما الدفوعه الثانيه

يوحنا
 ١٢
 ١
 ٢

وهي اني شهد بها ثلثه البشر من الاحسن وكان الامر في هذه
 الدفوعه بقريه التي هي بيت عنيان ولم يكن يلدن فيها شهد
 لوقا والي فاضت الدهن عليه هي مريم اخت العازر لانها
 قبلتها وكان ذلك بحضور اخيها بعد قيامه من الموت كما قد
 شهد الكتاب بتسبيتها في موضعين والبيت الذي كان فيه
 السيد بيت سمعان الامر من هذا هو اجل دلتها عليه اقا
 الدهن ولا على راسه كما شهد يوحنا ورفقش وفي الامراء فاضت
 على قدسيه وسختها بشعر راسها كما شهد الكتاب في ثلثه
 يوحنا والشايلان يقول لم اختصها فان القربان على اكرام السيد
 بالطيب خاصه ولم يكن كراستها له شي غيره فيقال ان الدهن لم
 يسح به في ذلك الزمان الا الافاضل من الناس كالمملوك والكهنة
 ولاجل جسد بيتهم اية لانه كان عندهما مثل من قبل ثوابها
 لانه كان غير محتاج اليه والشايلان يقول لا يخلو قواكم في مريم
 المجدلانيه من حد لمريم اما ان تقولوا انها معتاده من الجن وانما
 ان تقولوا انها كانت معفيه من الجن فاما قلم انها كانت
 معتاده من الجن فالكتاب يشهد بانها كانت خطيه وهذا لا يتبع
 وذلك لانها ان كانت شهوره باعتناء الجن فتسبيتها خطيه
 ايضاح معني من اجل اعتقاد الناس من القرب منها والدوا
 اليها والاواني التي تسمى بخنونه ولا تسمى خطيه وان قلم انها
 كانت معفيه من الجن والكتاب ايضا يشهد بان السيد خرج
 منها شبعه شيئا طيبا وهذا القول وهو يناقض بقضه بعضا

يوحنا
 ١٢
 ١

والخلاص فيه بر طاهر فقال نكتب الله عز ذكره ويكون
فيها عاقل عاقله نحاح فيها التي ربه صادقه ولعمري
مستقيم واساد مسول حي اقدم الله بها عنهما صيحا
بعضي صادق والذكي راني كذا الله بلا محض ولعل الامر
فيما يفر اجميعه علي صاهر الحال فهو لا محاله في المعالي
العامنه سعد من الصواب عامه العدل ودليل ذلك ان
اربرم النار اليها كانت حايطه على هذا الكتاب وكان
واحد من فيها سبع لحاسات التي قد شهد بها الكائن في
ليكر السرور القتل الرنا العشق السرقه وشهادة الزور
انجر يبا هذه سبعة السياتر الذي احرقهم السيل
شها وهذا سميت حايطه ولما قيل ايضا ان قول الرب
السنة والامر قوله في ان الدهر كان في عسا في الدفوع
السنة ترا حلف دولهم في الرومان الذي كان فيه ذلك لان
مجي ورفق لعل لان انه بعد حول السيد لاسمه ان بعد
لومس كون العصف ووجاه لعل ان الدهر كان من سنة ايام
من العصف وهذا حلفهم في ان لا يضح ولسن في
عبر موصح ان كنهه اليهود وشيخهم كانوا اذا راوا
او سمعوا ان السيد عمل محزة تسجل في قلوبهم راد
الحسد وكانوا يسمون قلة فلم يقدر واسجل ان عامه
سعيهم كانت جميع حوله وسمع كالمه وتعليمه وكان
عندهم شلحي ولما كان بر وسلم وفتح عيسى المولود في يوم

السبت وحدوا عليه السيل مانه قد عمل طيانه يوم السبت
وطلى به عيسى المولود اعني وابواله وهو يسي في الهيكل
في اسطوا به سليمان وسالوه سوالا مما عسا في سمعوا
منه ما يوجبون به الحجة عليه فقالوا له حيي حيي بعد
انسان كسبنا المسح واحد ما عدا الله احب وقال لهم
قد قتلهم وهرؤوسوا لهم اسند هذا القول ما قد اكروه
حيي حيي قوله الياما والاب واحد ما ولو اجماعه برجموه
فوال انصا لهم قول الكسبه حيي حيي قوله ان لم يسواي
فامسوا با عمالي لتعلموا ويوموا ان الابن واما في الحب فطبرا
انصا مسكتهم خرج من بينهم ومضى الى عبر الاردن الذي
كان لاحا لعملي به اولا فبكت هنالك كما شهد الكتاب
علامات العارذ قال لاسلمه انصوا سا الى اليهود به ايضا
فقال لاسلمه يا معلم الان كان اليهود يردون رجلك ايضا
من يد الصي الى هنا قال لهم علامه بعد اموال كثيرة العارذ
مات ثم املوا الى اب عدل في عسده الحوة التي في ليلة السبت
العارذ لانهم ما كانوا اسطعور من اليهود السعرة يوم
السبت فاما العارذ من قومه في تلك الليلة وكان في حب
سبحان الارض في يوم السبت الذي هو لان معروف السبت
العارذ فهو كان قبل الفصح في تلك السنة سنة ايام فانت
حصل برم احب العارذ ودهنته بالطيب في تلك اليوم كما
قد شهد بوجاه لان امر العارذ لهم بضمه احد من المشركين

بشارته سواء ولقد كان قوله في هذا المعنى على الجمل اني جئت
 فاما متى ومروى فان قوله ما عن بعض ابيه يكون لولا موسى فلم
 يشير بذلك الى عام السنين من سمعان الارض ولا الى
 التي ذهبت بالطيب والما فالان المختص كان في عيا في بيت
 سمعان الارض فانت المراء بقارورة طيبة في هتة وكان في هتة
 ذكر فضيلة المراء وقبول السيد ذلك منها وسترها عليه
 ولم يترك في ذلك وقتا محودا ولو كانا يريدان في يد الرومان
 الذي كان ذلك فيه لوجب عليهما ذكر فضيلة العازر واما
 كان الفصل ذكر فضيلة المراء لقول السيد انه حيث ما كرز
 لهذه البشارة في كل العالم يذكر ما فعلته هذه المراء تذكر
 لها ومن هذا يعلم ان للبشر من ليس في مقالته خلاف وقوله
 فلما راي ذلك السلاسل تقمقوا وقالوا لانا هذا التلاوة
 قد كان ينبغي ان يباع هذا بخر كثير ويحطى اليك كن المعنى في
 قمقمة التلاسل لا يهود الا تخدوا على كاني ابا دى بالتول
 لانه قال لم يزر بيع هذا الدهن على غاية دنيا زود فحسنا كز
 وانا قال هذا ليس غناية منه بالمساكن ولكنه كان شارقا
 وكان ايضا مدوق غنة وكان قول ما يحرفه كما شهد
 الكتاب فاما بقية التلاسل الخاضون في ذلك الوقت لما سمعوا
 قوله المراء غشا ظنوا ابتغاءة فلو هم وصلوا لهم ان قمقمته
 وقوله انما هو اشفاو على المساكن ولقد هم ايضا بان يخلص
 لايشان ان يناله من لبات العالم شي فوافقه على رايه من اجل

بوسه
 ذ

ان السيد لما كان يظلمه كان يرحم في فضيلة الصدقة على
 المساكين وواسع ويشير فيها على شاير الحساب فتقمقمتوا من
 اجل ان كان من كتاب له قد رتبته منه مشاير خيرة وقوله نعم
 يسوع وقال لهم اني اقول لكم انكم انتم ايضا انتم ايضا
 معكم في كل حين فاما انما فلتك عندكم في كل حين اذ هذا العوض
 ان يجبر قلب المراء من توبيخ التلاميذ وان يدهس عنها انضابها
 من اجل لانها اتعبت نفسها فيما جاتته وما وجدت في التلاميذ
 قبولاً فغوى نفسها وستر حذرها لقلبها بانها الحبيبة لكل
 حدها وطافتها ولما قيل ان يقول ان المراء يد لنا على ان السلاسل
 قد كان مسعاً عن هذا الطيب وغير محتاج اليه من اجل المراء
 هذا العالم باسورة حتى انه لم يكن له فيه موضع يستند راسه
 اليه كما شهد الكتاب ولقد كان انتفاع كثير من المساكن من
 ذلك الطيب اوجب ما فعلته هذه المراء واذ اذ ان الاسماع
 بمعه لكثير من المساكن اوجب ما فعلته فلهذا المختص في التلاسل
 على لوبها وتوبيها وتصويبها رايها على ما فعلت خيرة عليهم
 واستحقاقا باهم فيقال ان السلاسل بهذا القول نوعين الاول
 جعله ناديا للتلاميذ حتى لا يتعودوا ويعلق الناس اليه
 الفضيلة الكاسلة من ول وهلة بل يد رجوعهم تدنبا ولا
 يكثروا في حمية اياهم بالتوبيخ لهم فلهذا قال لهم لا توبسوها
 اي لا تكثروا واحمية ايمانها ومحبتها ولقد كان من الواجب
 شكرهم لها على ما عملت فربما حلت هذا لمن الفضيلة

مق
 د

الكامله التي هي شاهده للمؤمنين وهذا لعب على الخلق اذ اريانا
من بعد ما مور الخبايا من فوق فمناجحه اما كشوه فائدة او
ضياء فائدة ولا تكسر حقيقه ايمان بل يسكوه على ذلك وسقطه
نقد هذا ولحقه على عمل الفضيله الكامله التي هي شاعده المالك
من الخلق والشان فانه اقام عليهم المحبه بالمدى عمله
المراء هو واجب عليها في التاموش من حيث انه لم يسكن
ويقول ما افضل من ذلك ان لا ان الحجاب يشهد ان الوصيه
الاولي العظيمه ان تحب الرب الهك والوصيه الثانيه التي
نشهر ان تحب قريبك وكذا القول له ان لا يقدوا على
محبه شخص من غير العصايل وهكذا يجب علينا ان نأخذ
حضرنا في القدر الشريفي الذي هو نور بش جسد المسيح
ودمه ان تكون قايما لخوف وقادر فعمل وتعمل وتنجح
وتؤتي من كل قلوبنا وسامنا وان لا نلتفت الى ما سواه
لنفسه ولا يشره لا الى صدقه على سكين ولا الى تعليم
وحياتي لا ياب ولا الى مساعده مكروب ولا الى اعانه
ما هو بل يكون متعلقا بالي الله في طلب الثواب والفضلان
لان الكاهن الذي قدس القربان في ذلك الوقت يامر الشعب
قائلا تكون قلوبكم في العسل اي لا تكون كمر فكمه في عمل شي
ما في الارض فيجاء به الشعب قايما قد دفعنا هاهنا الى الرب
فان كان ملتونا بعد هذا القول سمعه بى من امو العالم
فقد استجروا على الله جل ذكره بالكتاب قلنا له باقواها

من

ما العر هو ثابت قلوبنا وذلك ان حصد السبع وادناه ما هو
موجود في النهار ذلك والمساكن والمتكلمين والمقدمين
والملهوفين موجودين في النهار جميع وهذا لحاجات الجسد
واعماله والذي يكون فاسد في الفرائض فحاشاه وقار كماله
نقدم اصول هو لا يخاله ممدوح من المسيح كما قد مدح المراء
وقوله افاضت هذا الطيب على جسدي منعتني لدنني
الحول يقول لكم انه حب ما لا ز يبدى النشاره في كل العالم يذكر
ما فعلته هذه المراء تذكرها راد ذلك ان تجدو للتلاميذ
ذكر ما هو مومح ان تكون من اولاده وان وقتها قد قرب
ولهم يرحبه بعد حتى يتوهمون فيه بانه غير عارف بما
ستمون قل ان يكون وجعل ايضا ذلك توطيلا لاسمهم
عند ما يشاهدوا التقويه الهائله لا يفرط فيهم الشك
فما عقب ذلك بلس المراء ومحاذاتها على ما فعلت وجعل
لها ذكره الحيله المقدس وبذلك العمل الذي عمله عظيم
جدا وانها فلا فرطت في حبه واكرامه وقوله جسد مضي
احد الاسى عز الذي لعل له يهود الاسخروطى الى يهودا
الكهنة وقال لهم ما تعطونني حتى اسلمه اياكم فاقاموا له
لمن من الفضله ومن بعد ذلك الوقت كان يطلب حيله
لسلمه السبب الذي من اجله مضي يهود الاسخروطى الى
روما الكهنة هو ان حبه المال كانت غلبه على عقده ومن
اجل اذره حبه المال وكرهه لشوقه الي جمعه ولما كان في

السلام من هذه صفته استرقه السطان ودخل فيه كما شهد
 الحيات وعظم عليه ودرما فاته من سر للطيب بر اغري صدره
 على الخضر لكونه انصبوب راي المراء على ما فعلت واخر ثمرها
 وسديها وانكاره على ذلك لاسد نونها حتى انه اخرج حب الخضر
 من فيه لان الحيات يشهد انه ليس يستطيع ان يشار الى عبد
 ربنا الا ببعض الواحد فحبب الآخر وقال ايضا انه لا يقدرون
 ان يعبدوا الله والمال على علم السطان منه انه قد خرج
 من قلبه حب الخضر واسم دفعه الجلاله التي قد التفت في جملته
 الاتي عشر رسول الا انهم من السلاسل ثم انه قد تجد
 القوة الى بها كان يخرج اشيا طيب وينبغي للمرجعي والسيما كان
 يشاهد من الاموال الخضر من قامة الموتى ونزع اغني العمان
 وتظهر البرص واشفي المسقومين وان هذا حكمة ودرصار
 عنده كذا في حشد بدا يطرح في قلبه الشك المفرد والفر
 الخضر وتكرس عليه قول الشيد انه في يوم الدعش بشي ليصل
 فان هذه افاضت الطيب على جسد كيا صنعت له في ولما
 استقرتم كغير حشد مخوف باع شيله بثلثين من الفضة و
 خوته من عامة الشعب كان يوشح الجيلة في استلاله
 سوزن بستره قال من اجل الامراء التي اغاضت الدهن
 على راس الرب لا تفتك دفعات دهن الرب الدفقه الاولى
 في بيت موتا من مرم احتها واثانيه من الامراء الخاطيه
 في بيت موحان الغريشي والثالثه من هذه الامراء الخاطيه

لوقيا
 ووجه
 ووجه

من
 د

في سمعان الابريص ولا يهاضرت حكمه مريضه لله
 ووقعت بايمانها وشتياقها الى ربها فاضت عليه العطر
 وليس على رجله كالدنعه الاولى لكن على راسه فودينا
 ايها ابن الموتيين الواحد منكم اخبرونا والاخري التي
 ذكرناها وهذا ايضا شبه كيسة الامر التي كانت في الريان
 الاول زانية لقلعة معرفتها بالله وعبادتها الاوامر فلما
 اظهرت عظمة ايمانها للرب مثل عطر طيب في الواجده بعد
 ذلك صارت مومنه سكر الروح القدس بالعمود به الليلاد
 الجدي بل قد ذلك افاضت عليه العطر الذي لا شبه له
 الذي هو فصا بل روح القدس اي تفوح روايتها ان تر من
 كل عطر فقد قال الحق لان الشهدا هم من كيسة الامر
 عنده كلسا نطق واحد من الاسي الاعضاء الذي يشي يهودا
 الا شخرو طي الى عظم الكهنة وقال لهم ما دانيهون
 ان تعطوني واما اسلمه اليكم ناما هم فضمنوا له تليق بها
 فضة ومن ذلك الوقت كان يطلب فرصه لبشله
 سوزن بستره ولما نظر الرب الي يهودا الا شخرو طي
 واه قاشي غريباد وبارادته اسلم نفسه الى اهل الاك
 والسرقة الملعونة ومحنة النان وبعد هذا اكر على الامراء
 التي ودعت الدهن على راسه من شدة ساند احده من محبة
 المال وهو الذي كان يديه معه في العضاء بقلعة خا قبل
 كل السلاسل وبعد هذا ايضا انصب على حق غسل رجله

٥٥

صل بطرس باسم الاب والابن والروح واعطاه من العشاء الشري
 وجعل له السبيل ليوب او سلم على الشر الذي كان يفكر فيه
 بكل قلبه من جهاته فلما رآه بعد هذا كله وهو غير مستقيم
 مادام جسد فتلاعه وشكر فيه الشيطان
 فصر الاصحاح اسب و تسس
 وفي اول يوم من العطية جاء السلاسل يسوع وابنيان تزيديان
 فقد لك لتاكل الفصح فقالا دهورا الى القدس الى فلان فقولوا
 له المعلم يقول زما لي ورا ورت وعذلا صنع الفصح مع ملاي
 فعمل السلاسل كما امرهم يسوع واعادوا الفصح واما كل المساء
 انك مع الاثني عشر تلميذا وقيماهم ياكلون خال الحول والكم
 ان واحد منهم يسلمني فخرنا جدا ويدخل واحد منهم قولا
 لعلي انا هو يارب يا حبيب وقال الذي جعل يد معي في الصخرة
 هو يسلمني والانسان ماض كما كتب من اجله في الويل لذلك
 الانسان الذي يسلم من الانسان جسد له ولولا ذلك الانسان
 اجابه يهوذا يسلمه وقال لعلي انا هو يا معلم قال له اسب قلت
 اسبتر في المعلوم ان بني اسرائيل لما كانوا بصرة عوجية
 فرعون وجنوده المصريين وقتل شحكم اشهم وعظير
 ذكروا ان الله تعالى ذكره ان يعتقههم من تلك العبودية
 المريرة وتخلصهم من شدة الاشر والضيق الذي كانوا فيه
 مع المصريين على يد موسى عليه وكلية فاسهم على الله بان
 ملخ كل انسان منهم في بيته خروفا بلا عيب الخامس

١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠

عشر من الهلاك الذي يشهونه نيشان وياكون لهم سنويا
 بالشار و وعدهم انه بقوته يعتقههم من عبودية فرعون
 والمصريين في السنة التي ياكلون فيها اللحم الخروف تراسهم
 بان يكونوا في كل سنة تأتي يعتقدون على هذا الاعتماد في
 الخامس عشر من الهلاك الذي يشهونه نيشان يدعون الخوف
 وياكون لهم سنويا بالشار وكان ذلك لشارة الى السيد
 المسيح خروف الله الذي الش فيه عيب الذي رضي ان
 يهوق دمه مار دقة من اجل خلاص ادم ودرينه من
 عبودية البليش وشيا طينة وعنقا خن بضاس تجديا
 للمحكاي يقول البشير وفي اول يوم من الفطير جاء السلاسل
 الى اسوع فالسلاسل تريد ان يحد الفصح هذا القول قالوا
 له وهم في بيت عنيا لوم الخليل الرابع عشر من هلال نيشان
 الذي ملخ في عنيته الخروف لان العيد في تلك السنة كان
 يوم الجمعة ولما جاء العادة جارية بتقديم اكرام الايام
 لخليل من التليل كان بنوا اسرائيل يدعون محرمات الفصح
 الفصح في ليلة العيد ومعنى قوله اول يوم من الفطير
 اياحه ان الله امر بني اسرائيل على ان ياكلوا
 ماكلوا لحم خروف الفصح حتى يخلصوا من عبودية مصر
 خمر عتق وجسد ياكلون الفطير وشبهه ايام كما شهد لوقا
 الكاتب قال في اليوم الفطير الذي ملخ فيه الفصح ومعنى قول
 التسلاسل تريد ان نحد لك لتاكل الفصح هذا انما هو من

تلك تاكل

بابان تجتمع اليهود في كل سنة الى بلو وتسلم ليفصحوا بها
فمن كثرة اليهود الذين كانوا ياتون الى العيد كان كل الشان
منهم يحتاج الى ان يقدر لنفسه مكانا يقص فيه ومن لم
يكن له مكان فقد فصحوا ضرودة العيد الى ان ياتوا الماعن
قريبوا الصديق والمعلوم ان الخلف لم يكن له منزل فقد
وذلك كان ملاسك ولو بهم لم يهملوا في مكان بعيدون
فيه نوهوا انهم من قبقة الوقت والزحمة التي في المدينة
لا يجدون مكانا وقول الخلف هو اذهبوا الى المدينة الى
فلان وقولوا له اني اقول زمانا في قد اقترت وعندك
اصنع الفصح مع ملاسك ففعل الملاسل كما امرهم سوع
واعدا والفصح في المدينة يادوسلم وبلاشان الذي
يحمل الفصح في بيته سمعان القير والي الذي سجن اليهود
وحملوا خشبة صليب الخلف لان هذا سمعان كان
انسان مبادكا وكان فصح في الجمع لسمع تقيم السيد
كل وقت وكان يستهي دخول السيد الى بيته وملاسل
معه فما كان يستطيع ذلك من جهتي الواحد انه لو كان
له عند السيد حاليه موكن يشترش بها معه والتائه
انه كان يشايطوه ووسا الكهنة وكهنتهم ومن اجل
محبتهم وبنيتهم اوحى اليه بان لا يزل احد من الواصلين الى العيد
في بيته وان يبق الكان للسيد ملاسك حتى ولو فيه ولا
يكون معهم غيرهم لكن ينسخ الفصح القديم بما يعطيه

لنلاسل من فضيحة الجديد الذي هو جسد الكرم ودعه
النبي لكي يقبل ارجلهم ايضا ويقطعهم وقوله زباني
قلا قريبا اراد بذلك زمانا ضلبي اكي انك كنت في
دخولك بيك ثا عدلان الكان حتى في اليد قلا
حروحي من العالم وذلك ان السيد في ذلك الوقت لم
يتم له ان يزل في اي مكان اتفق لكن اراد بيتا
مخصوصا لا اجل ما يود يشافعه من فضيحة الذي يرون
به نسخ الفصح القديم وما يشهد لنلاسل ايضا
اجل هذا كان صاحب البيت قابلا او جليلا فاعن
للخلف ولنلاسل خصوصا وللسايل الذين سمي
نقول في بشارته ان الرب قال للجماعة لنلاسل اذهبوا الى
الى المدينة ومرقس يقول بشارته فارسل اثنين من
نلاسل وقال لهما اذهبا الى المدينة ولو قارب قول في بشارته
فارسل بطرس ويوحنا وقال لهما انضبا واعدا الفصح
لناكل وهذا خلافا من المشركين فيقال ان الملاسل لما
اتوا اليه لبستخرجوا امره في المكان الذي يعدون
فيه الفصح قال لهم اذهبوا الى المدينة كما في شهادة
مسي لم بعد هذا القول اختار اثنين منهم وهما بطرس
ويوحنا وارسلهما ليعدا لهم الفصح كما تمننت شهان
مرقس ولوقا وللسايل الذين يقولان ايضا ان مسي يقول في

بشارته ان السيد قال لتلاميذه اذهبا الى المدينة الى
فلان وهذا دليل على ان التلاميذ يعرفون معرفة جيدة
ومعرفت لوقا يقول ان بشارته ان السيد قال
لا تهابوا اذهبا الى المدينة وسيلقا كما اسلم
حاملا حواء معاً اسعاه الى داخل مقولا رب البيت اعلم
بقول لك ان لي مكان خبث اكل الفصح مع تلاميذي
فهو منكم يعرفه كبره مفروضة معلومة اننا هاهنا
وهذا دليل على ان التلاميذ لم يعرفوا ذلك الانسان
فيقال ان الانسان كان معروفا عند السيد وعند
التلاميذ والى ما وضع شكتهم لم يكن السيد ان يعرف انه
والذي كان حاملا للجرة الماء فهو غير صاحب البيت
ولما كان اليهود مترقبين وصول السيد للعيد اراد
ان يخفف عن التلاميذ ثقل السؤال عن عينة فدلهما على
الموضع بما شيو في علمه بصاحب الجرة الماء وهذا هو الدليل
على ان المشرق ليس في بيدهم خلاف ونوله ولما كان
المساكن مع الاسي عسر عليهم وقما هم ياكلون والحق
اقول لكم ان واحدا منكم يشك في فريزوا جدا وبلا كل واحد
منهم يقول لعلي انا هو يارث فلجاب وقال لهم الذي يعمل
يد في الصفوف هو يشك في ابن البشر فاض كما ثبت من
احله قوله ولما كان الساكن مع الاثني عشر تلميذا

يدلنا بذلك على انه دخل المدينة في بهار يوم الخميس وقوة
لاهرته لم يطبق اليهود الذين كان عليهم شكتهم وان
يبصرون مع كونهم كانوا مترقبين حضوره في العيد والمكان
الذي كانوا فيه هو عليه صهيون وعند عروب الشمس
اكلوا الفصح كما في التاموس في سفر الكهنة واراد باكله
الفصح في تلك الليلة نوعين الاول حتى لا يخلط يهودا عليه
حمه عند اليهود فيقول انه قد دخل البقيعة ولم ياكل الفصح
وضاد تاموس لليلة والثاني انه اراد ان يتهم الفصح القول به
ويشك به بالفصح الجديد الذي يقطيه لتلاميذه كما شهد
الكاتب انه وال تلاميذه شهروه اكلوا ذلك وحكم الفصح
قبل المني فاني اقول ايضا لا اكل منه حتى يدل في مكتوب الله
اراد بذلك تلاميذه اكلت الان حكم هذا الفصح شكتهم
الذي هو حسدك ودمي وشكته اليكم عهدا جديدا بيني وبينكم
ولفظه حتى في هذا الموضع ليس توجه غايه وانما هي تعني
قول الكاتب ان ملكك بنت شاوول لم ترزق بنينا حتى
ماتت فمعنى قوله في الفصح التاموس تجري على مثل ذلك اي
ان لا اكل الفصح ان موسى الى ان اكمله بنقضي واراد بقوله
ان واحدا منكم يشك في اشعار اعلانا لليهود بان الذي
اضمره في قلبه ليس بخاف عمة ولما كان هذا القول
مطلقا اذع التلاميذ جميعهم وكان الفصل بذلك ان نبه

منقول من كتاب ذلك الرمن ويخرجون الاذي منه ولم يتطلع
احد منهم لقدمه على ذلك خبيعة منهم على ذلك العضو الشريف
من المكاد فلما اتي اولئك القدم ليقتلوا الملك وقدروا عليه
وضربه احدهم ضربه واحد فانتفت تلك الصربة على
موضع امض فمقتله واخرجت جميع ما كان فيه من الاذي
وبعد هذا لم يتكلم من الملك في شيء اخر بل نه بشبهه
من تلك الشدة التي كان متاير منها ولاخاف في انها ولاي
القوم قد وجب عليهم العفا لانه لم يقتلوا احد
الملك من مرضه بل كان قصدهم اهلاكه وللسايل ان يقول
ايضا اذ كان يسبح قد جاء يصل ويخلص العا لم يقبله ولم
يكن يرمس سله لليهود اما يهودا واما غيره فما قد ثبت
بذلك الايمان فلو اتفق ان يكون الناس كلهم ابرار انهم الذي
كان يسلمه فيقال ان الخطية لو لم يستعملها الناس لما
كان خالق البرية يتحد عنفسا لان ابتغاده بالبشرية ما كان
عبثا بل كان لاختاد الناس من الخطية حتى انه قبل اللام بما
ابتغده به منهم خلاصهم من الخطية بشدة العدل والحق التي
سقطها فمن هذا يتبين ان الاشوار يزاوا وجوده في العا لم
فكان احد في توي ما ولد تولا به يهودا فيتم قول اديا وقوله
الويل لذلك الانسان الذي يسلم ابن الانسان جديله لو لم
يولد ذلك الانسان اجابه يهودا مسلمه وقال لعلي اها هو

يا معلم وقال له انت قلت دل هذا القول على العدل بالضعف
والشدة الهائلة العدة للذي سلمه وخلوده في شد ما
يكون من العذاب دائما وللسايل ان يقول اذ كان السيد
يقول عن يهودا الذي كان الاجود ان لم يولد فلما وجدوا ذلك
فيقال ان الله يهوده خلقه جرا استطعا ولم يرد منه الا
القول الذي يثبت انه لم يقهره على ذلك لاجل انه غير فيما
يعمله من خير ومن شر ولما ترك قول الخير بارادته واشتهى
ان يسقاد اليه الشيطان بفعل الشر كان ذلك شيئا هلاكه
لاموجه الذي شبيب له الهلاك وللسايل ايضا ان يقول ان
لوقا يقول ولما قرب سعيد الفطير الذي يسمي الفصح دخل الشيطان
في يهودا ويحيا يقول ان الشيطان ما دخل فيه الا بعد
اكل الفصح وبكذلك بل السيد الخبز واعطاه وهذا ايضا كلام
وقال ان الشيطان كان قد دخل في يهودا من الوقت الذي
دعنت المراه السيد الطيب في بيت عنيه لانه وشوش له
بان قمه ثمن هذا الطيب ثلث مائة دينار فلو مع كان
يحصل لكسبها جملته كثيرة لقوله بكثرة مجسه في جمع المال
لان الصندوق كان عنده وانه كان يشرق منه ما يريد
وكانت هذه الوشوشه على حكم المعشاة فلما وجد مجسه ليه
طرح في قلبه بغض السيد من اجل مدحه التي دعته واتكاه
على التلاميذ الذين وبنوها فلما اتفق هذا الامر معه على تدبير

وهو يقيم بيت عبنا وتحتقن انه قد فكر منه وظفر به امهله
 وصبر عليه حتى اتى الى بلو وسليم لما دل البصع وحيد
 دخل فيه بكلية لعله منه باله قد صلح لما يريد كلفه
 عن وجهه ستر لئلا وانفضه لا قام شيتته في اسلله
 لليهود وهذا الدليل على ان المبشرين لم يخلفا فيما قالاه
 والمعتر صبره ايضا ان يقولوا لا يخلوا اقولكم في المسيح من
 اخذ قولين اما ان تقولوا ان علمه سابق بما سيكون واما
 ان تقولوا ان لبشره علم ما سيكون فقد جعلتموه كولد
 من بعض الناس ونفسم عنه اللاهية وان قلتم انه
 عالم بما سيكون بعد اوجستم عليه تحج لا تطيقون
 على دفعها وذلك انه اختار لنفسه من جملة الدلائل
 الذين كانوا يتبعوه اثني عشر تلميذا وكانوا اشد فتولا
 للارب الذي يدع اليهم وكيف اختار تلميذا اخذ مالا
 يثرا واسلمه للقتل ولم يفرغ من القيامة والديونة
 فان كان لم يعلم بشيء او قد كان قد علم فلم يشترط
 فالحلنا جميعا ينبغي ان يكون دافعه الالهية
 ويرد عليهم ويقال لهم ان العادة قد حوت زامر الخوف
 على هذا النظام دعه بعد اخري وذلك ان الله لما خلق
 الملائكة لم يجعلهم اسرار بل جعلهم اخيارا وجعل الاستطاعة
 بان يدوموا على الخير وان يقولوا الى البشر انه جعلهم طيعه

له

باطنه عقله مسطرة ذاتها من قبله كما نشا ولا منك
 في ان المبشر كان من جملة المتأثرين للرباشه على الطغات
 المساسة ولما مال عن الحق اراد ان شقطن من مرتته و
 سيطاما ولا يخلو في ان علم الله سابق بما سيكون من
 قبل ان خلقه ثم لما خلق آدم ايضا جعله الرباشه على جميع
 المخلوقات الارضية وامره بما يرضه وبهاه عما يشخطه
 فلم يجمع بآثاره الى ما يشخط بآثاره اخذ من العلم الى الض
 المشقوه فلولا ان علم الله سابق بما سيكون لما كان
 يامره ولا يسماه والدليل على ان المخلص قد كان عالما بما
 سيكون من يهودا قوله لتلاميذه الحق اقول لكم ان واحدا
 منكم يسلمني لان سابق علم الله بما يكون من كل الناس ولا
 يهود احدا لا الى قول غير ولا الى شر بل يكون افعاله في هذه
 النوعين بشيته وآثاره بغير مانع والدليل عظم القوة
 الالهية التي في المسيح وحالها التي قد فبقوها عنه من
 اجل خروج يهودا الى الكفرية فانها قد ظهرت في هريودا
 بعينه الوقت وذلك انه بعد الكفر رجع الى المندبر على
 فعله وبعد محبته للمال والانهما لم يجمعه البعض الذي
 اخذ من اليهود واعاده اليهم بعد سلامه المخلص
 للصليح الذي لا قرار بالدين وقال قد خطت اداست
 د ما ذكرا ترجكم في عهده انه ليس بمشقق الغفران لان

د فيه يتجاوز مقدار ما يحصى عنه بالتوبة لانه كان يقترن
 في عظم حرمته وفي الخيرات التي اشدت اليه بنوعه المخلص
 حتى ان امانت نفسه باليتيم المروءة لظنه انه بذلك يفوز
 من عذاب الآخرة في يوم الدين وهذا تمام الرد عليهم والجواب
 لهم في قوله اجابه يهودا مسأله وقال له انا هو يا معلم
 قال له انت قلت العتي في ذلك ان المسد تعظه على ما هو
 مزعج ان يكون منه بالاشارة لانه في الاول قال لاني عشر
 واحد منكم يسلمني وكانت الاشارة اليه وفي الثاني قال
 الذي يحول بك معي في الصبحه يسلمني وكانت الاشارة
 ايضا اليه لان الرب ما كان يشاء ان يوجه توبته الفصيحة
 بل كان يفسده بالاشارة فلما قال له انا هو يا معلم قال له
 انت قلت انا الله يخلصك فحينئذ كنت نفسك ما انت فعليه
 يقينا ^س قال وفي اول يوم من الفطير حيا المراد الي
 بسبح قاين ابن ترمذ ان تحذرك لاكل الفصح اليوم الاول
 الذي للعطير هو يعني اليوم الذي يدعون فيه بالعتي يرد
 للفتن على الجموع وقوله اذهبوا الي المدينة الي فلان وقولوا
 له المخالم يقول زما في القرب وعندك اصنع العقم مع
 المرادك عريعود ^س المراد في الحميم وقلان هو آدم
 والعقم هو المسيح لان مرجه ادم ودرينه بلال السفلي
 الحميم ليخلصه من امر الشيطان وقوله ولما كان المساء

اذ جاء الاثني عشر تلميذا وبهم اياهم قال الحق اقول
 لكم ان واحدا منكم يسلمني ^س قال يهوذا
 الرب اني اريد ان اسخر يوطي متوفعه فجعل له
 التنبيل فعليه يتوب او يندم على ما هو عليه فلذلك لم
 يظهر عليه القول بل استوحش حذرا لانه قال واحد منكم
 يسلمني ما هم وكانت قلوبهم وجعه جدا وكان كل واحد
 منهم يقول بل انا هو يا رب واما الرب لم يحرم المحب البشر
 لم يقل مصرحا ان يهودا الذي يسلمني اراد بذلك لعل يندم
 ويتوب ولكنه قال من نفس يدي معي في الفصح هو يسلمني
 وان يحول ليهودا الشدي لان يتو وعنده امتناعه هذا
 القول ليحتملهم الا يعشرون معة فليحتسبهم وعشرون
 معه ^س قال لهم القديس ^س قال لان اقواما يقولون
 ان كانت عادة يهودا يمد يده مع الرب قبل كل الملازم لقلته
 حياه ولان هكذا كان عادته فلذلك قال سيدنا الذي
 يعشرون معي في الفصح هو يسلمني وقوله وابن البشر
 يضيحنا جميعا من اجله الويل لذلك الانسان الذي يسلم
 ابن الانسان جيل له لو لم يولد ^س قالوا له يا معلم
 قال وبهذا المعنى كان يدكر يهودا الحياه يندم على قبيح
 فعله بل قد كان يتناوب في شدة ذلك اجابا بقله حيا
 وغلظ بالبحر ويحرد ودر لا يضبط قايل انا هو يا رب

فقال له اسفلت
 وبعثوا كل واحد منكم
 وقال خذوا كلوا هذا هو جسدك
 واعطاهم وقال اشربوا من هذا هو دمي
 العهد الجديد الذي يهراف عن كثير لعقد الخطايا
 لكم اني اشرب من الان من عصي هذه الكرمة الى ذلك
 اليوم الذي يشرب معكم خمر في ملكوت ابي
 فصحوا وخرجوا الى جبل الزيتون
 يسوع كلتم تشكون في هذه الليلة
 اصرب الراعي فتفترق خراف الرعيه وادانت متبعكم
 الى الجبل
 واجابه بطرس وقال له لو سكت بيتم فيك
 له اسك انا قال له يسوع الحق اقول لك انك هذه الليلة
 قبل ان يصيح الذئب تنكرت ثلاثا
 قال له بطرس ان البعيت
 ان موت ما المذنب وهذا قال حبه التلاميذ
 حامهم الى قريه تدعى جثانيه
 فقال لتلاميذ اجعلوا
 هاهنا الامضي صلى ههنا واخذ بطرس معه ويوحنا
 زبدي وبارناحزف ويكتيب
 حزينه حتى الموت امكنوا هاهنا واسمهم واسمهم
 قليلا وخر على وجهه ليصلي وقال يا ابا ان كان استطاع

١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠

فليعبر عني هذه القاس ويبيش كرادلي لئلا يراذلك
 واما الى التلاميذ وجدهم نياما فقال لبطرس لما قد نمت
 ان تشهروا معي ساعة واخذن اسهرن واصلوا يسوع
 بنجوا التجارب اما الروح فتمسبشروا الجسد ضعيف
 وايضا ثابته مضى وصلى وقال يا ابا ان كان استطاع
 ان يعبر عني هذه الكاس خيرا شربها فكون مشرتك
 ايضا فوجدهم نياما لان عيونهم كانت ثقله فتركهم ومضى
 ايضا وضكى نال دافعة وقال كلمه الا ان حبيبي جال الى
 التلاميذ وقال لهم اموال الان واشتغلوا فقد اقربت
 الساعة واس الان يسلّم في ايدي الخطاه فموا نطق
 فقد قرب الذي يسلّمني
 لما اذ كان التلاميذ الذي اتى من اجله فحقل يسوع اعطاهم
 العتيق الذي كان على شبل الرمز والاشارة بنفسه
 الجدل الذي اعطاه لتلاميذ ليله المعوه التي صبحتها
 يكون لمؤمن ودال انه نقلهم من الرمز والاشارة الى
 الحق والصدق فقول البشير وقيامه باكله اخذ يسوع
 خبزا وشكر وكثر واعطى لتلاميذ وقال خذوا كلوا هذا
 هو جسدك واحد كاسا وشكر واعطاهم وقال اشربوا
 من هذا خلكم لان هذا هو دمي العهد الجديد الذي يهراف
 عن كثير لعقد الخطايا يعني بذلك ان يسوع اسلم لما

١٣٢

كانوا في سر فرعون المصريين قد استحكمت لهم
 وعظمت شقوقهم اسروا على فسان موجي ن يا كلوا من
 حمر خروف لا عيس فيهم وان الليله التي ياكلون فيها
 لحم ذك الخروف فيخلقون من الاسر والذن ويصيرون
 احرا كما الذين كفروا وكان ذلك اشارته الى العبد
 المسح للخروف الذي لبس فيه عيب الذي دم صليبه
 صان الخلاص طريقا مشلوله لى البشر لانه بذلك
 الدم اقتل دم ودرية الدين كان جميعهم في اسر
 ابليس وجنوده وبه اشترا ما نحن من تعبد الخطايا
 وانه ما كنا في الهاضي والامور العالميه كما شهدنا
 المصلح وقال هذا هو حمل الله الذي يرفع خطايا العالم
 فالخبر جعله جسدا والخبر جعله دمه ودان اية
 اكل مع الاتقي عشر تلبسك الفصح العتيق لكي يكل سنة
 العتيقة التي كانت رمزا واساره ونسخ ذلك بعقوبه
 الذي هو العهد الجديد لانه قال هذا هو دم العهد
 الجديد الذي يهرق عن كثير لغفره الخطايا اي ان
 هذا هو جسدي ودمي قد اسلمته اليكم عهدا
 جديلا يبنى وينكم لتدكروا به الدم التي قبلتها بارادتي
 واسميا في محبة البشر وخلاصهم من شر الشياطين
 وتعبد هم الخطايا وللسايل ان يقول ما هو السبب

الذي وقع به اختيار السيد على الخبز والخمر دون جميع
 الاصناف فيما كان ذلك كان منه لعدة انواع الا ان
 ان هذين الصنفين لم يكن في اصناف الماكل والشارب
 اسروا منها والثاني ان الخبز جعله من الخبز والخبز
 حوله من الدم والثالث ان هذين الصنفين قوا في البشر
 ومن ضرر فهم جعلوا لعدا الانسان خاصه لا عند غيره
 والرابع ان بسبب ذلك الكاهن انما كان يقرب بالخبز
 والخمر على ما شهده به الكتاب والخامس ان الامر كان
 قد تولى بان يصف الخبز على سايده الرب في قبة الزمان وكان
 المحور يشكك على القرايين على ما في الناموس العتيق وللسايل
 ان يقول ما هي القايده التي فصلها السيد لنا حتى اعطاهم
 جسدا ودمه وحولهما للاكل والشرب فيقال انه جعل
 ذلك تذكرا دايمة لالامه وموته عنا وليس ذلك
 قول الكنائس تكونون تصنعون هذا الذي تم فصله
 ايضا على انواع الاول انه عوص الناس عن لحوم الحيوان
 ودماها التي كانت تقرب في سنة العتيق وجسد ودمه
 المقرب بها فخران الخطايا والثاني ليعلننا كره محبة لبي
 الشر حتى شوك دمه بارادته فلهذا لزموا ان لا ياكلوا
 اداسا ولا القوان لمقدس ايحنا جسدا بلعنادا ودمه
 بلعنادا بلعبيد متطهر من جميع الاثام ونصير كالاعضا

لوفا
 ١٧١

وهو كالأشياء لما تم تشييده وتنبه عقولنا وتقوى علي
مناومة الشهوات لان قوله هذا هو جسدي وهذا هو
دني لم يقبل هذا متال جسدي وهذا سال دني لعلمنا
ان قوته الالهية قد اخلها علي ذلك الحيز والشرائط ليكون
نظرا بقربان بعينه القلب والمقنع ونوهم انه امر شاح
بل تكون دأد نوانمة واخذنا به معتدله فلا يتجلى بنا علي
الحقيقة اننا قد عايننا الشيخ لم نخل متروجة العليب
في قلوبنا ونفسنا عينا كما قد صرح زكريا في نبوته اذ قال
وانت لم مبتا قل خاصة اطلقت الاشادي من الجسد الذي
لا تافية فاده ونشله الذي قبض اليه في نفوسهم هم
ها ولا في الدين والشيء عنهما بل لم متاوه خلصوا من
الاشد وانطلقوا من الذي لا مافه والشايل يقول ما هو
الشيء تقديم السيد الفتح القدام علي فتحه الجديد الذي
هو جسدي ودمه لانه اظعم التلاميذ الفتح السابق ولا
وفيما بعد اعطاهم العهد الجديد الذي هو فقه القدوس
فيقال اننا اراد بذلك ان يتهموا حب الشبه الفقيه حق لا
يقال انه ضا دنوس له وجيبيدها بالهبة الجديد
لان الاشياء التي بها تحرك الامور وفي التي يكون الاعتماد علي
حسبها والطريق التي يمشي فيها كل دني عقل ناهج مشتهر
والشايل يجهل ان يقول ما هو السيد الذي هو صرح الجرح في

بالحقيقة
ويروى

انها اول شي قبله والمفهوم ان السيد قد اطعمهم السيد الفتح
اليعقوب ولا يقول ذلك اعطاهم جسدي ودمه وامرهم بانها اول
فيقال ان السيد لم يوطئ تلاميذ جسدي ودمه من بعد الاكل
الذي به يكون الاكل لكن اعطاهم من بعد الاكل الفتح الذي
هو مضمون من حمله الضحايا المقدسة لله ولما كان ذلك من بطل
حكمته مما يتصور لنا ان يقدم علي ما ولما قدما شيئا من ذلك
ولاشي من الاشياء لان الشيء الذي يكون من الحق ثم اخرجنا
من العبد وشيئا هو الاكل فيسخرنا ان نجعل من اكلنا ودين
القربان مسافة ليله ولعله وما يزيد عمل الحق ان القربان لا
يدوا من الطعام البتة وللسايل ان يقول هل كل شئ من
جسدي ودمه من عند ما اعطاهما السيد فيقال
انه اكاسه وسرب منه والدليل علي ذلك قول المكاش انه
قال للسلا من شهوة استهتار اكل معكم ففصح قبل المي فاني
اتو لكم ايضا لاكل منه حتى تكون في ملكوت الله ثم تناول كأسا
وشكر وقال خذوا واشربوا عليكم لاني اقول لكم اني لا اسرب
من الان من هذه الكرمه حتى تاتي بكون الله وذلك ان جمع ما اوصي
به البشر للبشرى اقبل هو اول ما شتماله من ذلة العباد والهوم
اد كان غير محتاج الى شي منهما وانما كان يفعل ذلك ليؤثر الجرح
به وهكذا نفعل عند اعطائهم ودمه فانه لو لم ياكل منه
لما اسوا الى الذرب منه ولا كانا يتجشرون علي استعماله وهكذا

قال يعسا وافرا مخرج الجياه الموهوب للعالم ليفر الى لاكده حبيب
اكلوا منه لكن وسيد لاكده وبش الشايل ايضا وتقول ما
هي الحياض التي ما تزل بها سيدنا الخبز الذي عطاء التلاميذ فقال
انك تليل الحياض بعد مذبذبه شوكي ان مرقم رفق اللسان
التي جعلت من اول الدهر وحملت فيه قوة بها القوم الخطايا
والسايل الذين هل صار الخبز والخمر لهما دما بالبيعة امر
قال السيد هذا القول على شبل لسانك واشتقاره في اللفظ فيقال
ايها صار الخمر دما بالبيعة وهذا القديس التي تمنع الان
على المذبح فيا عليها القوة الالهيه ومقديها من حال الخبز والخمر
الى حال اللحم والدم ولو كنا نحن نصنع من الخبز والدم
فوقا في العالم الاحد شاهدنا ذلك بغير العقل التي في الانبياء
كالغيبا وانما بنقنا من ذلك بقلنا الموهوب التي في الانبياء
ولسايل يقول انه اخذ خبزا وشكروا كثير مما هو معنى
الشكرها هنا فيقال الله انك بذلك كما في صيرة التواضع وانما هنا
صحة من فيما على ان تكون في جميع الاجور نصرة يا يسى الى الله
عز وكره ولا يكون قصدا في القوة والسايل الذي يقول ما معنى قوله
عز وكره انه عظم جليل فيقال انه اراد بذلك اشعادات التلاميذ
بانما لدم الجيوات الذي كان يهرق لدميان على مقتضى
الشقة العتيقة لان الله الهنا في الصليب خلقت بنوا
البشر من الظلم وصاروا الى النور كما ان بدم البريجه المدبوحة

بعض الموشوش على الابواب فخلصت الامة الاشرايين من شر
فرعون القسرين فاراد بقوله القوم الجليل ليعلمنا التقاوت
التي بين دمه الركن وبين دم الجيوات القوم المطلق وتولنا اول
لكم ان لا تشرب من الان س غدير هذه الكرمه الى ذلك اليوم الذي
اشربه معكم جدي في يكون ان فتكوا وخرجوا الى جبل
الذي ترون بلنا بذلك القول على قوب حوته وقامت مقامه في الانبياء
وسرعة عوده الى التلاميذ ومعنى قوله اشربه معكم
في يكون ان هذا كان قولاً بديعاً شغفراً انه بعد قيامه
من الاموات وصار غير مائت ولا شغف بغيرنا وللطعام
والشراب اذ كانت جميع الاحشام الشرية بعد القيامة لا حيا
لا الى الكل ولا الى شرب ولكن هذا من ظاهرا انه انا اكل وشرب
من بقايا بقاينه لتحقيق التلاميذ ان هو ذا الذي راوه صلبت
وهو بعينه قام من الاموات فلهذا السبب اكل بقايا بقاينه
وشرب مع التلاميذ ليزيل بذلك الشك من نفس الذين يقولون
في الشك لانهم لما قام ونظروا جسده لا لا شغفراً بل متجدد
بالنور الذي هو نور لاهوت فظنوا انه روح لا جسده فاراد ان
يقبض لهم انه قام بجسده الحقيقي كما كان قبل صليبه ومن اجل
هذا ايضا ابقي اثار السامير والظلمة على خالهم لكي يشاهدوا
كل من يشك حتى ان توما لما شك اراه موضع الظلمة ووضع
السامير لينهض بذلك التلاميذ في الدعوى ميثادته ويترك

سودهم جميع قبايتهم فمعنى قوله في ملكوت الله يعني ملك
القيامة التي هو فاعلها واما بها وذلك ان شريعة التوراة كانت
ظلمة ولم تكن بها سى كاملا ولا باينا فاما كانت على صورة
النال والاشارة فكانا راجع للخبر والى مذهب على
اشكالها وانما كانت اسل في حفظهم من الحق التي كانت باكار
منه فخرجوا هم ونفروا من عبودية فرعون والمصريين لانهم
لقوا في البرية شقا كثيرا حتى ما واصلهم ولم يرجعوا الى ارض مصر
فكان الخروف اشارة عن السبل المشح وورثته على الانبياء
اشارة عن القربان الذي تناوله المومنون بشعاده وحق
بى اسرائيل من عبودية فرعون والمصريين لشاره عن عقابهم
ودريته من شر الميوس وشبا طينة والتعب والخطايا وارث
الموعدا التي وعدوا بها وان تكون واحشهم فيها اشارة عن
ملكوت السموات التي وعد الله المومنين بها وذلك ان ملكوت
الحق هو من المسيح الذي يخلصنا من الشياطين ونجونا من الموت
واخذنا للقيامة ووعدا بالملكوت الى الملكوت السماوية بالدار
من الالام والتغيير والموكب المسيح في الحياة الدائمة فقد
بان ذلك انما هو الحقيقة كاشا رات تساكل الاطفال
بعيد من الامور الصادقة الصالحة وانما هو الحد يسه
هى الحكاية التي ليس فيها شيء من تعظيم هوية الله ومعنى
تسميتهم بعد تناولهم العسل الجديد وقبل خروجهم الى جبل

الزيتون يد لنا ذلك انه ينبغي لنا ان لا نفتقد ذكر الله تعالى
ونعالي كل حال وان نحن بعد تناول القربان مشح
الله متلوب متقية وهكذا يجب لنا بعد تناول الطعام وكذلك
قبل ان نلقى الشدايد وقبل ان نقتاتنا من مكان الى غير ذلك
تسبح الله وشكوه يزيل من القلب كل خوف وركب ويثبت
فيه كل حبصه صالحة وللشايان يقول ما هو السك
خروجهم الى جبل الزيتون في ذلك الوقت فيقال ان هذا اريد
بذلك على انواع الاول انه اريد ان يخلصنا من الشر الذي
عما فيه العقب من شر الهند والشرط الذي يحضرهم يومئذ
عند رؤس الكهنة ومثال شعب اليهود ولما كان انه
اراد ان لا يكون في موضع محصور حتى يعلم انه لو اراد الهرب
لما كان له منه مائة والثالث انه اريد ان يشهر نفسه في
موضع كشك لا يملك احد ان يستتر فيه والرابعة لاجلال
يهودا كان يعرف الموضع حكم ان السيد كان يعلم فيه ويترو
اليه وهذا كان مسمى ~~مسمى~~ الى جبل الزيتون في ذلك الوقت
لانه لو لم يكن مسمى ~~مسمى~~ وجدا ليهود الحجة والاعتقاد اننا في
الى الحوب بارادته وانهم لم يشاءوا صليبه وللشايان يقول
ان وحياته قول لخطيئته انه ان السيد قام عن العشا وترك ثيابه
وشل وسطه بمنديل وصب ما في مظهره وبدا يغسل اقدام
الساكنين وينشفها بمنديل كان متورا به وبدا يغسلهم تعاليم

خروج

و يوصيه بوصايا عظيمة وليس في المسيرين من ذكر ذلك سواء
 في حال ولا في العمل التي عليها السبل لم يذكر جميعها في الانجيل
 بل في الكتاب الاول في فعل يسوع هذا وامور اخرى كثيرة لوانها كانت
 واحدة واحدة لم يسعها القلم صحتها مكتوبة وذلك ان في حيا
 التردد عن المسيرين هذا القول كما قد اورد في قوله مثل انحرابه
 قانا الجليل ومثل انحرابه العذارى بسبع عذارى ومثل انحرابه الموائد
 اعني في قصة يهوذا بن سوس وقصة السامريه وعبر ذلك
 مثلته المسيرين ايضا ما فيهم الا من في المنزلة يقول له ذكره سواء
 والذي خاله جميعهم هو حق ليس في خلافه وكان قصده بعينه
 المسيرين ان يحددوا في ان احببتهم ان السبل لكل الموضع الماوي
 ومسجد سمعه الذي هو حشد ودمه والعود كما كان في
 ذلك من غسل الرجل المسكين والعالم الذي وصاهم بها لعلمهم
 بان وصايا الابد له من ذكر ذلك وليس ان يعمل ما هو السبب
 الذي حشا السبل في غسل الرجل المسكين في حال هذا الامر
 كان منه لموعظ الاول كما ان يسا في طريق التواضع الى
 الشهاده القصوى حتى انه غسل رجل المسكين وبشعرها بالنديل
 الذي كان متورا بشئ يكون جمع المؤمنين به لا يوقعون نفوسهم
 عن من هو دونهم في القدر والمردف بل في الموضع متواضعين مع
 وعاداهم والافخاس متواضعين مع الفقراء والمساكين وللعللين
 مواضع مع المتعلمين وذلك ان السبل كان لعلم وليس كان

يوحنا
 ١٢

لعلمه ما القول فقط بل كان القول والفعل لان كل وصية
 اوصى بها الناس اينما هو باسرها ولا حتى انه جعل القول
 والفعل شيئ واحد ولكن تذكر الناس هذه الافعال التي
 فعلها سيد الكل فلا تستكبر من احتمال التواضع لم يهو
 تحت من يهتم وذلك لانه قوله للسلام انتم مدعوون
 معلما وريفا فما احسن ما يقولون لان ذكر لك ما قد انا
 معلمكم وريكم قد غسلت ارجلكم فيكم انتم احريون بعمل
 بعصمكم ارجل بعض واما اعطيكم هذا مثلا لان كما صنعت
 ان انكم تصنعون لهم ايضا والثاني انه اراد بفشل الرجلين حاجته
 لانهما يلبسان الارض في كفتين الارواح ليقربها منها
 بعلمه ذلك ان كل انسان يعمل هتافا ملبسا الارضيات
 ولقد صعد على كتابها ويفتبط بلاء هذا العالم وشهداته
 لا يمكنه مع ذلك ان يكون نقياً من مشاح الخطايا فان هو
 اقبل راجعاً الى توبته النقيج ويعد بما هو الارضيات
 وعمل اعمال الوصايا وجعل اعتاده على تعلم الانا الذي به
 يقطع علاقه شوائب العالم الزائل هو يصل الى الطريق المستقيمة
 التي تؤدي الى السموات السماوية والحياة الابدية فكما ان
 الرجلين لم يكن لفظا قهضاً من قربهما من الارض ذكر لك المثالان
 لا يكتفيا من الخطايا مع قربته وتقليبه في الشهوات
 العالمية وكان انما تنظف الرجلان من لوثاخ الارض

كذلك بالوثبة يشغل الانسان من الحاشات الخطايا واما
اللاجئين اذا غسلوها بالانسان بالما وجر بهم من
الارض فغير تشييع بونكيهما الاوساخ الارضية
لوقنها فيكون حبس تلك الانسان في غشاها باطلا
كذلك الانسان اذا تاب من حيث انه لا يقتصر في العالم الاية
ووعظهم حتى تطع عنه علايق الشهوات العالمية فهو
يرجع اليها كان عليه اولاً لا محالة وحينئذ يعود اليه
شهوته وخواصاته واوله حسد قال لهم يسوع كل من
تسكون في هذه الليلة لانه مكتوب اضرب الراعي
فتفرق الغنم الرعيه واد اقيمت شيعتكم الى الجليل اراد
بهذا القول ان يطلت تلاميذه على انه في تلك الليله يقبض
عليه ويشورهم بان غلبه سايه بذلك حتى انهم احاسا هدا
القضية لا يصدقوا اعتقادهم فيه وليعلموا ان هذه الامور
اد اجرت في كانيه عن عله وعن مشيئه ومن اجلها اتى الى
العالم ليراه البصاين صومعة التلاميذ في ذلك الوقت
وقلة صبرهم على السبل بل كونهم لم يملكو الى حد الحزن
لانهم ما كانوا الان بخلق قامة السبل وقصوده وحلوله وح
القدس عليهم بل الغصوه ومرح للوقت انما انتم
للقول منسبه وعلى ائمة تراه حصر الهم المتناهد شيب
فنعهم من كتاب وكر يا النبي لعلهم ان النبوه قد شبت

واندوت بغير يقين عنه فالراعي الذي ذكره السيد الغنم النبي هو
اراد بهم تلاميذه ان لا السبل اذا قبض عليه تهرب تلاميذه
عنه واراد بقوله اذا قمت شيعتكم الى الجليل ان شجع
قلوب تلاميذه لئلا يستحسبوا الشك فيهم عند ما شاهدوا
صليبه وموته فاعلمهم انه بخلاف ذلك سيقوم ثم يبعثهم
الى الجليل لعلهم بانهم يؤمنون به ويرون الى الجليل لعلهم
بانهم يؤمنون به ويرون الى الجليل خوفاً من اليهود وقوله
فلما بطرس قال لوشة جيعهم فيك لئلا اشك انما قال
له يسوع الحق قولا لك ان في هذه الليلة قبل ان يصفح
الذي تكلمت في لثا قال له بطرس لو الجيت ان موت ما
انكرتك وهكذا قال جميع التلاميذ المفهوم ان بطرس كان
رجلاً شجاعاً وكان مح ذلك لئلا الجيت السيد فمن تقته
بشجاعته وعظم محبته لم يوافق السيد على قوله ان كل من
تسكون في هذه الليلة وحمله على ذلك كبرياء وعظمية
نفسه لم يمتنع ومثال الرب ان لفظه ويعنيه من التجارب
ويحميه من الشكوك بل انه افتر على اخوته وقال لوشك
جميعهم فيك لئلا اشك انما فهم انا نحن استحق من السيد ان
يريه ضعفه ويعرفه انه بغير معونه الله لا يقدر على
انعام ما في الضمير في نفسه فقال له ان في هذه الليلة قبل
ان اجمع التلاميذ شكوكي لثا ايلن هذا الامر الذي اقوله

لكن ليس تقيده على ما سمع بطرس هذا القول ايضا انه لم يوتر
به ولا رجع عن حبه نفسه وقال لو لم يستل الى اناوت
ما امكنك هكذا قال تقيده التلاميذ واما مقابلة نبيا صلافة
في بيده خلا الرب عنهم ليوهمهم مبلغ قد تمهم ولاة وتهم
ولم يكن الغرض في ذلك الا من اجل بطرس وعظمته
وافتمارة على التلاميذ وكان ذلك لتوعيل الملاذ ان بطرس
رئيسا على المعمدانين وكان خطبه يقتضي انه اذا رجع عبه
من المنيات يزل بهم العقوبة اذا ادبوا فاهمله الشيطان
لكن لم يخف عنك ضعف الشريعة خوفا انه اذا اجتذرح
بالثوبه والندم على فعله ثم قال بعد ذلك معمرة جرمه
د اقل طعم لك المغفرة والصنع فيعمله ذلك على الرحمة لمن
يتوب بعد العصية من عيشة فيفعل فيهم كما فعل الله
اي انه كما قلنا في عيشة عند نوبته وندمه على نبيذ ذلك
بصنع هو ايضا عيشة نبيذ اما هو ندم وتاب والثاني انه
اد انظر من ان يسلك طريق الانضاع ولا يتق نفسه دون
المعونة الالهية لكن في شير السلايل بشيرته من تهمهم
من المؤمنين وذلك انه لما اظهر العظمة والافتخار بصدق
بيد من اجل ثقته بنفسه وكثر محبته ولم يدع عن الي وافتقه
الرب على قوله قال ايضا جميع التلاميذ مثل قوله من هاهنا
تخلأ عنهم حتى انهم تركوه وتفرقوا عنه كما قلنا ندرت

السوء وحصل عرفوا بصغفهم وانه ليس لهم قوة ولا قدرة
لا دون عباد الله لهمة للسائل ان يقول ان لو قال القول ساركة
ان الرب في ذلك الوقت الى الطرس معان سعيان هو الشيطان
سالك رافعيكم مثل الخطية وانا ظلمت من اجلك لبلان نقض
اجالك واسا احيا وارجع وتبتاحونك ولاي معنى قال له
هذه التوان فعاد الرب قد كان عالما بصدق بستر
التلاميذ وكبره بمحبته وروية فبته بطرس لانه راسهم
ومد يدهم لكي يوقظهم ان لا يوتوا فيقعوا في فخ الشيطان
لكنه لما سمع السلايل قولهم كلهم تسكون في هذه
الليلة ظن لهما انهم قد نظروا السيد بعين النقص
والعجز وانهم سبضمروا به الشن كما قد فعل يهودا
من اجل طمعه الفاسد كما استغفر ويطلع في الحرافير
عنه وقد رعدت انهم كالا حرامعة وكان يطلب من الله
الخلد ويا اهاهم حتى تسكون تهمم يكونه لا يقد ان يستل اجل
من الناس ولا يوعا من انواء البهايم حتى يظلمه ذلك من
الله والديك الى ذلك انه لما كان يولد الصديق شكورا
عنده الله سالك الشيطان في كنهه منه لم يتعنه وتغربه
فما طول ذلك فابتلاه سالك البهايم الشطونية قصته قصير
لها ولم يقدر ان يزعزعه عن محبة الله وهكذا اراد
ان يخلد في المنازير التي كانت بلمرة الجرجسين كمال الرب

بان مطاوعه ذلك فاطاوع له ذلك فدخل وهو في حشد
بواحدوا في المحر والعضوا وهاك جميعهم والسبا الذي من
اجله قال بطرس خاصة اى طلمست جللك لئلا يفسد
ايمانك لان بطرس اخرج على الملايكه وقال لوسك جمعهم
ليراسك اما فقال له السلمان في هذه الليله قل ان يصح
الدله مكرى الاما فمن اجل ان السلمان سبق في علمه انه لو
حجوده سوفي يندم ويتوب توبه نصوحا بخرقه قلب
عزاه بهذا القولان تكونه بعد حجوده لا يقطع رجاء من الصبح
والرحمة كما فعل يهودا الذي ليس من رحمة سيده ولم
يحب اليه ولا طلب رحمة وكان قصد الموت نفويه نفس
مطرش لكي يكون عزيا للسلمان في شد قهره وشدته في
يومى المعمله والسبت الذي كان فيهما التاخر والاقامه في
القبز وقوله حينئذ جاءهم الى قريه تدعى جثمانية فقال
للسلمان اجلسوا هاهنا لاصلى على ههنا واخذ بطرس معه
وابنى زبدي وبدا يحزن وبكى تحت حشد قال لهم نفسي حزينة
حتى الموت امكنوا هاهنا واسهروا معي وبعد قليل اذ خرج
وجهه يصلى وقال يا الذين كان يسطاع فليعبرنى هذه
الكاس وليس كما اريد بل كما اردت ذلك ومن اجل هذا القول
يسأل السائل ويقول ان معنى قولك للسلمان اعطى له العهد
الجديد سلكوا وخرجوا الى جبل الزيتون ثم بعد ذلك اتفقوا

الى قريه تدعى جثمانية ومزقوا يقولون انهم اتفقوا من جبل
الزيتون الى موضع يدعى جثمانان ولوقا يقولون انهم خرجوا
الى جبل الزيتون ولم يذكر انتقالهم الى موضع غيره ويوحنا
يقول انه خرج مع تلامك من المدينة الى عبر عموره واد
الارض وكان ههنا بستان دخله وبلاسه وكان يهدوا
الذي اسلمه يعرف الموضع وهذا خلافا من المبشرين لان
اقوالهم لم تتفق على الموضع الذي كانوا فيه فيقال ان
السلمان اخرج من المدينة وبلاسه معه اتوا الى جبل
الزيتون كما قال متى ومزقوا لوقا وبعد هذا نزولوا الى
الى الوادي الذي تحت المعروف بوادي الارز فكان على
جانب الوادي قريه تدعى بالعبرانيه جثمانان التي تسمى
حيث انه وكان من الجانب الاخرستان وكان لما في
ذلك الزمان جارا يابن القريه ويى البستان وعبر عموره
وادي الارز هو الموضع الذي يعرف منه من الجانب الواحد
الى الجانب الاخر ومع هذا سقط اللان الذي يتوهم
على المبشرين والمعنى في قول السلمان للسلمان اجلسوا
هاهنا لاصلى على ههنا واخذ بطرس معه وابنى زبدي
جسب لان هاهنا ولا التلته كانوا عند في درجة التقدمه
على بقية التلامك ومن ذلك انه لما احيا بنت رئيس الماعه
لم يدخل معه اليها من التلامك سوى هاهنا ولا التلته حاشد

مرقس وتوفيا وكذا لك لا تجد على طوبى ابونا بل باخذ
شواهد ايضا حتى عاينوا مجد وشهدوا صوت الابن
له وعانوا الاثيم معه ولاجل هذا لم يحس عليهم التعيين
عند شهادته هو يصلي ويجوز ان يكتب بطلب الاستعفا
من شرب كأس الموت وما تركه بقية اللاه بل جلوسا ولم
يستصحبهم معه وكان ذلك وخرصا عليهم من التعيين
ليلا يظنوه بغير العجز والنقص اما هم شاهدا ويجوز
ويطلب الاستعفا من شرب كأس الموت فنكسروا حمة محتمل
له ولا بد ان يسيل السائل يقول هل كان هذا الجوز ودهن الكا
وهذا الاستعفا من شرب كأس الموت الذي قد اظهره السيد
على حمة التحقيق لمكان على سبيل المجاز والاستعارة فيقال
ان المفهوم عن السيد له لم يتخذ بالشرية الا ليصلك
عن خلاص البشر وميان ذلك من قوله انا هو الراعي الصالح
والراعي الصالح يدل نفسه عن جرافة ومن قوله ايضا اليهود
ان تصور هذا الهيكل واما ابيه في ثلثة ايام وكان عيني الهيكل
عن حدة ومن قوله هذا الجبل لا يعطى اية الاية يونان
السبي ومن قوله انا البعث والحياة ومن قوله ارحمته للخطية
ادبر تقع في الارض ولت بيقين وصلها وان ماتت انت
بما ركت به ومن قوله لت لاسد ان ابن الانسان يولد كثر
ويرد من المشيخة وروثا الكهنة والكهنة ويقتلون

ويقيم في السور السالت وعلانية كان يقول هذا فاستكده
بطرس وجعل بنة فرجه الرب قاله اذهب عنك يا شيطان
لانك لا تفكر في ذات الله لكن في ذات الناس في هذا القول
ومثله علمنا انه بارادته اتي الى الصلبة الموتى ليكن
الذي قتل اجله فالله يظهره من الجوز والصلابة المواتية
والجوز كان على حكم البنية لا على سبيل الاستعارة والمجاز
لان المقصد كان بذلك لغة اواع الاول بها ان الله خلق
الملك والاروسا في السما للتمتع والتقدير لنعاد مسيسته
وكان لا يشرق بينا كبيرا في السما من حمتهم فلي توكي طوره
وما ان تبارك عن الحق وتعظم على باربه وخرج عن الجوز
له سقط من ياسته ونزل من السما الى الارض وظن انه يكون
فيها بالاربعين روبر عليها فحيي خلق الله ادم بكتاة جعله
ديبا على الارض ما عليها فلما شاهد الميسر اشتد غيرة
وحسد على الرياسة وعلى نعم الفردوس فحقق عنه انه
باراده الله بصير الى المرتبة السماوية التي قد خلصته ومن
شبا طينة الدين وافقوه على رايه الناس من ذلك الوقت
براستعمل حكمة الشريرة في خديعة ادم ولجدة اطعام
الي ان يخرج من طاعة باربه فاخفى في جسمه لينة وجعلها
اله للخداع وتظاهروا بالنصيحة المملوءة غشا حتى انما
اكلت من ثمرة الشجرة التي بها الله عن الاكل منها فاطعمت ادم

واشتعا ان يتغلا الله عنهما وبنكرهما في شرعه وهما الذي
 هو البشر وجسد ملك البليس الغلبه على ادم واستمكن وجعله
 تحت رياسته ولما صار ادم بخلافه فوصيه باريه عبد الابليس
 اخذ منه الرياسته وجسد صار تمل الارض وما عليها فحسبها
 ابليس كما كانت اولاً تحت رياسة ادم ومنهاها استولى
 على ادم ودريته جعل بعد جيل وكل من يحوت منهم مما بقى
 على خطاياء التي اجترها في العالم فهب نفسه الي الجمع وحسب
 ففخر بحكمته الشريرة وادعما الغلبه على حكمة الله ولما
 كان عدل الله يقتضي ان لا يخلص ادم ودريته من ابليس
 يريد ان يغالبه وسلطانة القاهر احسن التبرير في خلاصهم
 بالسرا الذي يفوق حكمة الحكماء وعقول البلغاء والعلماء كما قال
 الكتاب هكذا احب الله العالم حتى ان يبذل ابنه الوحيد
 عن خلاص حياة المؤمنين من الشيطان نزل الي الارض من اجل
 المكربا والنعاظ وبار الله نزل الي الارض من اجل الاستدانة
 والتواضع الشيطان لما نظرا ادم في البليوته والتعير صار
 قاسياً عليه وابن الله لما نظرا ادم في الامسرو والخوان جمه
 حتى انه فداه بنفسه الشيطان استتر في جسده لئلا يظن
 ادم واسره وجميع دريته وابن الله استتر في جسده ادم واول
 سر لاهوته عن الشيطان حتى خلص الناس اجمع من اسره
 والحكمة الشريرة التي فتحوها ابليس ابطلها الله بحكمته

بوج

السلطنة التي الخاصة بالرحمة واختار الادنى لانه لما شاكل
 البشر من السما الشياطين نزل من السما وتجسد من روح القدس
 ومن مريم العذراء لكي تجسد ادمي وتانش نفس عاقله ناطقه
 ثانياً حقيقة وفعل جميع اقوال البشر ما خلا الخطية لكي يظن
 لاهوته عن ابليس حتى انه يجريه بحجرا الناس الذين في اسره
 وتحت رياسته وسلطانته ويعتقد فيه كاعتقاد منجيه
 وكان السيد ادا عمل معجزة من الايات السطوره في الخليل
 المدرس يهرب ابليس منه ويعتقد فيه انه ابن الله بلعبيبه
 لانه سمع الصوت يشهد من السماء فعين الادنى في نور الادب
 والثابته على طوره تابور فيه قبح سيدا تلك المعجزة التي صنعها
 به عمل من افعال البشر انا صلا او ملكا او ظلمه من الله او اظلمه
 تعبدوا اظلمها صوم او نوم او شئ يشبه ذلك من الاعمال الشريرة
 وحسبها ان ابليس شيا من هذه الاعمال يطمع فيه ويكون
 الراي الذي قد حققه اولاً بان ابن الله فيعود اليه فطمع
 الرباسه عليه ويقول لولا يكون هذا انسان خارج كبقية
 الناس الذين تحت سلطان الله لارضى الله فعل هذه الاعمال مثل
 الصيام والصلاة والصبر الى الله ثم ايضا انه سقوا كاعمال
 البشر ودلكا لا يخرج ويتعب وينام ويبكى وهذه الاعمال
 لا يبرق قريها من الاله ومن هذا تهورت حكمته الشريرة وتجرير
 في هذه الاحوال المتناقضة والامور المتباينة ثم غلب عليه

الطعم فيه حتى انه نظره بعين العجز والنقص وحسب
 وشوش له كهنه اليهود ولساخ سعه زيان هذا قد حل
 الناموس من حصص شبه الله وقد نبه جماعه كثيره من
 اليهود وان تبادس الحال على ما هي عليه فبعت الامه كلها
 وميلجروا عليه حجه اعظم من قوتكم هو الى ان هذا قد ادعا
 الملك علينا ونحن ما لنا ملك الا يقصن ثم دخل ايضا في
 يهودا حتى شمله اليهود فلما اذكر هذه الامور على هذا
 النظام امسكت اليهود واسلموه الى البلاط وحكموا
 عليه بموت التطيع ولما كان ادم مستغفرا بان يموت
 مصلحا ما هو وكما الاجل خلاصا لوصيه وحروجه عن امر
 باريه ودخوله تحت طاعة الميسر قد ياسته وصار قاتولا
 لانه بسببته الركا على الموت لنفسه وللذيقه جميعها
 رضى المسيل ويندي ادم ودريته ويجتمل عنهم ما
 كان واجبا على ليهما ادم من الاول والمهلكه وموت الصليب
 واسلم نفسه لانه جميعه بارادته واوجب على نفسه
 موب الصليب حتى يقضى ما يجب على ادم وهو رايضا بال
 حمله ابله الشريره ثم فعل لنا بذلك المسيل الى الشوك
 فيما قد رضىه لجلالته من اجل شبهه الكثر ثم قال دي
 هو اولى من الارض على غير ابتداء قبل جميع الاله
 الذي لا يتحد به من محض ادم حتى خلاص منعه يديه التي

انك

اخرجها من العدم الى الوجود اس سر الميسر وعبودية
 ولما وصل الى الهائه فاراد ان يسلم الروح قدس ابله
 انقبض على عنة كما كان يقول في نفوس الناس من ادم
 والى ذلك الموت وكذلك كان عند خروج كل نفس من
 جسدها يا قلوبها ويثبت ما له فيها من الخطايا التي قد اخطت
 فيها وجبيل يهبط بها الى الجحيم وبهذا الهبط تنش ادم
 وجميع الدريه الى الجحيم واليه تاتي اخي سر لاهوته عن
 ابله ثم ما فعله من الافعال الشريره تغلى عليه ايه الله
 وظن انه اذا ان شادح فلما حصر لقبض على عنة كعادته
 مع الشر فلم يتحد عليه خطيه تتج بها عليه ولهذا يقول
 الكتاب لا رادوا لعلهم ياتي وليس له في شيء ويسل
 السائل ها هنا ويقول ما هو السلسله يدعي ابله
 او لعلهم فيقال ان الله لا يخلق ادم فجعل له رياسه
 العا لم فما جئنا الخاطعه ابله ثم ترك طاعة باريه
 استعبد الشيطان واخذ رياسته وسها هنا دعي ابله
 العا لم ولما لم يتحد ابله على المسيل خطيه تلحق بها عيب
 كما قد تقدم القول بذلك كشف المسيل عنه الغطاء ليه قد
 وعظمت قواى قواى السمايين من جلالته الصليب المتكبر
 ثم راي الارض قد تزلزلت والقصور تفتحت والشمس قد حشفت
 والموتى من قبورهم قد قاموا ورجعوا الى كمال النش في جدي

بحق قوله ابراهيم لا محالة فرد الرب الحكيم عليه بقوة لاهوته
• طالبة بدنية موته ترصده جميع اعماله التي عملها معه
وجعلها مشخصة قدامة فلما اشتد عليه الامر وصار يطلب
النهاية منه وبذل الاموال في ثمراته استعظم الدية وقال
ان السما والارض ما عليها لا يقوموا بعد قيام ارض الله
بين يدي لا طش طرفه عين لا سيما ما كان قبل ذلك وبعد
فقال الله تعالى اني لا اسمك شيئا سوى عوشر البشرى ان
رضي ابن الله ان يخلصه في دية فيكون قول فرج عني هذه
الكربة ولما علم السبل بكونه خفف عنه الهمس لكي
يكون قيامه بالدية عن قضي اختياره وقال دفع الذهب
عنه ويقوم عن الدية جميع ما يملك من الناس الذين قد ضاع
نفوسهم في اسيرة فجعل الله رباطه واخذ منه جميع النفوس
الساورة من قوة ونجته سلطانه ولو كان الرب لم يخلق ادم
ودريته من اسرار الشياطين بقوته الغالبة لما كان في
ذلك عجب وكانت الفصيل فيه غير ممدوحة ولا عمود
وانما الفصيل الممدوحة هي هذه الغلبة العلية التي هي على
هذا الوجه المستصعب المستعرب ولذلك كان السيد يظهره
من الصلوة والقلوب والقرن والاشعاع من شرب كأس الموت
لكي يفي عن ابراهيم بشر لاهوته حتى انه حمل هذا التدبير الذي
اتي من اجله والنوع الثاني ان الحزق الذي اظهره السيد ولوات

الصلوة وغير ذلك تسل الاشعاع من شرب كأس الموت ان ارادته
ايضا منع الناس من الافضل كان قادرا على انه لا يقبل ولا
يجزع ولا يستعفي من شرب كأس الموت وذلك قول
لن الله ولجميع الموشين لا تخافوا من قتل الجسد الفهم
عن الامانة الشهادة الذين قتلوا على صحنه محبة وعلى الاقرار
بمروية انهم كانوا قد دون على الموت المختارة انواعا لا تحية
ولا جزع بالانعام بالذبح والشرب كانوا يريدون ان انا كان
ذلك الفصل لتحقيقنا لشد للتلميذ انما في قوله من الموت
ليلا يظنوا ان النجس كان على حكم القيان كما ظن ما في مرقس
واتبعهما بل يقولون علما يسفا ان الامانة كانت حقا وبالخاصة
ان سرعة الغيامة كانت نكادا ان تدعوا الى مثل هذا التوهم
لولا ما اظهره من الجزع المحقق بتأنيده والنوع الثاني انه كان
يصل الى ليس لانه محاسن الى الصلوة وكان يظهر الحزن الجزع
• كان قادرا على ابعادها عنه وكان يستعفي من شرب كأس
الموت ليس لانه غير قادر على دية عنه بل لانه اراد ايضا
ان يفي بالتلميذ ومن ياتي بعدهم من الموت من انه متى اصابتهم
سنة وكادوا يقعون منها في الموت يستعينون بالصلوة المتواصلة
ويكبر من الطلبة لله في اغناهم من تلك الشدة ولا ينادون
ابها من غير تبيان ولا اقرارا ويجعلون انكاههم في ذلك على
عنوهم وقوة عوهم فيقعون في التجارب بل يحققون في

نفوسهم الضعفت وقلة الاشتطاعة ويسلكون في طرق
الترافع ويسألون الله في الاعفاء عنهم من قبل الشدة التي
يعتقونها بدين الله فان كان الامر يتخلى بانه لا يمكن فيه الموت
ليركن بدنه من اجتهاله في طاعة الله فيسبل يذرون بان يتخذه
الله وطاعته اكرام واسرفه اجل رحمة هذه الدنيا الذي
ينبغي ان يتخلى في رضى الله كل من سئل الى ههنا الموت
فكان السبل النود جالهم ميت لكن يستبوه واستبوه سقاء
او امرة وضيقه وصباية والنوع الرابة انه خير في ناسه
كل ضعف بشري بالمسعة ليقضي ما قد وجب على ادم من اجل
خطيئة وقبل ذلك الضعف جميعه بخلق الله البشر المخطية
حتى انه نزع عز ادم ودينه جميع خطاياهم لان حرعه
وصلاته واستغفاه من شرب كأس الموت ليس كان يشب
نفسه وانما كان ذلك اجل خطايانا نحن بني البشر لانه لا
خطية له ودليل ذلك قول النبي انه جبال انقالا واما جاعنا
وقول الرسول انه اشبهنا في كل شيء ما خلا الخطية وقول النبي
ايضا انه مثل خطايانا كما هي واما شهيد يوحنا وقال هذا حمل
الله الذي يرفع خطايانا العالمة وقوله عن نفسه لليهود من
منكم ينجي على خطية ومن هذه الامور ينبغي ان يعلم ان تصرفنا
السيد تقسم الى اربعة قسمات الاول من اجل التائب لذلك
كان الجبل به تسعة اشهر وكان يشوف في القامة وباكل و

21
وينام والقسمات في من اجل التائب ولذلك كان الحثان
وتقريب التواضع والعبادة وحفظ التبت الشعي الى المقدس
في كل سنة واكل النطير والنضج ونظاير ذلك في الثالث من
اجل التواضع الذي في من اجله ولذلك كان الصيام والصلوة
والجوع والتعب والفرح والمزينة والعبادة في الموت في نظاير
ذلك الرابع من اجل العجز ولذلك كان العمل به من غير ذرع رحل
والورود من امراء وتوليستها باقية على حالها وتقبله الايات
بامتياز وقبالة من الاموات ونظاير ذلك والتايل ان يقول
سامعني قوله لانيه ليس كما ارد في لكن كما اردت فكذلك جعل
بهذا القول حسن التواضع لانيه وينقسم ذلك الى ثمانية
الاول سمها انه علنا التواضع وان لا يكون تخطا الى الموت في الجبل
وعلى غير واجب ولكن اذا حضر وليريق منه بل فلهن من
ونقلاها ونوتر اذ ان الله على حياة هذا العالم التي تربها
ونستلها والى حتى لا يجد اليهود حجة في صلته فيقولون
انه باساره وشهوته تقدم الى الصلابة والتاسل كما يطبع
اليد في نفسه لياخذها كمثل نفوس البشر لانه لو راى مشبها
بالموت الذي به كاستلخيله والظفر لولا فرارنا ووسع في
الموت والتايل ان يقول ان لوقا يقول في بشارته ان الشبيبة
عند ذلك القول ظهر له ملك من السماء يقويه وكان يصلي شتارا
وصار عرقه كغليظ الدخان لا على الارض فيقال ان الله تعالى

خلق الملائكة خلقاً كاملاً حسيته ورسله للبشرى ومعينين
 للضالين من غيرهم في اوقات شدائهم ولما اراد السبي
 كمال دبره اظهر ذلك الملك للسلطان قويه وكان ذلك لانه
 انواع الاولي يعلمه لانه ان قدرته واستعداده وان امره ما في
 في السما والارضين والثاني لانه يظهر لغيره مثل الباش
 المناحي الى تقوية الملك في احوال شديدهم لكي ينجي عنه
 سرلاهوتيه والملك ليدل على ان الصديقين اذا وقعوا
 في الشدايد ينجونهم اليك الحكيم السماي قويه ويوقوا صبرهم
 وعزمهم في بولاهم وشدة قهره والسبب الذي كان في
 لجله من اولى البشر انه كان محتاجاً الى خلاص لكن اراد بذلك
 يعلم الناس ومن اتي بعدهم من المؤمنين ان يقضوا ما اطلبوا
 في اوقات الحاجة واوقات الالام وان لا يجوزوا فيها ليلاتهم
 لكي اذا ظهرت شتوا عليها بالصلوة ولكن ينظر البعض ايضا
 انه لو اخذ من البشر الذين تحت سلطانه ورياسته والسبب
 في ان عرقه كان شديداً حشمه على الارض لئلا يلدن الدم
 الدبوح بعد جريده وفيضه فلعل في ذلك انه اراد ليعلم
 نفسه عند الناس ومن اتي بعدهم من المؤمنين لكي يعلموا
 انهم لا يقدر الظرفه وتكونه ايضا اراد ان يظهر الفلق
 والشدة لا يلبس الى ان كل الناس الذين يلقون عند النعم
 ووقوعهم في الشدايد التي تنفي الملوثة الا انه لم يفعل ذلك

عظم

خلافاً لشيء بالحقيقة مشهوره وايتارة لا غير الظهور ولا
 جزع لان العرق هو خازن لقيت ما يتصل من الدم الى
 سطح الجسد ويخرج من مفاصل الجسد المعروفة بالشام غيظ
 الدم وهو سيلان الدم من المفاصل التي تسمى فمها وتكون
 اي ان عرقه كان شديداً حشمه بشدة كسائر الملائكة
 من المفاصل بعد فواته وفيضه وكان نادر لا على الارض
 وكان ذلك من جملة ما يجب على آدم لان الله قال له بعد
 خروجه من الفردوس لانه يفرق جيبك تاكل الخبز اي لمن
 اهل خلافاً الوصية وتركك حبرات الفردوس لا تقدر
 ان تاكل الخبز الا بالعبء الذي من اجله يفرق جيبك وهكذا
 كان عنته من مرض الخطية بقر ولام الطافي الذي هو الشيل
 المسيح الذي شان يقضى لشد الذي اخذ من غصن ادم الاول
 كذا كان يزين من الله في الهوان والوتلادني وقوله وجاء الى
 الالاسد فوجدهم نياماً فقال لبطرس لها قد تم شهروا سعي
 ساعه واحده اشهروا وصموا لئلا ترضوا التجارب ما الروح
 فمستبشرة والجسد ضعيف وايضاً تانية مضى وصلى وقال
 يا اله ان كان استطاع ان يغير عني هذه الكاس حتى اشربها
 فلتكن عزتك وجاء ايضاً فوجدهم نياماً لان عزمهم كانت
 تبيد فتركهم ومضى ايضاً يصلي وقال كلامه الاول وجنيل
 جاء الى الالاسد وقال لهم ناموا الان واشتريوا ففقد اقرب

الساعة وابن الانسان يسلم في ايدي الخطاة قوموا انطلقوا فقد
قرب الذي يسلم في ايدي يهوذا بن حنانيا قد تم ان تسهروا
معي ساعة واحدة الى انكم مشاهدون ملائكتي في الصلاة عند
وصلي هذا الموضع وانتم في اقدار تسهرون معي ساعة
في الصلاة وهذا هو الشهر واصلوا الي الانطلقوا التجارب
واما قوله اما الروح فستبشر ولبس ضعيف وارا ذلك
نوعين الاول خانه لم يقل ذلك عن نفسه بل قاله عن السلاسل
لا انه قال لهم تسهروا واصلوا الي الانطلقوا التجارب اي ان
نفوسكم ويا تلمذ في اوقانا الشدايد والتجارب قوية على
احتمال الادب في ايضا فادره على قهر الشهوات فاما الحساد
فضعيف لا تحمل ثقل الشدايد ولا تقدر على ثبات الشهوات
وهي مع ذلك غير موفرة للامور الحسنة هذا قال لهم لكونهم
ما بلغوا احد الكمال والماني ليوم الشيطان بان هذا القول
انما قاله عن نفسه لكي يتقرب منه ولا يولي عنه هاربا المكن
يطمح في نفسه لياخذها كما اخذ نفوس جميع فنانس واما
ترواده الى الصلاة وتكويده الاشتغال في شرب كاس الموت
يعلمنا ان لا عمل من الطلبة لله في اجتناب التجارب واوقات
الشدايد والاشتغال من المصالح فيها وقوله ناموا الان تسهروا
فقد نزلت الساعة وابن الانسان يسلم في ايدي الخطاة
قوموا انطلقوا فقد قرب الذي يسلم في ايدي يهوذا بن حنانيا

ما يسلمون قد كان عارفا به قبل الذي يكون اي ان الامه قد قربت
وان يهودا مسلمه قد دنا حضوره ودل بقوله ناموا الان
واستيقظوا اي اني ستعد الصلوات اذا ما اسلمت بيمين انتم
تمجدوا وتسلموا الى النوم والراحه كيف ستتم وقوله قوموا انطلقوا
فقد قرب الذي يسلم في ايدي يهوذا بن حنانيا فذلك نوعين الاول والمسيح التلاميذ
من نومهم استيقاظا عليهم من محي الجسد والشرط صحة يهودا
يستعد الحضور منهم ولا يكون لهم قوى مستقيمة للهرب الثاني
انه اراد اعلامهم بتحقيق الساعة التي آتت فيها الشرط
اليه لئلا يظن التلاميذ بان الامر قد جاء اليه بنفسه من غير علمه
فيستكون في معرفته بالغيث ان القيص عليه كان من غيوره
ومن غير علمه في اسفاوس يسلم وفيما هم ياكلون اخذ
يسوع خبزا وشكر وكسره واعطى تلاميذه وقال خذوا كلوا
هذا هو جسدي قالوا لا الذي عطا تلاميذه العشي الشريف
لبسة الجمعية الفصح المقدس فلما اخذ يهودا الذي خرج سرعا
الى رؤوس الكهنة واتى السوط وقبضوا على يسوع واتوا به
الى الاطش لوالى صباح الجمعية واصلمته واسلمه ليصلب
ومن اجل هذا امروا التلاميذ ان يقوموا من الاربعاء الذي هو
اليوم الذي كان يسمونه اليه يهودا مع يهود الا شخيرة على الرب
بالسكينة اليهم وكذلك يوم الجمعية يصنعون اسب الصلوات
يوجها في الذهب يسلم في ايدي يهوذا بن حنانيا

انا للعتى الشريفه لربى عسى ان اكون المفلح منه فقله شتى
ويروى عن الراى الناضل الذي كان مركبه فلم يزل هذا قول
لكم انى لا شرب من الان من عصى هذه الكرمه الى ان ذلك اليوم
الذي يشرب معكم جدي بل في ملكوتى يوحنا فمرا من عسى
اليوم الذي كره هو يوم القيامة المقدسه لا بعد ان يبعث
من الاموات كل من شرب من الماء الحي لم يكن له عطش الى
طعام مثل ما كان قبل القيامة ولكنه بما في غير غياد انى
يحتاج الطعام جسماني بل هو جدي بل ملكوت الله لا الله شتى
القيامة ملكه تليه ولا تدرى ايامونه وقيامته واسباب لنا
ايضا موهبه عطية الخيرات المستحقه للموت السموات
وشتموا وخرجوا الى جبل الزيتون يوحنا ايضا يصعد
وما قبلوا موهبه العسى المشري الشريف قالوا استخذه النار
وخرجوا الى جبل الزيتون الموضع الذي كان يهود يعرفه عند
ذلك قال لهم يسوع كل من يشكون في هذه الساعه قبل ان
لا تهم كانوا في جهاد عظيم من اجله وقد غمروا افكار كثيره
وكما نوا من شتى في الكفار لم يقولوا كيف يعل هذا الموت وقد
اقاموا مواتا كثيره وصنع العجيب العظمه التي لم يفعلها على الارض
غيره فهذا هو الشك الذي ذكره لانه لو شاك ان كان له استطاعه
الا يدين ولا يسل نفسه في يدك اليهود ولكن لما راها قد
احبوا ان ياكلوا اداة الشيطان يقتله اسلم نفسه اليهم

كما اراد تهمه ولد لك قال كقول النبوة انه يضرب الراى
تهدد خرافه وقال بل لا طغر ليس لك سلطان على ان تقطع
من الغل ولا تمشيه الابنه ارادته احتمل المصلوب بعد هذا
ابطل حور التلاميذ واعاد القور هكذا ان من عصى
انا اسبقكم الى الجليل فاجاب بطرس وقال له لو شك جميعهم
فبك لم اشك انا يوحنا فمرا الى عسى لان بطرس قال
هذا بل الله اراد مقامته الرب هذه الكلام فابطل النبوه
وانه يقول ان شتفر في خرافه عيسى فلا لك مكن منه ان يخط
بالخود ويهدد فضعه بل انه انه انسان وقاد بالابر قد
الرب ولا شكك على نفسه ولكن يسل قول الرب لا تتر من كماله
حسد حامهم الى قريه تدعى حسانيه فقال لتلاميذه
اجلسوا هاهنا لاصلي هاهنا يوحنا فمرا الى عسى
لانه يجب لمن يحل في ان يتر ولعلنا ان نصلي في كل وقت
ولا سبها في وقت العينه وبدا الجزن وبكتيب انا كان حزنه
وكانه على هذا اليهود ليس من اجل نفسه يوحنا
انه حزن كالتدبير لا يقول لليهود انا وانا بريد المصلوب فذلك
بل الله ارادته وبجنا هاهنا لا تتر من انا بالخاض الى الموت
وبعد قيسلا وخر على وجهه ليصلي وقال يا ابي ان كان
يستطاع فليعبر عني هذه الكاس وليس كما ارادتك
يوحنا فمرا الى عسى لانه قال هذا الخدم للبشر لانه كان

اد اسمعه يقول زائد في عطية الانس لا ايضا بفعله واما في
الابن الابن واما والاب واحد فكان نظر له اسلمه فكان
لقد رعى واد انا في حرمه حتى الموت فموت ايضا بايدي
حلي من هذه الساعة وان كان يسطوع وليجو عن هذه الكائن
كان يظهر انه انسان يفرق من الموت وقد خفي عنه على
سائر الاحوال سرا التدين وليتم قول لاي د او ود النبي الذي
خلفه بعد اوفوس من اجل ان لمسوا كان جزعه من الموت بالتدين
ليعلم كل احد انه صار لنا في كل شيء شوي الخطية وحبها
لان الله بالحققة ومعطي الحياة وهو الذي قال في الانس انك
قلوهم لا لغيرنا فوا من الموت اذ قال لا لغيرنا من الذين يقتلون
الجسد فقال القوم ليس يقدرون على قتلها اما سوس لمسوا
لان الله في كل شيء يلق الناس شوي الخطية فقط ولا يد
اذا د الناس لا يحب الموت بل للظهور اذ انه لنفسه يلوذ
الموت واخذ يد لنا اعني الموت واعطانا الذي له اعوانا
وجا الى ابد فوجدنا فينا اننا لم ندر اننا قد تمسكنا
موتنا غدا ولحده اسهرنا وصاروا لانا في القادر انما الروح
فتمسكنا والجسد فمضت في جس الجسد لمسنا ان نضل
في الصلابة ان لا نتمسك بالسود ولا نلدل بقوتنا ولا نكمل على قوتنا
ولكن نكمل في سائر امورنا على مقربة الله الذي له وحده الاشتغال
ان يعمل الحق وهو غير فضيل جشادنا الضعيفة في وقت

انما في الروح مسعود ولكن تواضع من جهة ضعف الجسد واد
كان يعلم لانه الله بالحققة

فصل الاصحاح الخامس النيس

ووجها هو يكثر اذ جاء يهودا اخلا من مصر ومعه جمع كبير
بسيوف وعقبي من عند رؤسا الكهنة ورجال الشعب
والذي اكل اعطاهم علامة وقان الذي قبله هو فاستكروا
والوقت جاء الى يسوع وقال له اخرج يا معلمه قبله فقال يسوع
يا هذا لاجل جسدك جاوا ووضعوا ايديهم على شمع واكروا
واذا اكل من كان مع يسوع فوجدوا سيفه ففزع
عند رؤسا الكهنة فقطع اذنه فحمله الى يسوع
اردد سيفك الي غيبك لان كل من اخذ السيف بالسيف
يهلك تظن اني اطلب الى ان فيقيم لي اثم من اثم
هو قاتل الملائكة ولكن كيف تكلم الان لان هذا ينبغي ان
يكون وفي تلك الساعة قال يسوع للجمع كم تملكون
الي يسوف وعقبي فاجابوا وفي كلامهم كن عندكم
الهيكل جائسا اعلمتم لم تملكون لكن هذا كان ليكمل
كس الابا حينئذ له التلاميذ كلهم هربوا والذين
امسكوا يسوع ذهبوا به الى قيافا رئيس الكهنة حيث جمع
الكهنة والشيوخ وبعده بطرس من اجل حتى جاء الى دار
رئيس الكهنة فدخل الى داخل وجلس مع الجسد ينظر الغاية

٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

وان رووسا الكهنة والشيوخ والمعلمين كلهم كانوا يطلبون على
 ان يمسحوا شهادته فمروا به فمروا به فمروا به فمروا به فمروا به
 والاسان اخيرا شاهدوا زوروا فمروا به فمروا به فمروا به
 الله واجسه في طمسه انا من دعاء من طمس الكهنة وقال له لما يجب
 بتي عما شهد به لا عليك وان يسوع صممت فقال له ربي
 الكهنة افسر عليك الله الى ايا قلت لما ان كنت انت الشيوخ اس
 الله الحق قال له يسوع انت قلت اني قد اذنت لكم من الان دون
 ابرالانسان جاشا عن بين المتوه واني على شحار التماسا وشهد
 شق ريش الكهنة بنبأه وقال قد عرفت اني مساجنا الى يسوع
 هو اذ اتت شعتم فخلدتمه سادا فمروا به فمروا به فمروا به
 مستوجب الموت فمروا به فمروا به فمروا به فمروا به
 وضربوه فمروا به فمروا به فمروا به فمروا به فمروا به
 قد سبقوا بهما ان السيد كان يمشي في التلاميذ من النواشفاقا
 عليهم من محي الخلق الشرط صعبة يهودا وهنسيام فتمكن
 الخوف من قلوبهم ولعلوا ايضا بان الله سابق بالشاعة التي
 يصلون اليه فيها فقول الشيوخ ويكما هو نكلما ارجا يهودا
 احد الاثنى عشر ومعه جمع كبير بشيوع وعقبي من عند روضا
 الكهنة وشيوخ الشعب والديكاسلمه اعطاهم علامه وقال
 الذي قبله هو فامسكوه وللوقت جاء الى يسوع وقال له اخرج
 يا معلمه قبله فقال يسوع با هذا الما حيث جئت جسا وا

وضموا ايديهم على شيوخ وامسكوه يعني نقوله وفيما هو
 بنكلهم اي انه لما كان يوقظ التلاميذ وقال لهم قد اتممت
 الساعة واس الانسان بئسكم في ايدي الخطاة قوموا منطلق
 فمروا به فمروا به فمروا به فمروا به فمروا به فمروا به
 الذي من اجله جعل يهودا العالم فيها بينه وبين من حضرو
 معه من الشرط والجننا القبله لاعلامه غيرهما لان عاده
 التلاميذ جرت عند قلوبهم وكل واحد منهم على الشك فمروا به
 اكراما واحتراما والقبله التي تبع بها يهودا في ذلك الوقت كانت
 مملوءه غشا الا قبله اكراما وكان يظن انه بقبله تخفي عن السيد
 خبت منه ولكي يظن به انه تحت على الحقيقة هلمع معرفه
 به وان علمه سابق بما شيكون قل كونه وانما الشيطان
 كان يقبل على عقله ورايه وللشاي ان يقول اذا كان السيد
 قد علم خبت سية يهودا فامر مكنه من قبله فبقا له فصل
 بذلك لوقتين الاول انه اراد ان يظهر نفسه للجنس الشرط
 لكي يمتد يديه والثاني لكونه قد مرنا ان نجعل عداونا قاسا
 وان نحن الى بعضنا قاسا واد الاحسان الى يهودا التي توب
 وان لا يكون حمله عبيد للشيطان فلم يمتني عن ذايه لانه
 من اجل حريته واستطاعته كان قادرا على ان يعمل عن
 الشر ويستقيم الى الخير ولهذا قال له السيد يا هذا حيث
 ايل فقول الذي قل حيث من اجله علامه ولا تظهر زيا كادبا

وغير الذي في بيت الجيند ولهذا قال الكتاب كلامهم ليس من الله
وهو كالصالحين وكان الكتاب مبصراً ليس من كلامهم السلامه مع
اقاربهم والبر في قدرهم قديراً فلهذا انهم استكروا الرب والخطوا
بغير عنا الذي من مشوكته من بليل من بلط الخطايا استكروا الاله
كالنبي ولكن مطلقاً بمشكته من شر الشيطان وعبوداً لملائكة
ليتم قول الكتاب الذي لم يزل يناديهم توبوا امر واعلى وقالوا اتفوا انزبط
المصدقين وقوله وادانهم واحداً من كان مع يسوع ثديده
وجرد مشوفاً فضرب عمل ربيش الكهنة فوطه اذ به
قاله يسوع اردد سيفك الى عمدة لان كل من اخذ السيف
بالسيف يهلك بعسى يا واحد الذي قطع اذن يقطع عن بطريرش
راس الاملان كما شهد الكتاب والاعلى في قطع اذنه دون
جميع الاعضاء لان بطريرش قصد ضرب وقته فاراد الله ان يلاقي
الضربة عن الرقبة الى الاحن وكان ذلك ليعين الاولى لله
عن صهر اليهود عن سماع افادهم الامبياء ونعا اليهم السنين والناس
عمله عن ولهم في عبودية الشيطان الى الابد لكونهم لم
يقبلوا افادهم الى الدنيا لا تعاليهم السبل وذلك ان سنة الغيبة
ناموا ان يستمر العهد فخذمة سيدهم سبع سنين ونقول هذا
لنحذر فان لواد الموريت فيعجزون وان لم يرد الموريت فليقطع اذنه
ليكون علامة على استنواره في العبودية ببقية حياته وللتايل
ان يقول ان يوحنا يقول في بشارته ان القدر الذي قطعوا حقه

انما

يوحنا

كان اسمه مخاض فما في النابذ في شتمته فيقال ان الكتاب
يشهد ان السيف طرسل دونه فابداها فكان قصد يوحنا بابراد
اسمه في بشارته ليحبه والملا عبره التي صنعها النبي اذ
في مثل ذلك وقت ومن هذا علماً ان بطريرش قدوة فالمعلمه
بقوله له اني بدل نفسي عنك كما شهد الكتاب لانه يحكم
حرقه صوب بالسيف وبذل نفسه للوث تحقيق ولتمش
عاقبة وللشائل يقول ما في الغايه التي قصدها السيد
في اعادة اذن ليدل ما كان عمله فيقال له قصص ذلك
عند معاني الاول ليظهر للجمع انه خالق الاشياء ومكوئها
والثاني ليعلم ان محبة كان ليصلح لا ليفتن والى السعيا
بذلك السكوك في طريق الاحسان فليشئ المينا والراية انه
اراد ان يبين الجند والشرط عظم قدرته ولبوقهم على
كثرة استطاعته وانه مبتعد من الشر محبة الخيرون وانما يثابره
استمر نفسه السهم وهو قوله اردد السيف الى عمدة لان كل
من اخذ بالسيف بالسيف يهلك بدلنا بذلك على ان الجهاد
على الحق لا ينبغي ان يكون بالسيف الجثمانية لكن بالسيف
الروحانية التي هي اعمال الادى القادح والا غصني قلب
ومحبة الاعمال الجنيات صماد قدوة ولها غه في جميع الانوار والوجه
الى المنها به تهاضر على حكمها السوه بشايق علمه تامين
بشعب اليهود من القتل والغناو السبي على ايدي الروم فقال

يوحنا

يوحنا

من اخذ الشفيع بالشفيع هلك فادرك ذلك ان لها ولا الار
 فلهوا على وتوا سوا على قتل واحد في الشفيع شيهل كون
 بالشفيع لان طيطوس ابن شفا شياوش ملك الروم نزل عليهم
 وحاصروا اليه المقدس فبعين الاولي منهما مع اشفا شياوش
 ابيه قتل مملكته على الروم والثانية عندما افضى للملوك
 وضايغهم وقتل ان تهم بالشفيع وفنا الجوع والفتل الذي
 فضل عن الشفيع فالعسا اسرهم جميعهم واستعبدهم وقوله
 لبطرس اظن اني لا استطيع ان اطلب اليك في فقر في اكثر من
 اثني عشر جوقا من الملاكه ولكن كيف اكمل اذ كنت لان هذا
 ينبغي ان يكون اذ اذ بهذا القول لبطرس ان يفي منه على محبة
 وتغريه ان قد تها في الشفيع والارضين وانه مشغون
 عن معاونته الى اني يا تادي شله نفسي لكي اكل ما هو مكتوب من
 اجلي لان هذا ينبغي ان يكون والدليل على ذلك قول الكتاب
 انه قال لبطرس اجعل الشفيع عبد الكاس التي اعطاني
 الابن بديان اشربها والشايل نبي قول ما هو الشفيع الذي
 به قال الشفيع اثني عشر جوقا من الملاكه ولقد كان احركي
 ان يبقل عشره او عشرون فيقال ان اسلاييد الذين حضروا في
 ذلك الوقت مع الشفيع كانوا سهدوا اثني عشر ليلا فقال
 لبطرس ان يبقل على اني احضر عوضا عن كل واحد منكم
 جوقا من ملايكه السما واما النقص في قال المكتوب من اجلي

يوحنا
 ١٢

كان

ولا بد من اعتقاد ان ايل وقولنا ان يهودا هذا خرج عن
 التلمذ وصار الى جملة الاخوان عليه فلما اذا وجد
 في جملة من هو مشتمر في التلمذ فيقال ان الشفيع لم
 يتناقصه ولا واحد في ذلك الوقت على نبيه ولم
 ينسقطه من عدد التلاميذ حتى انه لا يجعل محبة في الرجوع
 والتوبة اذ اذ ذلك وقوله وفي تلك الساعة قال
 يسوع للشيخ كتل لص خرجتير الى شيون وعطى لخطو
 في كل يوم كنت عندما في الهيكل جائنا اعلمه ليقولني
 لان هذا كان لتكلم كتب الانبياء واداد بهذا القول الحق
 عند الشيخ انه المخطوبه دون غير لكن توقع المخطوبه عن
 التلمذ لان الجند والشروط في بداية وصولهم لخطاوا
 على الشفيع وعلى الحاضرين معه من التلاميذ ولما سمع السلاخ
 هذا القول جميعهم ذكر واقلوه لهم فانه هو الراعي الصالح والراعي
 الصالح يبذل نفسه عن خرافه وقوله لهم فانه هو الراعي الصالح والراعي
 وهو ياتي هذا بار التلميذ كانوا تحت المخطوبه فاما قال
 الشفيع ذلك القول للجند رفعت المخطوبه عنهم فهدوا
 لكي ياكل قول الكتاب ان اضرب الراعي فتفرق خراف الاربعة
 ويترك قول الكتاب ايضا الذين بالترابني يبيعك وقولوا كما
 قال الكتاب ايضا ابعدت عني محاربي وقوله والذين لم يسكروا
 سعد وذهبوا به الى قيا فان يبيش التلمذ حيث خرج الكتب

وذكر
 مزمور
 ول
 مزمور
 و

والشيخ وتبعه بطرس بن يعقوب حتى جا الى دار رئيس
الكهنة فدخل الى داخل وجلس مع الجند يظن الغاية من
دخوله واما الكهنة والشيخ والمخاض كلهم كانوا يطلبون
عنى يسوع شهادة زور وليتناوه فلم يجدوا شيئا يشهدون
كتمروا الى ثمان اخيرا قائلين هذا قال لنا قد استضى هكل
الله واخيه في ثلثة ايام مقام يسوع الكهنة وقال له انا نجيب
شيئا عما تشهد به ههنا ولا عليك وان يسوع كان ساكنا قنصل
السابع يقول ان شي ومرفس يقولان في شهادتهما ان الجند
لما اسكروا السيد ذهبوا اليه الى قيافا ولو قاي يقول انهم
اخذوه وجا وابيه الى بيت رئيس الكهنة ويوحنا يقول انهم
اخذوا يسوع واوثقوه وجا وابيه الى حنانيا ولا لانه كان
تحموا قايما الذي كان عظيم الكهنة في تلك السنة وهذا
خلافا لغير المبشرين فيقال ان يوحنا قد وضع الامر في شهادته
ان الشرط احصوه الى حنانيا في الاول حنانيا رسلهم وتقال الى
قيافا وذلك ان ثلثة المبشرين تركوا ذكر حنانيا وجعلوا الذكر
لقيافا بمفرده لتو عن الاول لان قيافا في يومه الواحد
اشار الى اليهود وقال اننا نخير ان يموت رجل واحد من
الشعب فمضى رجل هذا القول الردي ذكره بمفرده لكي يكون
ردلية كالملة والثاني لانه كان عظيم الكهنة اليهود في تلك
السنة وقولنا في شهود زور كثير وكان ذلك ليتم قول الكتاب

مزموه
ما

فان شهدا الزور قاموا على الظاهر ادب بنفسه بقوله والى
انسان اخبروا قائلين هذا قال لنا قد استضى هكل
في ثلثة ايام ليتم قول الكتاب قام على شهدا الزور وما لم اعلم
شايه في ودان في هذين شهد عليه بالباطل واما كان قوله
اليهود انقصوا هك الهكل وانا اقيم في ثلثة ايام وكان
يعني يقولون عن هكل جسده الذي لما توه واقامه في ثلثة ايام
وقوله فقام رئيس الكهنة وقال له اما نجيب شي عما تشهد به ههنا
عليك وان يسوع كان ساكنا دل بكونه على زور في اللام
فد قرب بعضه وان اجابته في ذلك الوقت لم تجد نفعا
لان السيد الذي كان من اجله قد ان كاله فامسك عن اجابته
بكلام مختصه بهم يد وعن اظهار دانه فتعجب بها عليهم ليجتق
انه من ذلك الوقت بك باحتمال لا الذي تكرر الغنامه ومسه
بكون خلاص للبشر وقوله فقال له رئيس الكهنة افسر عليك
يا الله الحق اما قلب لنا ان كنت است الشيخ ابن الساجي قال له
يسوع انت قلت وايضا اقول لكم من الان ترون ابن الانسان
جالسا عن يمين المقرة وانتا على ثجاب السحاب فاراد بهما ان
نوعين الاول عنهما ان يحقوا لهما انه ابن الله على الحقيقة وليد
ما تشهد به دانيا النبي في كتابه من اجله لانه قال النبي ان
عقيق الايام وتوباه يفض مثل النخ وشعدا مثل الصوف
النقي جالس على كرسي وما ليكنه الا كوف الربوات قيا ما بين يديه

مزموه
ما

ورأت شبدة بن بشر جليلاً على شجب السما فملأه إلى عتق الأيام
فأعطاه عتق الأيام والقوة والسلطان والملك وملكه دائماً
لأننا ولما كان اليه ملكاً على عتقهم في أسرة لم يهزموا
ملاها رايهم به من قهر النبي والثاني منهما أن يهزم الكهنه
لما أقسم عليه بالله الخ أن يفوقه بنفسه حينئذ اعترف
له الاعتراف الصالح أجلاً لا للسم الشريفة ولقطع أيضاً
بذلك حجة اليهود في حجة لكي لا يقولوا ويختصوا بأننا قد أقسمنا
عليه باسم الله الخ أن يفوقنا بنفسه أن كان المسيح ابن الله
فمن خل في طاعته وخطأ وأمره فلم يعرفنا ولا أقر كما ولدنا
أو جينا عليه موت الصليبي كانت حجةهم في هذا تقول ظاهره
وقوله حينئذ شجب الكهنه تبا به وقال فجئت ما
حاشا إلى شهود هودا قل سمعتم قد فقه ما إذا تريدون
فاجابوا وقالوا هذا مستوجب الموت المفهوم أن السيد لما كان
يعلم في الهكل كان يجمع إليه من اليهود جمع كثير وكان عندهم
شرفين فأراد رئيس الكهنه بشوقه أن يشب السيد الآخر
ويتباعد إلى أن دبه عظيم لا يشدك خشيته من مقاومة
اليهود بسببه وكان يخدعون بما هو لا على خلقه من
الكهنوت وأمر أعوام من أمه اليهود كافة إلى أن يذبحوا
وقوله حينئذ بصقوا في وجهه ولطموه وضربوه قائمين
ثم لنا ايها المسيح من الذي لمك كان هذا لجمعة والسيد لم
يردهم

على الله

برون لهم حواياً يفتح ويهزم ولا فخر بقائهم ولا غضب عليهم
لأنه اظهر الواضح عن قوته والضعف عن قوته والاحتفال السن
قدرة التي يعلم ان تشبهه مدو قيسر وأختم الله والضعف
وقد اعنته كما قال القديس في باب ربيع من اضع القلب وبان
القصد بذلك ايضا التي ينسب ما في ذلك الانبياء من اجله لأن
الكتاب يقول اعطيت خذك للعلم ولم اراد وحده عن
خزي البصاق ويقول الكتاب ايضا اجتمعوا على وقروا الاجتماع
على الشرا ولم يعمروا ولم يذبحوا آخر في وقروا وقبروا باسمائهم
على ويقول الكتاب ايضا سمعت سب جميع من خذك حواياً
وعند اجتماعهم جمعاً على قواهم واحد لفتى في لسانهم
فان لا بالهوى سرب كبري خلقه ولم يعرفوا الحقيقة وكان
يهوداً سبلة قد اعطاهم لامة ان الذي قبله اياه هو حدة
فلا ويرى السيد خلقه قبله فاما سيدنا لكبره رجمته استلمه لعله
لعله يستحق ويهدم وبعد المرحمة سمعوا ولم يقب لاه صان
فأتى القلب على اعني هودا وان بطر سبدا اي عزرات اليهود
وسمى ثقل هودا حرد سبلة وقطعوا ان عقيد رئيس الكهنه
فقال له يسوع ربي السيد اني قد ان الذي ياخذون السيد
بالسيف يموتون ليس من اجل ان لا يفسد شيطاناً ولا رايها
من يجزى على الله بالتحذير ولا تشبهه انما في الناس ونفتي
سبوا ولا نصيباً خلقاً يجرى من لا يميل عنده تلك تركوه
الناس وهودا وانكم الذين اخذوا الرب يسوع وضربوه انتم
عليكم الكهنه

الكتاب من قبل ان تدعى التلاميذ اناسم نفسك اليهم وذلك
فمنعوا وهريرا وركوه من الانجيل فاما عظمي اللهفة والاشباح
والجماعة وقالوا بطريركنا على يسوع شهادته التي عيونه فلم يجدوا
في انبياءهم دور كثير ولا في الاخير انما كان فقالوا هذا متبعناه
يقول اني قد انقضت هذا العهد وابنيته في ثلاثة ايام فقام عيسى
اللهفة وقال لهم ما تحببني بكم لمسة يديه صولا عليكم
وابن يسوع ذات صاكنة السكوت من ربه فقال لا يفتقد
كل يسوع يعرف ذلك الجمع انهم سلكوا فاجتبهوا على بلاد الناصرة
وشهدوا عليه بالورد ولذلك كان شاكنا قال الله عظمي اللهفة
اقسم عليكم بالله الحي اني اقول لكم انكم لم تسموا الله
الحي قال له يسوع انت قلت وايضا اقول لكم انكم لم تسموا الله
ابن الانسان جالس على عرش القوة وايضا اقول لكم اني ساجد
لديكم من الان فصاعدا اعلمهم بالمسيح بالبيان لا عن قلوبهم
قلبتهم وقلت لكم اني ناهيكم فلم تسموا قواي تريدون ان
تسموا انهم ارادوا قتله كائنان ضال واناوا يظلمون
ان يجدوا ان عليه حجة من ربه حينئذ ايسر يسوع اللهفة
تيمانه وقال قد صفت ما اخلصنا اليه هو ان يقول قد صفت
نجدية ما في تريدون فاجابوا وقالوا له يا سيدي جالست
حينئذ ابصرت في وجهه وظهرت قلوبنا فثبت لنا انما
اليسوع الذي لم يكن له ان يفسر مفعولا صورا هذه
المرات وصار تحت حبلوته الموت لكيما يعقده من الخطية ويخلصنا
جمع الامم

فصل

من الاصحاح الثاني من لوقا واربطوا كل جالس في العبد
خارجا ان الية جارية فقال له لو ان كنت مع يسوع الجليلي
فانكر قدرا الجمع وقال انت ادري ما تقولين وخرج الي
الابانة اخرجه فقال للذين هناك هذا مع يسوع الذي
كان وايضا لم يخاف ان يثبت اعرف هذا الانبياء وبعد
قليل جاء الليمار وقالوا له بطرس هؤلاءك منهم وقلامك يدل
عليك حينئذ لم يجرم وتخلت وتا اعرف هذا الانبياء
والوقت صاخر الديك فذكر بطرس لاييسوع الذي قال لثانين
قل ان يصح اليك تنكح لي ثانيا فخرج خارجا وبلا مراما ولما كان
في الغداة تشاور رؤوسا اللهفة وسيق الشعب على يسوع
ليقتلوه في بطوة ويضربوه ويغروه لاهل البلاد
قدسوا القول ان بطرس كان شيخ الشمامسة بعد يحيى جالسا الى راس
ويمن اللهفة قد دخل الى داخل وجلس مع المحدثين نظرا الغاية
والسيرة في انه كان يحسد لان الجند في بداية وقصروهم ليقتلوه
على السيد جعلوا حروطهم عليه وعلى الذين كانوا معه من التلاميذ
فلما عرفهم السيد بنفسه وانه المخلوب حينئذ ارتفعت
الموطع من التلاميذ فقاموا جميعا مع يسوع وهو يصعد السيد
استعدت من الحجة في فلسطين فقام وجعل يتبعه من تيمانه
حتى دخل الى داره يسوع الكهنة وجلس مع الجند يقول
البشيرة وان بطرس كان جالسا في الدار خارجا فجاءت اليه
جارية فقالت له وانت كنت مع يسوع الجليلي فانكر قدرا الجمع

وقال السيد اذ نكب ما مولين وخرج الى الباب رائد احرك فقال
للذين هموا كرهوا مع يسوع الجليلي كان ايضا المزمع خلف
الى السيد اعرف هذا الانسان او بعد قليل جاء الى قيام وقالوا لظن
حياتك معهم وذللك يدل عليك حسدا بل فظنهم وتغلب
الى ما عرف هذا الانسان وللوقت صاح الديك فذكو نظروا كلام
يسوع الذي قال له انهم قبل ان تصيح الديك تترك ثيابك تخرج
حاججك كما سكر امرا السبب الذي به ان يظنهم معاد
يترى الكهنة في ذلك الليلة فان قلبه كان مستعلا بالما وبخل
القدس على السيد ودار فقدمه ما حربه له وياكسوسه
فاما ما كان من محو و اسكاره مفرقة السيد ثلث مرات قبل
صليح الديك فكان ذلك لثلاث من اعلم ان الله يريد ساسة
الحال مع الذين لا يستحيرون عن نفسه حتى يستمر مقامه في
الدار التي يعلم فغنية السيد وما ينبغي اليه حاله والما في ان الله
اراد بذلك تاديبه لكي يكون في راسه على التلاميذ وعلى رعيته
الذين لو في تدبيرها ليام المحب والعهدة وليعلم من راسه انه انكرها
المطامير درجة الاعتراف وسقط في حومة الحور فغني مطهر المادب
ويلوم الواضع ومقدس مقاومه الحق المالك ان السيد لما اراد
تعاظم على التلاميذ ونق سبحا سمته وقوة عزيمة وافهم المعونة ابيه
وقال لوليتك جميعهم فيك لم اشك انا اهله واجاهه الى نفسه
لكي يعرفه سدا فوته وانه بفكر العناية الالهية لا يقد على الحال قوله
والفعل لا يستطع ان يقوم بما وقع في نفسه ولما اجهل السيد واجاه
الى نفسه

من اجل عطته وتاليه اذ تنعت عنه العناية من الله حتى ان
امه استخبرته عن نفسه فحمد السيد وانكر معرفته الا ان
ذلك كان منه حرصا على مقامه في الدار ليترد قلبه بمشاهدة ما
يكون من السيد محسدا لما علم السيد ان محوده للامة لتحت
طعنه فيه ونصد اخراجه من دائرة السيد فمما قد اخرج يهودا
لحسن عنده ما اعتد من الانوار والمجود ثم جعل يوهمه
بعد ذلك بان المجود هو شيب خلاصك من ايدي اليهود لانك
قد جاهدت فيهم بالسيف ومتى علم انك وعرفوا انك لوليك
العدا بالشد يد الذي يعقبه الموت الردي حبيبا رتبوا
الشيطان وصار مجوده بعد ذلك فسقونا بالانسان الكاهن به
واشترى ثلثا فلما اجمدت لثلاثة دفعه صليح الديك فالتفت الرب
لبطرس كما شهد الكتاب وحسيد ذكروا بطرس كلام الرب
الذي قال له انه قبل ان يصيح الديك تكلم في ثلثا مخرج خارجا وبما
يكافرا والسبب التفت الرب اليه ليذكره بيمينه قوله له وبنيته
من غفلته رائد له لاجل ايعلم من صحة عقيدته وحسن نيته وكفى
محبه وليعلمنا نحن ايضا بحسن عيانه بنا اذ اما هو علم ما الاخلاص
والعقيدة والنية فلما اخرج بطرس ولباه المزمع ذلك على ليرة
ندمه وتوبته والتماسة من الرب الغفران بخزفة قلبه واجاب ذلك
الصريح عن مجوده واعادته الى رتبته لان رجاءه مع ندمه وتوبته
اوصله الى درجة الرضي والقبول وذاك انه لم يشك في الطريق الذي
يهودا فعلها لان يهودا لما ندم على زلته قطع رجاءه من الغفران

ونسب البارى الى القساوه وقتل الرحمة وبهذه الفترة الرذيه
فوى عليه السبطا وعلب على عقله الى ان مل نفسه بيه عاملا
سعدا ومن هذا حب علينا نحن ان نتحرر من الزلق في اشرك
السيطا ومعاله لانه يحكمه الشريره في بداية امره مع كل
انسان ينصب عليه بما لا يظن انه خطية ويدرجه بعد ذلك
حتى يوقعه في فخاخ الخطايا فان كان لك ووقعنا في الاسر
من الزلوع الرفيع في الخطايا فان كان لك ووقعنا في الاسر
فلا نقطع رجائنا كما فعل يهودا ونجتري على الله وننسبه الى
القساوه وقتل الرحمة بل نستيقظ على الفور كما يتقبط بطر
ونندم لوقتنا ونوب توبة نصوحا ونكون رجائنا في رحمة
الله بنيا بخالصه وقوة ايمان ولا مل من الطلبد لجميع
انواع الفضائل التي هي الصور والصلاه الرحمة المحبه
الانضاع تقاوة القلب من جميع الشهوات العالميه وقوله
ولما كانت الغد تشاور روتا الكهنه وشيوخ الشعب على
يسوع ليقتلوه فربطوه ومضوا به ودفعوه لبللاطس الوالي
اراد هذا القول ان روتا الكهنه وشيوخ الشعب تشاوروا
وقالوا مضى هذا الى الوالي ونقول له انا وجدنا هذا يقرب
امتنا ومنع ان يعطى الجزية لقيصر ويقول انه المسيح
الملك وبهذا القول الذي نقوله للوالي نتمن من قتله لان
الوالي اذا سمع مثل هذا القول ولم يوافقنا على قتله او رحمة
بدلك الحجة عليه بانه لحسن المنطق على الملك وان هو و

على قتله او جينا يدلك الحجة عليه فنكون قد بلغنا الغرض
فيما اردناه وذلك ان زمان ظهور المسيح على الارض
كانت امه اليهود تحت ملك الروم وكان هذا بلاطس الوالي
المبدأ يدركه واليا عليها من قبل طيباريوس قيصر ملك روميه
ولما التقوا راي اليهود على هذا النظام ربطوه ومضوا به
واسلموه لبللاطس وقالوا له ذلك القول الذي قرروه بينهم
كما شهد الكتاب في مزمور داود: قال فاما الصفا فكل
جالسا بر في الدار فدنت اليه امه وقالت قد كان هذا ايضا
مع يسوع الناصري فلهذا امامهم اجمعين وقال ما اعرف ما تقولون
وفعل هذا ثلاث مرات كنول الرب انه قبل ان يصح الديك تكفر
ثلاث فعات لانه استولى عليه زعم عظيم لانه نبي وبعدت عنه
معونة الله ليعرف ضعفه وتذكر قول الرب يخرج خارجا ولى بامره
في هذا السبع والستين
جينيئ لما راي يهودا الذي اسلمه انه قد ادين بدم واعاد الثقلين
الفصل الى روتا الكهنه والشيوخ وقالوا خطايت في تسليمي دما
زكيا فقالوا بما علينا انت ابصر فطرح الفضه في الهيكل مضى فاحس
فاخذ روتا الكهنه الفضه وقالوا ليس نخل لنا ان يجعلنا في بيت
القربان لانها نمنحهم وتشاوروا فاما عوامتها حقل الخبز مقبوه

سماح

الخزأ ولداً في ذلك الحقل حقل الدم إلى اليوم حينئذ تم ما قيل
في أميا النبي القابل أخذوا التين البضة تين الرمي الذي شارب
عليه بنواشراييل وجعلوها في حقل الخزان كما أمرني الرب
فقام يسوع فقام القاييد فقال له وقال استملك اليهود فقال له يسوع
اسكت وفيما يفرق عليه رؤسا الكهنة والشيخ لم يحبسهم
شيء حينئذ قال له بلاطش ما اسمك ما يشهدون عليك فليجيب
عنك فمضى القاييد جدا وكان للقاييد عادة أن يطلو الجمع في ذلك
أسر من أرادوا وكان لهم ستر يذبحون ما يذبحون وفيما هم مجمعون
قال لهم بلاطش من تريدون أن أطلق لكم يا ابنان يسوع الذي يقال
المسيح لأنه كان علمهم أنها أسلموه جسدًا وجلس على المنبر
أمرأه اليد قابله أياك ودأك الصديق فاسمى تجمعت هذا اليوم
من أجله في المجلس وروى الكهنة والشيخ طلبوا إلى الجمع أن
يسألوه في بارناث وبهك وميخا إجاب القاييد وقال لهم من تريدون
أن أطلق لكم من الاثنين قالوا بارناث فقال لهم بلاطش والي
فما اصنع بيسوع الذي يعال له المسيح فقالوا كلهم يصلي قال لهم أي
شيء عمل فأردادوا صياحا وقالوا ابصلي فلما رأى بلاطش أنه
لا ينفع شيئا لكن يزداد شجشا أخذ ماء وغسل يديه فقام الجمع
وقال لي في من هذا الصديق انتم اعبروا إجاب جميع الشعب
وقالوا دمه علينا وعلى أولادهم حينئذ أخذهم جميعا

يسوع وودوه إلى الأروطورون حينئذ أطلقوا بارناث ولبسوه
واسلمه لصلب حينئذ أخذوا القاييد يسوع وودوه إلى
الأروطورون ووضعوا عليه الخلقه ورعوا أسنانه والبيش
خلقه جرا وضغروا الكليلا من سنون وثلاثة في رأسه وثبته
في يمينه ثم جثوا على ركبهم قدماه ونهزوا به وقالوا افرح
بملك اليهود وكانوا يتفلون عليه وأحد أقصبة صرخوا
به على رأسه فلما نهزوا به نزعوا عنه الخلقه والبيش ثابته
ودهبوا به لصلب وفيما هم خارجون وجدوا انسانا
قربانيا اسمه سمعان فمتخروا له حمل صليبه وأزواجه عانا
يبيجي الجاجله وتنتسره الحميمة واعطوه مخلصا لوطا
متر لبشر فداق ولم يرد أن يشرب ولما صلبوه قتلوا
ثيابه بينهم فافتزعوا عليها وجلسوا هناك ليمشوا
وجعلوا الوفا وكتبوا عليها ووضعوها فوق رأسه مكتوبه قتلوا
هو يسوع ملك اليهود حينئذ صلبوا معه لصين اثنين
والآخر عن يمينه وكان المختارون في يمين يمينهم
ويقولون يا ناصرا هبنا وباتنا في ثلاثة أيام خلص نفسك ان
ابن الله فانزل عن الصليب وهذا رؤسا الكهنة والكتبة
والشيخ والفريسيون يهزون ويقولون خلص احين ولم يقدروا
أن يخلص نفسه ان كان هو ملك اسرائيل فينزل الآن عن الصليب
لنؤمن به ان كان متكللا على الله فليجيئه الآن ان كان نجده لأنه
قال لنا ابن الله ولذلك اللسان الدان صلبا معه فانا يصيرا

ومن ست ساعات كانت ظلمة على الارض كلها الى الساعة التاسعة
 فلما كان الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم وقال انا اترك
 اليها ما اختار الذي يقسمه الهى لى لم تلتفتي فقوم من القبر لما
 سمعوا فقاموا هونداى ايليا ولوقت اسرع واحد منهم فاحد
 لم يصفقه فمكوه لا وحدها على قتيبة وشقاء والباقيون قالوا
 دعوه لنسخره من اهل ايليا السخنة فصرخ يسوع بصوت عظيم
 عصبوا اسلم الروح فاشق سميت بحجاب اسفل باين من فوق
 اسفل والارض ترتلزلت ونشف قساخود ونفتحت القبور وكثير
 من اجساد القديسين اليهم قاموا من قبورهم وخرجوا من بعد قيامه
 ودخلوا المدينة المقدسة فظهروا لكثيرين فاما قايلا المايه والذين
 معه لم يسمعون ونظروا والترلله وما كان في افر واحد والواحد
 ان هذا هو ابن الله وكان هناك نسوة كثيرات يتلن من بعد
 اللواتي يتبعن يسوع من الجليل فحدث منه اللواتي منهن مريم المجدلية
 ومريم ارميقيب وامرؤسا وامرأى يدرى ^{التي} قد سبق
 الانصاح في غير موضع ان الله يخلق الله خلق الانسان خزا
 مستطيقا ان الله اذ اراد بتعبده الله فهو مستطيق على ارادته
 وكان له الاستطاعة في ذلك من جهتين الاولى منهن هي التمكن
 بامان الحق والثانية هي حفظ الوميايو العمل بها فان اراد
 الجنوح الى عبده للشيطان فليس له مانع من ذلك لانه اذ اترك
 النفس بامان الحق ولم يعمل الوميايه اقتضت حاله بعد ذلك
 ان يحير عبده للشيطان الاجل انه يحير نفسه فيما امر الله به
 وبها عنه

٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠

فنزل اليه حينئذ لما راي يهود الذي سلمه انه قد ادين بدمه
 واعاد التلن القصص الى رؤوس الكهنة والشيوع وقال اخطا
 وتسلمي قدما وكما قالوا ما علينا انت ايسر فخرج القصة العكل
 ومضى نحو نينته والمفهوم ان يهودا كان من خواص التلاميذ حتى
 ان الرب اختاره في جملة الاثني عشر رسلا وكان صندوق نفقة التلاميذ
 عند مجيئه الشيطان بحبة الفضة والتسرفه من حاصل الصدقات
 الذي تحت يده فاذن الى ذلك وكان يحمل ما صير فيه كاشف الكتاب
 ولما اذن وجد الشيطان مجيسته ليه بدنه على احب الذي اتبعه
 الامراة ودسنته السيد ووسوسه بان قيمة منته طاعة دياو
 فلوانه ابيع وصار عبدا الى عبده وحصل لك منه جزو
 وافرن ولا حل ما فات من ذلك من وجعل يوجب المرأة على فعلها
 ثم واقفه التلاميذ على ذلك ولما اكر عليهم السيد توبيخهم
 صعب الشيطان على يهودا انار السيد على التلاميذ واستخطا
 رايهم واعتق قلبه بعد محبته للسيد المحبة المفترضة البعض
 السيد الذي كان غيابه اسلامه في ايدى اليهود للقتل حينئذ
 لما راي اليهود قد اسلموه للواتي وحيدوا عليه بموت الصلب
 ندموا على فعله واعاد الفضة الى رؤوس الكهنة والشيوع
 فلما رآه الشيطان وقد ندم على فعله اكر عليه ووسوسه
 بان الدب الذي فعله لا يمكن ان يكون معه غفران
 الا ان قتلت نفسك فاسرع وعمل مشقة لنفسه في مكان
 على عز الارض حصل المشقة في حلقه وتعلق فيها فلم يخفقه

١٢٢

خسفاً بوجع الموت بل أنه ينتشق الهواء ولا يستطيع ان يتنفس صاعداً
فانتفخ وما زال الكرب شديد ومن ثمره ما كان يتلبظ ويفطرب
انقطعوا المستنقذ فوقع وخرج لها في جوفه وهلك من الدهرين
جميعاً وفاتت الحيانان وتم فيه قول الكتاب صلاه نصير الي
خطية ليامه يكر قصيره ورأسته نصير الي غيره تكون نوحه
ايثاماً وامرأته ارملة وللأسايل ان يقول عاهي رئاسته التي
احده غيره فيقال ان بعد صعود السيد الى السماء انقور اي
الرسول الا حدي عشر ان يفدوا موضع يهودا واحداً من التلاميذ
لتكون عددتهم على ما كانت عليه أولاً فقد مولوا مع يهودا وبطل
تلميذ من اهلهم يوسف الذي هو يوسف ابن يوسف النجار
وهو معروف ايضا بيسطس والثاني ميثاس واقاموا بها
وصلوا عليهما وجعلوا بينهما قرعة فوقع جينيذ المزمع
لميثاس وصار معدوداً في جملة الرسل الاثني عشر
وقبل معهم نعمة روح القدس المجالد عليهم بعلية صهيون
وهذه هي الرأسته التي صارت الى غيره وقوله فاخذ رؤسا
الكهنة الفضة وقالوا ليس لينا ان نجعلها في بيت المقدس
لا يها تمزج دموتشا وزوا واشاعوا بها حقل النجار مقبرة
ولد ذلك دعى ذلك الحقل حقل الدم الى اليوم جينيذ
قبل في ارميا النبي القابل اخذوا الثلثين الفضة من الزبي
الذي شارط عليها بنو اسرائيل وجعلوها في حقل النجار
كما امرني الرب ارد بهذا القول ان تعلم ان رؤسا الكهنة

قد شهدوا على نفوسهم الخطا وان الفضة التي اعادها يهودا
لاجل ان تجعل مواضع قرايتهم واشتروا بها حقل النجار
كما تقدمت النبوه بذلك ولهذا قال ذكرنا النبي اعطوني كراي
ثلاثين من الفضة وجعلوها في الذكور وعنا بالذكور المواضع
التي يشوي فيها النجار وقوله فامر يسوع قدام القايذ فتسا
وقال له انت ملك اليهود فقال له يسوع كرت فلت وفيها
يعرف علي رؤسا الكهنة والشيخ لم يحسم شي
جينيذ قال له بلاطس اما استمع ما يشهدون به عليك
فلم تجب عن كلمه فتجبت القايذ جدا السبب استخبار بلاطس
من السيد عن شهادة اليهود عليه لاجل ان كان يقصد منه
بذلك تدهيمهم لعله يحسدوه له على التعليم وعلى فعل التعليم
وعلى فعل الآيات التي اظهرها واتهم من اجل هذا يرومون
قلبه وفما كانوا يستعدون عسده كان ما كنا وكان الموالي
لحقه على اجابتهم وتكذيبهم وهو لا يفعل لبسر الكتاب
النهار كانه يزددون شرهم صرت قلامه الذي لا يسمع
والآخر من الذي لا يطق وقال الرجل الذي لا يسمع ولا
موعظة في فمه كما شهد الكتاب تالم ولم يفتح فاه مثل
حروف شيق الى المدح مثل رجل بخير صوف وقوله كان
للقايذ عاده ان يطلق للجمع في كل عيد اشير واحداً من
من ارادوا وكان لهم اشير ابدي بارنان وفيما هم مجتمعون
قال لهم بلاطس من تريدون ان اطلق لكم الذي يقال له

لانه كان علم انما اسلموه جسد ايليس عي المنبل فارسلت اسرته
 الله قايلا اياك وداك العديق فاني توجهت اليوم لثورة
 من اجله في الجلمر السبب ان عادة القايد جازيه بان يطلق الجمع
 في كل عيد اسير او لحد هو ان بني اسرائيل لما كانوا في عبودية فرعون
 واسرا المصريين وكان جلاصهم من تلك العبودية في مثل هذا الوقت
 الذي بعدون فيه الفصح ولما تولى بلاطس من قبل ملك الروم
 جعلوا الهرم عليه هذا الرسم بقرا كان بينهم وبينه ثياب
 يستطالقول احد في كل سنة تاتي عليهم في عيد الفصح اسير واحد
 من اهل اوطانهم ابا الرحيم لان فيه خلصوا من الاسر معصرا
 من اهل اوطانهم بلاطس فان القسرين اختلجوا في زواياها والذين اتفق
 عليه جماعة منهم من هو ايضا ذات السيد وهو جالس
 عظيم القدر وهو صاعد في السماء عظيم السمايون مع الاسر
 جولة فقال بطرس هو خمر لها ما هو هذا الاله والمهايل الذي قد فاقوا
 وادانوت مزع معزوف ينادي من السماء هذا هو يسوع الناصري الذي قد
 داه بلاطس اما قولها اني توجهت لثورة من اجله يدعي بها الرب
 من عظيم ما قد ذات من خوف الصوت الذي قد سمعت وقولوا ان
 رؤوسا للهنه والشيخ طلبوا الى الجمع ان يما لوه بارئنا به لانه
 اجاب القاييد قال لهم من يريد ان يطلق احد من الذين قد اوابا ربنا
 فقال لهم بلاطس فما اصنع بيسوع الذي يقال له المسيح فقالوا لهم فليطلب
 فقال لهم اني غير عاقل فاردادوا صيحا وقالوا ان يطلب فلما راي بلاطس
 انه لا يتبع شيئا لكن يزداد سميتا اخذوا وعسل يديه فقام الجمع وقال

١٢

ما نرى من دم هذا القديس اسرا من اجاب مع الشعب والوارثه علينا
 وعلى اولادنا للعني في الملاي بارئنا المجبور في سخن الوالي علي ما قد
 قدمه من القتل واغنى العظمه التي بها استحق الموت كما شهد
 الكتاب وكان السيد الذي ليس له خطيه قد تمعد دليلا علي
 عتق ادم المسجون في حبس الشيطان لانه خلق خيرا مسيطعا ولما
 باع خزيره للشيطان لخلامه وصيده بازيد صار قاتولا لنفسه وجميع
 الدنية لان الله قال له انتسلط على جميع شجر الفردوس خلا شجرة واحدة
 فانك متى اظقت منها موما موت ولما اكل من الشجرة وخالف بارية استحق
 الموت وجسب قاتولا لنفسه ولذرية لكونه خلاف الوعد خلف
 الموت علي نعمة علي جميع نسله وصير نمسدة عبد للشيطان وعبود
 صار اولاد جميعهم عبيدا للشيطان من اجل عبوديته ولما اراد الله
 ابطال حكمة الشيطان التي بها اطع ادم حتى خالف الوصيه
 فنجس علي هذه العبودية المرة التي سلطهاها علي انفسنا واشترانا
 بد قرابته الذي ليس له خطيه وقد اتا به حتى عتقنا من سجن الهاويه
 والسبب الذي دعا به نسل حتى غسل بيده ونبري من دم السيد فان ذلك منه
 لسلته انواع الاولاد لما شاهد السيد ونسبه علي حجة وتكونه الحق
 ان اليهود يوليتوه اليه الا جسد والثاني انه قد كان يسمع المعجزات
 والآيات التي اظهرهم واخرين قيامه العازر من قبره بعد اربعة ايام
 والثالث لاجل المنايا الذي رآته امراته واما اجابه اليهود لبلاطس
 وقولهم لئلا ندمه علينا وعلى اولادنا فكان هذا القول منهم حتى يهمل
 الله قدرته فيهم ما يستحقا وتكونهم لم ينعوا لبلادكم انفسهم



حتى اهلكوا اهلكوا اولادهم ونسأهم من ذلك الجحيم والى آخر
لأن غضب الله نزل بهم على الاستمرار والدوام والثبات في رايه الحال
فان طيطوس ابن اسبانيا نوسج مثل ذلك اليوم الذي قالوا فيه
هذا القول ملك القدس منهم بعد ان حاصروهم فيه دفعتين
الاولى صيحة ابيه قبل ملكه على الروم والثانية لما كان مغروراً عند
افنى الملك الى ابيه واهلك انفسهم بالسيف والجوع والذي
فضل عن الشيف الموت استرهم واعتبد هم ولقد اتقم منهم
هذا الدم مثل اليوم الذي قالوا فيه دمه علينا وعلى اولادنا لان
يوسف ابن كرون يقول في كتابه ان النازاه تزلت بهم عيد الفصح
فقتلوا وسبوا واخرى هبكتهم في اخر الحال انهم صاروا غزاة
من نعمة الله لان اجنوتهم بطل لم يبق لهم هيل ولا منج ولا قرا
ولا نقديت ولا خور ولا عفران بنهم في ذلك الحين عدوا
هذه جميعها ويزون نفوسهم دايمة في مثل هذه السخط ولا
يعتبرون ولا يتعظون وقوله جيبييه اطلق بارسان جلد
يسوع واسلمه ليصلب جيبييه اخذ جند الوالى يسوع وودوه
الابزوطوزيون جمعوا عليه الجند وزعوا ثيابه والبسوه
لباساً اجمل وضعفوا الكيلام شوك وتركوه على راسه
وقصبه في صينه ثم جثوا على ركبهم قد امد ولفزوا به وقالوا
سلام ياملك اليهود وكانوا يتفلون عليه واخذوا قصبة ضربوا
راسه فلما هزوا به نزعوا عنه الثياب والبسوه ثيابه
ودهبوا به ليصلب السبيل الذي من جلد البسوه اللباس الاحمر

وحدثوا على راسه الكيلام شوك والعقبة في صينه وشجروهم
وولم يسلام ياملك اليهود لان الروم صرعدوا اذ امر راجلهم ليلوا
عليهم بكرمهم جميع هذه الاشجار وكان انفسهم يلبسوا
برموزهم ويزون ويتوجوه بتاج الملك ويطون في يد قضيب الملك
وتجنون على كبرهم ملجدين ويبروه سلاماً القنعة وهذا فعله
اصحاب الشر الذي لمخيمه بلاطس من قبل طيطوس فيقتل
ملك الروم على سبيل المهر وابه مثل ضايق على شيدهم وان كان
هذا الذي قد معلوه واخرجه من جرح هروبه فانه سزارا الهندي
كانت عند فنه فبذلتهم شارب من عند علامه خلع الجنس البشري
توب الخليفة التي لبسها بجاوره وصيده والباسهم في اللباس الاحمر
علامه لعود الجنس البشري الى لباسها الذي جلله الله به قدماً
وضفهم لجل الشوك في ملهته ودلالة على ارتفاع اللعنه القمه
التي فان معها قول الله ان الارض تبت لك شوكاً وحسناً ووضعهم
الكيلام الشوك على راسه دلالة على مسعة الطريق التي يصل بها بنوا
الى الزينة التي يوح الله بها اليهم اجمع والقصبه التي جعلوها في يده
دلالة على انه يبت كتابه بنو البشر وعقبتهم من عبودية الشيطان
ولسأهم في سفر الحيا جلد وبق عليه حتى خلص الجنس البشري
المستحق كل الموت تعب هوان وهرو وقصبة سجد له اليهود والبشر
وامروه سلاماً الهروا ودلالة على التجرد له والتقديس من جميع الامم
والشعوب بالخوف والوقار وللسايل ان يقول ما هي الحاجه التي
جعت المنيذ الى ان يرضي قبول هذا الامر الصعبة وقد كان

وقد رتبته ان يدبر الامر الذي ان من اجله بالطف من هذا التدبير
الساكن الذي طاهره مستصحباً فيقال ان هذا الذي
قبله السيد يجسد هو كان منه لثلاثة انواع الاول ان الله لما
خلق الانسان امره ونهاه وجدره وقال انه متي خالف الامور
موت موتاً فلما اختفى اليه في جسم الحية في الطغاة واخرجه
عن امزبار في جملته الشجرة واستعجبك وجعلت تحت سلطان
فطر انما تملكته الشجرة قد ابطح حكمه الله رضى ان الله حكمته
الصالحه ان لم يشر لا هونه ويختلج جسده عبده ادم في تحت
من رطبه وخرج من تحت سلطان اليه وعبوديته المنة ولما كان
ادم بخلاف وصية باريه قد استحق الهوان والعري والحزي
والجلد والهوب الذي لاجل طبعه في التعاطم والكبرياء والكمونه
استعد الموت لنفسه ولذريته وصار قاتل الخلق كبره رضى ان
الله من جميع ما كان لازماً له في الجسد الذي اخذه من عبده
حتى فداء وفي ما كان عليه واجبا حتى خلاصه من اليه ليعمل
لا بالقهر والقوة الغالية وجنيد اعلاه بعد ذلك ولذريته
جميعها حياة الابد لانه بتبعه فضله ورحمته لخدمته
باستخفاف واعطاهم الذي هو لطفه والثاني انه قد شق
عليه بمحوري على النذاهد والشهد الاكثرا من اجل اسمه الذي
وما ياتي عليهم من العذاب والهوان واصناف الموت فجعل
لهم اموحاصاً بالاصبر والتواضع اذ انما لهم انواع
الشدايد لا يقتلون ولا يصغرون خبيث يمشي بهون شجرة

لفاضله ويعتمدون على اعماقه والثالث انه اراد ان
يحمل ما في كتب الانبياء من اجله لان اشعيا يقول اعطيت
لهزك للسياط وخذ لي الصمد ولما راد وحشي عن خزي
لبصاف وداود يقول على ظهرك جلدك الخطا وكلما استحقته
من الخطاه من النازله الهوان اختبره السيد عن جميعه سبعة
فضله حتى خلصنا وجعل لنا حياة لا بد مجانا وللشابل ان
يقول ان لو فاقول في شأني ان اختبر ذلك الوقت سل
السيد الهزودش والنام مشدود هيزودش عيده هرب
هرب يوسف السيد في مصر ما فيقال هرب ورس الذي
قتل الاطفال وهرب يوسف منه الى مصر والشيك من العزو
مع امه مات والسيد مقيم مصر كما قد ذكرت الا انه اعقب
اربعة بنين وهزارشلاوش وانطيقوش وفيلبس واغرياس
فالذي ملك منهم بعد هوارشلاوش واشتمت حاله شمع
شمن وادسج بيا اوجس صرود وقلد الامر لفلن لاخيه
انطيقوش وشي هيرودس باسم ابيد غرول ولد الامر لفلن
اخيها فشمع به عندا وغسطن فقتل فغرله واعاد
لهيرودس اخاه الذي اسمه انطيقوش واشتمت حاله ان
وفاء او غسطن قيصر ولما ملك طيبازيوس قيصر انبا هيرودس
عليه جالد وهو الذي بنا طبريه وسماه باسم مشتق من اسير
للك وفي سنة اربعة عشرة من ملك طيبازيوس شعي بهرودس
الذي هو انطيقوش عنده ورفع يده عن الملك وقسمه على اربع

فابعد على صرور دس الرابع مما كان في ولايته أولا وفي هذا الولاة
 قتل يوحنا المعمدان وقد ارسلوا وش اخاه الرابع وبعث
 بلاطس رئيسا على الرابع وقد قبلت اخاها الرابع وبعث بلاطس
 البسطي رئيسا على الرابع ولما كان في سنة اثنتي وعشرين من
 ملك طباريوس فمضى قد اغترباش اخوه الاصغر المسماة
 باخيه انطيقوس فمضى الى رومية وعند وصوله اليها
 وجد الوفاة وداركت طيبا زبوتس وقد ملك اغابيتس فمضى
 على الزوف في نهاية الحال ان اغترباش قد رباسته الرابع كان
 بداخه انطيقوس وسمى اغترباش ايضا هيرودس على اسم ابيه
 فامضى اخوه انطيقوس وهذا هو الذي ذكره لوقا في الابركسيس
 فهدى قصه هيرودس واولاده فمضى ودرس الذي كان جازما
 لصلم المسيد هو انطيقوس الذي قتل يوحنا المعمدان في التنايل
 ان يقول ما هو السبب الذي دعا بلاطس الى ان يرسل المسيد المحتجب
 فقال له لك ثلثة انواع الاول ان بلاطس كان عينا ومن
 هيرودس عداوة وكان هيرودس واليا على الرابع المعروف بالجليل
 وقد حضر الى وشلهم في ذلك الوقت فلما قال اليهود لبلاطس
 عن السيد انه نفس الشعب يعلم في جميع اليهودية وان يد امن
 للجليل الى هاهنا فلما سمع بلاطس للجليل تيا لاهل هو حليان
 فلما علم انه من سلطان هيرودس انزلته الذي يكون تبنا الصلح
 بينهم والثاني ان بلاطس كان يريد ان يبري من يد السيد ويقلده
 لغيرة بكل وجه فلم يقدر من شناعة اليهود بانه يتجسس النفاق

على صرور فعدله بعد مدة لهيرودس وكان هيرودس متهم ان يرا
 وكان يرجوا ان يعاينه بعلمها ولما سأل عن كلامه كثير فلم يجبه شيئا
 فاختاره ولستنهزابه وارسله الى بلاطس والسبب الذي منعها ان
 يعمل له هيرودس هو التندب الذي اتى من اجله قد كمل وما بقوله غرض
 اخبروا الموت ولاجل هذا ملك التندب والثالث الذي سئل قول اخا
 فامسكون الارض ووشاهاوا ايمن واجمعا على الرب على شجرة هذا
 هيرودس كان ملكا وصلا زيبا وبلاطس فمضى ودرس الذي كان جازما
 اليهود كانوا يقولون الزبانية قوم بعد قوم فيها ولا يهزم الملوك
 والزورشا الذي ذكره لهم النبي وقوله وفيما هم خارجون وجدوا
 رشتا فزبانيا اسمه سمعان فمضى به ليعمل صليبه وانوابه فكانا
 شقي الجاحلة وتفتت به الحجة واعطوه حلا فخلطوا بمزق
 ولم يرد ان يثرب ولما صلبوه وقسموا يديهم واقتربوا
 عليها وجلتوا هناك ليجرشوه وحملوا فوق راسه يوحنا مكنوا به
 هو يسوع ملك اليهود فعمله وفيما هم خارجون يعني خذ رحمتهم
 من المذنب لان بلاطس لما سئلهم البشور وهيرودس وشربوا
 وبعثوا عليه مضوا به وهو حامل صليبه كما سئلهم ان ياتوا
 فلما وصلوا باب المدينة وجدوا سمعان اليهودي فمضى وبعثوا
 الصليب الى مكان يسمى الجاحلة ونفسه الحجة للمعني في حله
 الصليب الذي كان يتجسس فيقتضوا ربعة انواع الاول ان اليهود
 وجدوا الفايكس فمضى ان يحمل صليبه للاستنهزابه والثاني انه
 اراد بكل قوله بالحق لانه قال من لم ياخذ صليبه ويتبعني

لاستطيع ان يكون لي سيد أو الثالث لعلنا ان الناموس الاول
كان جمعة على سبيل الزمر والاشارة والمثاب وذلك ان ابراهيم
لما اراد ان يقدس ابنه استحق في ان الله حمل استحق الخطيئة الموضع
الذي اذا ابراهيم ان يقدس ابنه فيه وعند ذلك ربيهم ابراهيم
على الخطيئة الذي قد حمله وهو يذبحه حتى فله بالجرح فثما شهد
الكتاب وهذا السيد حمل المشبه الي شمر عليها وحمل السيد
الجرح وفلا ~~الخطيئة~~ وقدمه فربا حتى عدا ادم وجميع الذرية
والزواج ليقول النبي اشعيا الان علما ولد لنا وابنا اعطيناه
ان الله معنا الذي سلطانا على ملكه ان الله معنا وبمعنا اسمه
ملك المشورة العظمى ان الله معنا واما حمل سمعان الصليب
ولم يضل عليه فهو دلالة على ان السيد صلب لم يستحق الصليب
والمكان الذي يسمى الجاحلة وتقتصر الجمجمة هو المكان الذي كانت
راس ادم فيه وذلك ان فوج لما دخل القبة اخذ معه عظام
ادم ولما خرج منها اعطاها لاولاده الثلاثة وقسم الارض بينهم
وكانت بار وسليم من قهر سام فدفن فيها راس ادم بالسر الالهي
لكن صلب عليه السيد تذكرا لصلبه لان طرف الصليب الذي
ادم الذي منه ثمار الخطية واتفق جماعة من المستشرقين
على ان هذا الجبل الذي صلب عليه السيد هو الذي بنى فيه النجعة
التي خرج منها الجرح الذي قد الله به استحق من الذبح وفيه
رفع ابراهيم القوارب وفيه رفع ملسي صدق الماهن المزيلا
لله وللسايل ان يقول ان متى يقول بشارته ابراهيم اعطوه جمر ابراهيم

اعطوا السيد خبلا مخلوطا مرقس يعكس بشارته ابراهيم
اعطوه جمر مرقس وهذا خلط ظاهر بينهما فيقال معاد الله
من الخلافة وانما شهادة متى بقتل ابراهيم اول اعطوه خبلا
مخلوطا مرقس فداوود ليرد ان يثرب اعطوه تابا خيرا مرقس
شهد مرقس فلم يأخذها لانه في الاول اخذ الحل ودانته
وفي الثاني لما اعطوه الخبز لم يأخذها وهذا هو الدليل على ان
المبشرين لم يخلطوا وللسايل ان يقول فاستجلبه دعت الى ان
يقدموا للسيد ذلك الوقت شيئا من هذين الصنفين فيقال ان
اليهود كان لهم عادة جارية مع الذين يدعون من اجل جسدهم
دنيا فيقتضي موت الصليب ان يتقوه خبز لطيب حتى يتخذ جسد
فتموت عابدة جارية بالمسامير وكان ذلك يكون منهم على
سبيل الترجمة ومن كثر جنتهم على السيد اعطوه خبلا الذي يريده
وجعل على وجعه وللسايل ان يقول ما هو السبب الذي دعاهم
ان يخلطوا في الصنفين الذين قد موهبا اليه برفيقان ان ذلك
كان نوعين الاول استهوانه والثاني ليقول ان الموت انما عاقبة فيما هو
في طعنه مزارة وللسايل ان يقول ان الموت انما عاقبة فيما هو
السبب الذي اوجب السيد ان يختار لنفسه موت الصليب
فيقال ان ذلك كان منه لعدة اناواع الاول ان الطبيعة الاولى
تركبت من اربعة عناصر وهي الماء والارض والهواء والنار فكان
قصد السيد ان يقدس من جسد الكواكب فوق المعمورة
في السبب هذا العناصر الاربعة كل عنصر منهم في سرده

فقدش الانعصر المات بحسبه الشريف في وقت المعودة وفي الثاني
 قدش عنصر المهور من قبا زباج الاوتان بارقا عجمه الكور
 فيه وهو على القليب وفي الثالث قدش عنصر الترات
 بدفن جتمه للمطهر فيه وفي الرابع قدش عنصر النساد
 بجتمه الميجي عنده معوده الى السماء وعبوره فيه والنوع
 الثاني اذا دابة ان يغيد ناهن العلامة وهو ان يصليه المقتد
 صعدت الطبيعة البشرية من الارض الى السماء والنوع الثالث
 من اجل ان الشياطين في المهور الساكنين ومقيمون وازاد
 مجازتهم مواضعهم وفهرهم فيها والنوع الرابع
 من اجل الموت دخل على الجنس البشري في الشجر التي كانت
 وسط الفردوس كذلك بالحسبة التي صلح عليها وسط الدنيا
 خدعت الحياة الدائمة للجنس البشري وزال الموت والنوع
 الخامس ليعلننا ان النمل من العنق كان على سبيل الماء
 والوزن وذاك ان بني اسرائيل لما كانوا اسارى في الطريق
 ارجط ابيهم بلدا وقرتهم ورجعوا الى الله وعلى نبيه موسى شاهد
 الخاب فبعث الله فيهم حياة مجزة مشرقة فلبسهم
 ومات منهم قوم كثير وفاتوا الى موسى وقالوا انا قد اخطا
 احسننا في الله وفيك ارحم الله في ان يزيل عنا الجيما مش
 وبما هو الله صنع موسى تعبانا من الجاش وعلقه على علم
 وكان لي لسان لدغ من حية فنظر الى النعبان النجاس المعاد
 بايمان في حيا وهذا الآية انما كانت اشارة بان اسية يصيب

وخر من يده من به يميز الى الحياة الابدية وينعتق من موت
 الخطية ونسائل ان يقول ان الكتاب يشهد ان السيد
 قال للنسوة اللواتي تبعينه وسلم علمه بايات ياروشليم
 لا يمكن علي لكن ابلين علي ولا دين لانه شياقي انا
 نقول فينها طوبى للعواقب والبطون التي لم تزد التدني التي لم
 ترضع جنيديا بل الجبال في عليا وللا ماعطيا وان كانوا يملكون
 بالعود الرطب فماد ايلون باليابس في اكل القصد بعد القول
 فقال السيد اراد اشعاز اليهود مما شياقي عليهم من الزوم
 من الشدايد ويعظمهم ما قد فعلوا به اكل عترو ولما يتعاون
 ادنس لبشر في خطية توغى في عليها ولا انا مشفق في قتلهم
 تنهوا الى بنظره ردي وقدرت على الهزول والخزي والاعما
 والهوار والضرب واخذوا الكفة القتل فماعتاه ان يكون لكم
 اسماء ازياب السعات وكل خطية عظيمة مما ينزل بكم من
 الشدايد والاهوال التي انتم مشفقونها واسا زبده الشدايد
 الى ما ينزل بكم في هذه الدنيا من الزوم وذلك ان طيطوس ابن
 اسبا شيا توثر لما حاصره في ياروشليم اشتد بهم الجوع حتى
 الحاهم الى اكل الخشيش والجلود والخلفان البالية وال
 الاقربهم الى الذشوت امرأة منهم ماها صغيرا واكلمت من
 لحمه وكان بعضهم يتلعون الدنايل والقطع الذهب ويهزون
 الى الزوم ويستامون اليهم فاداموا واعندهم واكلوا الطما
 جينيديا خرجوا الى الخلا ويفتشون غايطهم ويلحدون

والبخرو منهن ما ابتاعوا فاستولوا وسروهن في نفقتهن وهذا الامر
قريب منهم شر اعظمنا وذلك ان الزوم الدين كانوا قد فوالهم
لما راوا من ضررهم لما فطنوا اما كانوا يفعلون قسوة قلوبهم
فعلهم فاقبلوا على كل من خرج اليهم منهم وحملوا واشتقوا
بطونهم ويفتشوا عفا جهم لعلم ان جدها فيها دها وهذا
الوصف هو يثير من كثير واخر الحال انه ملك المدينة منهم
وقتل الكلدان وجدهم فيها لم يبق منهم الا من قد
استصاح العبودية وهذا جميعه من شبه ما شيعيهم
من عقاب الحرة نأجه ونياج وقوله ولما صلبوه قسما
تأبده وقبضه اربعة اجزاء كل جز ولو احدى من الجنه وكان
القبض غير مخيط من فوق بل مشوجا كذا فقال بعضهم لبعض
لا نشقة لنا نفق على طن بعين لبي تيمم على النبي ارجا طيب
كلاي كثيرة اكشفتي جماعة الاشراك تقبلوا يدك وزجلك
وزرعوا جميع عظامي ونظروا الي وشتمواي واقتلوا
نيابي منهم واقتروا على الباسي وقوله وجلسوا هناك
لجوسوه وجعلوا فوق راسه لوجا مكتوبا هذا هو يسوع
ملك اليهود المشبه ذلك الذي كان في الجرسونة هو ان
ايانه كانت مجزة فكانت جراستهم له حتى يشاهدوا ما يكون
من امره وان كان له قذرة وقوة فينزل عن الصليب
واما اللوح الذي جعلوه فوق راسه وكتبوا فيه هذا هو يسوع
ملك اليهود فكان ذلك لنوعين الاول انهم جعلوا انك

الكتاب مخترجا للخرابة والثاني فكان منهم على شيب
النوبة مانه كان منا قاعا على الملك فيجب علينا ان نعلم
ذلك ان هذا الامر وان كان قد جعلوه مخترجا للخرابة
والنوبة عليه فان الله فيه اشرازا اخفية مندفة فيه
لان الكتاب ان الكتاب كانت بالعبرانية واليونانية والرومية
وان عظم الكهنه قالوا لبلاطس لا تكتب له ملك اليهود
لكن هو قال اني ملك اليهود اجاب بلاطس ما كتب وكتب
يفيدنا هذا القول ان الذي كتبه لاطس هو مكتوب قديما
وان تلك الكتابة التي كتبت بخطوط شعوب مختلفة
في الجنس واللسان هي دليلا على ان جميع الشعوب يتعبدون له
وتشهر اسمه من جميع الانساق وقوله وحييد صلبوا
معه لصين واحد عن يمينه والاخر عن شماله وكان
المحتازون به بعد فون عليه ويجزون رؤسهم ويقولون
يانا قضا المحتل وبانيه في قلته ايام جلوسك ان كنت ابن
فانزل عن الصليب هكذا رؤسا الكهنه والكتبة والشيوخ
والفريسيون يهزون ويقولون خلص اخرين ولم يخلص
نفسه ان كان هو ملك اسرائيل فينزل الان من
الصليب لنوم به ان تتكلم على الله فليخبره الان ان كان
تجبه لانه قال انا ابن الله وقد لك اللسان اللذان صلبا
معه كانا يعيرانه ومن صمت ساعا كانت ظلمة على الارض
الي الساعة التاسعة فلما ان نعلم ان السبب الذي اوجب

ان يصليوا معه لصين كان نوعين الاول ان اليهود اجتالوا
ان يصلب مع لصوص ليعتدوا من ارتكاب الذنوب ونظن
الله من جهة الاشرار وازاياب التبعات والثاني ليمتقول
الحجاب انه الخبيث مع الامة والتسليم الذي من اجله كان
المجتازون به وزوروا الهة والجنه والشيوخ والعز
يهزون به ويجدون ويجزكون زورهم ويقولون ان كنت
ابن الله اترك عن الصليب فكان ذلك لعدة انواع الاول
انه علي سبيل التقرع له والشماته به والثاني ليمتقول
الحجاب اجتماع على الاشرار ولما شعروا انهم لم يقدروا
اجزوني وهم يرون في صر واما سنا فهم علي ما يقول الكتاب
ان كل من ثاقي مفتي تكلموا بشفاهم وهم زوروا زورهم
وقالوا ان كان امر او توكل علي الرب فلينجيه وليخلصه ان
كان نجية والثالث ان الشيطان كان يحكمه فنجي
نفسه انه ابن الله من كثرة العجايب التي صنعها وعظيها
كان متخوفاً منه ومجتازاً من القرب اليه فادما زاي متعنا
بشرها او نقص معزة او شيئا مما كان السيد يعله بالقد
حتى في لاهوته عنه قد اطمان وايقن انه ليس بالاله ولما
راه مستمر اعلي الصليب وهم ضعفة ونقصه جبينه
جزارا عليه من شدة انه لم يحمق ضعفه لانه قال
لحكته الشريعة ان كثرة الهز وتعبه ونحوه الى انزل
من علي الصليب اذ كان له استطاعة والمعتز ان يقول

من الحجاب يشهد ان السيد قال يا ابيه اغفر لهم فانهم لا
يدرون ما يعملون فلما قالوا هذا القول من احد نوعين
اما ان يكون قوله مقبولا فقد غفر لهم واما ان يكون قوله
غير مقبولا فهذا امر ينبغي عنه الالهية فيقال ان السيد اراد
بهذا القول عدة انواع الاول انه اذا ان يكمل قوله بفعله
وذلك انه القابل اجحوا اعداءه واحسنوا الي من يعصم
وصلوا علي من يجزكون والثاني انه اراد ان يترك عنهم
الخطي في ذلك الوقت ولا يتبع معاجلتهم بالعقاب
والاستطاعة بهم الى الحق والتوبة من المعاصي فالذي جمع
منهم الي ايمان الحق واقلع عن الخطايا وتبع الصواب
المستأنف فعدة ذلك القول بالغفران وغسل عنه ذن
افعاله الصالحة فاما المصير علي الكفر بالخلق فانه يكون
العقاب الدائم لا من اجل التعدي علي السيد موت الصليب
بل من اجل خبث نية وتماذيه علي هواه الباطل والثالث
انه بهذا القول في مثل ذلك الوقت صار اموه صا حيا
لكن تشبه به وبسيرته الفاضلة الغفران لمن يسي اليها
ولو بلغ جهنم فيها الي القتل لا ينفق عليه ولا تنفخ عن
محبة والاستغفار عنه بل يكون محسنين اليه ومتغفرون
وللسايل ان يقول ان متي ومرقس يقولان في شهادتهما
ان اللصين كانا يعبران السيد ولو قال يقول في شهادته
ان واحدا من عاملي الزدكي الدين صلبا معه كان خذف

ويقول ان كانت المنيح فنج نفسك وبنينا فلجابه الآخر وانه
وقال املخاف الله اذكنا باجتماع تحت هذا الحكم ونحن بعد
جوزينا كما يستحق وتماصنعنا واما هذا فلم يصنع شيئا
ثم قال الرب ادركني يا رب ادا جيت في ملكوتك فقال له يسوع
الحق اقول لك انك اليوم تكون معي في الفردوس ولا يشك
ان هذا خلاف بين المبشرين ويقال انه لا خلاف في ان الاثنين
كما في يدي الحال صفيق على الافتراض عليه موافقه للمجد
وللهود وكان قصد هما بدلك ان يكون من الحاضر شي في
خلاصهما من الموت ذلك الوقت فلما غشت الظلمه
الارض كلها في نصف النهار استحال الذي عن يمينه الى الجير
وثبت الذي عن شماله على اليسار الذي هو عليه واستنصر
على الافتراض وعلى التجديف بمفرده فلما زاد في الامر استنصر
الذي كان على اليسار ووجهه واعترف لله بدنوبه وقال
بنية صادقه ان الله لم يظلمنا والذي نحن فيه بمجازاة
عدل كما يستحق وتماصنعنا ولما عرف السيد حسن نيته
عنده بعنايته الالهيه واجل عليه روح قدسه فظهر
من جميع النجاسات وجنيد اصاب نفسه واستنصر عقله
ووصل الى مرتبة الكمال والوقت الحاضر وقف على علم
الحقايق الى ان انصرف السيد وعظمته وانه الاله الذي
والمجازي على الاعمال والنيات ولهذا قال ادركني يا رب
اداجيت في ملكوتك فمتي ومترقن قال صوره ما كان منهما

اولا ولو قال صوره ما كان منهما اخيرا ومن هذا علمنا
ان المبشرين ليس بينهم خلاف وقد وجب علينا ان نذكر
في هذا الموضع الفضائل الذي خص الله بها هذا الانسان
في ساعة واحدة والفضيلة الاولى ان كان في اوله رجلا
عائيا وقد قضى حياته جميعها في القتل والسرقة
ونظائر ذلك ولما ارتقى عمره ولم يبق حياته سوى ساعة
واحدة اقتضت نيته الصالحه لنفسه بان الله لم يظلمه
فيما اتر له به من الشدة والهوب الردي وار الذي قد ناله
من الله باستحقاق عدل فمن اجل اعتزافه بدنوبه لله
وافرازه بسوا اعماله واسناده الالهيه الى نفسه ناديا
قاصدا الغفران من الله بنية خالصة جنيديا زفته العناية
الالهيه باسراق روح القدس فيه وتطهير من جميع
النجاسات وارتفع الى درجة الكمال والفضيلة
الثانية انه لما راي رفيقه مستمرا على التجديف
والتفريخ استنصره ووجهه ثم وعظه من اجل صدق نيته
في التخلص وصل الى علم الحقايق وجنيديا علم بان التخلص
ليس له خطية الفضيلة الثالثة انه لما وعظ رفيقه
واشرك نفسه معه فيها قد سبق منهما من الاعمال
الرديه وشهدا للسيد من البركات من جميع الشبهات
اياه الرب محمد الفضيلة الرابعة انه لما راي هذا الرب
لحق ان الله لا يظلمه فادار وجهه راجيا منه التوبة

ولما علم الرب بغيره الصادق في طلب الغفران اصاب نفسه
وانا زعمه حتى امتدت بصيرته بالستر الالهي الى ان راي
السيدي اتي في تحال السما مع ملائكته بالهدى العظيم
ليدين الاحياء والاموات ولما انكشف له هذا السر قال
ادكوني يا رب اذ اجيت في ملكوتك الفضيلة الخامسة
ان الرب لما تحقق له منه انه طال الحياة الابدي والنعيم
الدائم لا طال الحياة هذا العالم وبنهاية قال له لتسل
ابعد عنك نعيمي اليوم تكون معي الفردوس وهذا هو
الذي قاله الرب للنس دلالة على انه يوم الجمعة وهو على
الصليب اخرج جميع النفوس المحبوسة في الجحيم تحت سلطان
ابليس واجار نفوس الابراز الى الفردوس كما قد اجار نفس
ذلك اللص المومن وبقية نفوس الخطاة خارجا موكلا
بها ملائكتها الى يوم الدين ومن ذلك الوقت فتح الله
باب الفردوس وهذا القول الذي قاله الرب للنس دلالة
على انه يوم الجمعة وهو على الصليب اخرج جميع النفوس
المحبوسة في الجحيم تحت سلطان نفوس الابراز الذين
يرضون بازيهم باعمالهم المغرورين عليهم
وذلك ان عند مغازاة نفوسهم احسادها تخفي
مع ملائكتها الى بناح الفردوس على مقدار طبقاتها
فيه وللشيايل ان يقول نفوس الخطاة التي اخرجها
الله من اسر ابليس وصارت في التوكيل مع ملائكتها

ولم يسمح لها بالدخول فحمل نفوس الابراز الى الفردوس
مجبدين ابن صا مستقرها فيها ان بعض المفتون قال
انها استقرت مع ملائكتها في قصي المحبوسة فزاد عليه
جماعة من المفتون وقالوا ان الامر في ذلك على غير هذا
النظام لان تلك النفوس التي بقيت حائرة ولم تدخل الى الفردوس
فولت بها ملائكتها وصارتها الى الارض لتقو حول الفردوس
بالامر الالهي وكان ذلك لنوعين الاول منهما ان ادركا
خالف وصية ياريد حرج الطاعة ابليس اخرجها الله من
الفردوس الى تلك الارض فلعنها وامرها ان تثبت ثوبا
وحسكا والثاني منهما الذي تون تلك النفوس مفبومة في
كل وقت عند مجي نفوس الشيايل والابراز الى الفردوس وهي
مكبلة بالنور والوقار وجبدين لتتبعها باصنافها وبها حق
ونقما ويقول الشيايل ايضا ما هو السبب الذي به امتنع المشرون
من تسمية اللصين فيقال ان اسماءهم لم يترك ليذكرها
داعي وانهم لم يتركوا ذلك لسبب قد منعهم منه وانما
كان الداعي الذي ذكرها لكي يبينشدها بقول النبي انه
يخفي مع الائمة ولكي توردوا فضيلة الواحد وزد بركة الاخر
وقد قال بعض المفتون ان اسم الذي كان مصلوبا على
اليمن طيطوس واسم الذي كان مصلوبا على الشمال
دوما شحت وان الذي كان على اليمن صارت نفسه
مع نفوس الابراز ليقول انه يميز الخراف عن الغنم

والذي كان على الشمال صارت نفسه مع نفوس الاشترار لتسوق
 الخاب انهم من الجدا عن شماله فبعد صليب الرب كان نص
 اليمين ولما بقوا في نعمة الله ونوايه وكان نص الشمال
 اول ضابط في نعمة الله وعقابه وهذا هو كان الداعي الى ان
 ذكرهما وبشر المتسايل ويقول هل الفردوس الذي صارت
 نفوس الانهار الاله هو الملكوت التي سبق الوعد بها في الانجيل
 للمؤمنين المعاملين بالموصايا امر الفردوس والملكوت غير ذلك
 فقال ان الفردوس غير الملكوت لان الفردوس خلقه الله مثل انما
 شرقي الارض وهو الذي كان ابونا ادم فيه قديما وفيه اكل
 من ثمرة الشجرة التي نهاه الله عن الاكل منها فلما اكل
 منها اخبر الله منه وعلق بابه فلم يعد جديدا دخل اليه
 الى صلبوت السيد فمن ذلك اليوم فتح بابه واجاز اليه نفوس
 الابوار التي كانت محبوزه في السوابل حينئذ يتبلى الله ايتها
 لتقوم المؤمنين الذين لا ضوء بآمالهم ولعمالهم لكي تنبج فيه
 وتنتج الى حين ظهور ربنا في مجده للمداينة فاما الملكوت
 فاما مرتبة من المراتب السماوية وليس اليها وصول قبل
 القيامة فاداما قامت السموات وصارت نفوسهم الى
 اجسادهم فمعرضوا قدام الملك القدوس الذي يهونه
 حينئذ يميز بعضهم من بعض وتعمل للصدقين عن رحمة
 والخطيين عن شماله ويبارك الانوار بالارثقا الى الملكوت
 السماوية التي لا تفتد واصف على وصف ليعلمها وطيب يترها

فترى بعينها ونص لهما ان يتصورون فيه عجايب مدته وعيشة
 مدينة محسطن بالرمز الملائكة وتحييم ونقدتهم بالانتماء
 لآلئ والتزوير التزويدي وقوله من تحت ساعات
 فاستظلمة على الارض كما الى الساعة التاسعة ينبغي ان
 يعلم ان هذه الظلمة التي عشت الارض في ذلك الوقت لم
 تكن كالكتوف الذي من ثابته في حديث في زمن بعد زمن
 بل انها كانت بقدره من زنا لجمتها في ذلك الوقت بعين
 كسوف وذلك ان الكسوف الشمسي لم يكن من قبل القمر
 احاسا مع الشمس في برج ولين يكون ذلك من قبل
 القمر بمقدوره بل يكون معه الكوكب المعروف بالجوزهر ويعرف
 ايضا بالثني فاداما قاما كلاهما تحت الشمس باستقار
 كسفت لوقتها والمفهوم ان الشمس والقمر لا يمكن ان
 يكونا في برج واحد الا في اخرا الشهر والوقت
 الذي صلب فيه السيد كان منتصف الهلال فيكون القمر
 حينئذ يدركا واقفا في امتلايد وكان بعيدا من الشمس
 مائة وثمانين درجة وهذا دليل على ان هذه الظلمة
 لم تكن من الكسوف وللتايل ان يقول انه غير ممكن
 ان تكون ظلمة في النهار بغير كسوف الشمس فقال ان
 تلك الظلمة التي كانت في ذلك الوقت ليست بظلمة
 كسوفية بل كانت اية بهيئت الحقول وداك انها كانت
 من شدة ادلهامها شيعه بالظلمة التي في يدي الخلق

قبل ان يخلو الله النور وذلك انها عمت الارض كلها والنزق
بينها وبرز الخسوف الشمسي بين من عدة وجوه الاول
خطوها في البدن والكسوف الشمسي لا يمكن ان يكون الا في
اول اخر الهلال والثاني انها اقامت ثلث ساعات والكسوف
لا يمكن ان يثبت مثل ذلك الوقت والثالث ان الكسوف ايضا لا
يمكن ان يشمل الارض كلها وهذه عمت الارض كلها جميعا
وللتسايل ان يقول ايضا فما هي الفايده التي استفدتنا هاهنا
هذه الظلمة فيقال ان ذلك كان لعدة انواع الاول عنها انها
دونت ووزعت في افطار المستكونة وذلك ان مجي مصر دونها
وحكموا فيها بان الاله قد الم وسيجزة بابل وزخوها وحكموا فيها
بان تكون شيئا بينهم قد هزمت قوته وانكسرت شوته
وحكموا اليونانيين انكروا امزها ودونوها وحكموا فيها
بعجا يخدم على الارض مستغزبه ومن هذه الحكماء كان
دوناسيوس القاضي الذي كان في المسيح في زمان الظلمه
ودلك انه لما سمع بالاله المصلوب في بشري التلاميذ
استنبحوا عن الامز واستنبحوا عن الزمان فاستعربوا ذلك
على جليته فلما ذكروا له ان الظلمه عشت الارض كلها
في وقت صليبه المحيي استدل هذا على الايمان بالحواله
بأنه كان متفكرا في ان تلك الظلمه انت تغيرت
ومن هاهنا تلي على يد بولس الرسول وقصبة حاله
مسطوره في كتابه الذي انشاه وهو معزوف

والتاني لأجل اننا لا قد اقم على السيد الذي هو نور العالم
وصليه اوجب تلك الظلمه التي كانت في وسط النهايه
استدل بها على عظم جلالته وقدرته وان الدين
قد مول عليه وصلبوه لا يستطيعون ان تطلع الشمس عليهم
والثالث ليس قول الكتاب ان ذلك اليوم يكون مظلم
والشمس تترتب في هذا نصف النهار وعند المساء يكون الخوف
وقوله فلما كانت الساعه التاسعه صرخ يسوع وقال
الوي الوي ليها صاغتاني الذي تستبره الهي الهي لمررتني
فقوم من السامريه سمعوا وقالوا هو بنيادي ايليا والوقت
استمع واحد منهم واخذ اسفنجه فملاها خلا وجعها
على قصبة وسماه والباقون قالوا دعوه لننظر هل
باني ايليا لينجيه فصرخ يسوع بصوت عظيم واسلم
الروح فجمع علينا ان يعلم ان السيد اذا يقول اله في
لمن كني هذه انواع الاول منها ان الشيطان للمجد اذ
على رياسته ومجده الذي كان له في الفردوس اختفى في
الجحيم وخدع حتى خالف امرازيه ووصيته واخرجه
من رياسته وعزاه من مجد واخرجه منه وبين عيونه
ومن حيث خلاصه لم ياربه وطاعته للشيطان خرج من
عبودية الله وصار عبدا للشيطان لانه خلق خيرا
مستطعنا وذلك ان الحزن لا يستعبد قهرا بل انه
الاستطاعه ان يعتد نفسه لمن نيا ومن حيث ان ادم

صَارَ عَبْدًا لِلشَّيْطَانِ اسْتَعْبَدَ الشَّيْطَانُ أَوْلَادَهُ جَمِيعَهُمْ لِأَجْلِ
 أَنْهُمْ أَوْلَادُ عِبْدِهِ وَمِنْ حَيْثُ أَنَّ الْجَنَسَ الْبَشَرِيَّ صَارَ أَعْبِيدًا
 ظَهَرَ لِلشَّيْطَانِ حَيْثُ بَدَأَ فَتَحَرَّرَ بِحُكْمِهِ الشَّرِّيرَةِ عَلَى حُكْمِهِ اللَّهِ
 وَظَنَّ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ عِنْدَهُ تَدْبِيرٌ آخَرُ يَقْدِرُ بِهِ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنْ
 تَحْتَ سُلْطَانِهِ إِلَّا أَنْ يَعْصِدَ وَبِأَخْذِهِ مِنْهُ ظُلْمًا قَوِيًّا
 عَمَّا فِي الْعَالَمَةِ وَكَانَ ذَلِكَ الظَّنُّ مِنْدُ تَعَاظُمًا عَلَى اللَّهِ وَافْتِخَارًا
 بِحُكْمَتِهِ الشَّرِّيرَةِ وَلَمَّا أَلَّفَ اللَّهُ سَوْطَهُ وَشَأَبَ رَحْمَتَهُ وَفَضْلَهُ
 وَكَرَمَهُ أَنْ تَخْلُصَ صَبْعُهُ بِدَيْهِ الَّتِي أَخْرَجَهَا مِنَ الْعَدَمِ إِلَى
 الوجودِ مِنَ الشَّرِّ الْمَهْلِكِ دَبَّرَ تَدْبِيرًا يُعْزِزُ بِهِ جَمِيعَ الْعَالَمِ
 وَافْتَدَى بِهِ كُلَّ الطُّغْيَانِ وَدَلَّكَ أَنَّ الْأَرْضَ الَّتِي هِيَ هَوْنٌ
 أَرْضٌ عَلَى غَيْرِ ابْتِدَاءٍ الدَّيْلُ لَهُ كُلُّ عَظَمَةٍ وَلَهُ كُلُّ بَازِيٍّ
 التَّوَاضُّعُ عَنْ رُفْعِهِ وَالْإِنْصَافُ عَنْ قُوَّةِ لَيْسَ يَهْوِي بِذَلِكَ
 حُكْمَةُ الشَّيْطَانِ الشَّرِّيرَةِ بِحُكْمَتِهِ الصَّالِحَةِ وَيَقْبِدُ
 بِتِلْكَ الْمَصِيدِ الَّتِي كَانَ هَوَاؤُهَا ضَادًّا بِهَا الْإِنْسَانُ قَدِيمًا
 لِيُخْلَصَ الْإِنْسَانُ مِنْ تَبْيِئِهِ الْمَهْلِكِ بِغَيْرِ عَشْفٍ
 وَلَا تَقْوٍ مَالِيهَا الْعَالِيَةِ لِبَعِيدِهِ إِلَى بَاسْتِدِّ وَمَجْدِهِ وَجَمْعِهِ
 وَدَلَّكَ أَنَّ الْبَلِيْسَ اخْتَفَى عَنِ الْإِنْسَانِ فِي حُكْمِهِ بِحُكْمَتِهِ الشَّرِّيرَةِ
 حَتَّى أَخْرَجَهُ مِنْ ظِلْعَةِ بَازِيٍّ وَحَكَمَ عَلَيْهِ بِالْمَوْتِ لِدَلِّكَ
 كَانَ تَدْبِيرُ الْأَلِهَةِ اسْتِنَادًا لِيْنْسَانٍ حَتَّى اخْتَفَى عَنِ الْبَلِيْسِ شَرُّ
 لَاهُوتِهِ وَأَخْرَجَ الْإِنْسَانَ مِنْ تَحْتَ سُلْطَانِهِ وَوَرَّثَ لِحَيَاةِ الْأَبَدِ
 فَالْمَصِيدِ الَّتِي عَمَلَهَا الشَّيْطَانُ لِأَدْمَ أَوْ قِوَامِ الْأَلِهَةِ الْمُنْشِطِ
 فَمَّا

وَمِنْ رَفِيقِهِ قَوْلُ الْخَنَابِ جَفَرُ جُبَا وَلَمْ يَمُتْ يَمُتْ فِي الْحَقِيقَةِ
 الَّذِي عَمِلَ بَعْدَ دَشْرَةِ عَلِيٍّ زَائِدَةً وَظَلَمَهُ يَنْزِلُ عَلَى
 هَامِدٍ وَلَمَّا كَانَ الْبَلِيْسُ مُشْتَرِيًا عَلَى الْجَنَسِ الْبَشَرِيِّ وَجَعَلَهُمْ
 بِخَدِيعَتِهِ تَحْتَ سُلْطَانِهِ جَعَلَ أَنْ يَخْتَفِيَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
 مَا يَعْرِفُ أَنْ هُوَاةَ مَا يَلِيهِ فَاغْتَنَمَ بِالْخَطَايَا حَتَّى
 تَعْبُدُوا اللَّهَ وَصَارَ كُلُّ مَنْ مَوْتٌ مِنْهُمْ يَقْبِصُ عَلَى نَفْسِهِ
 وَيَهْطِلُهَا إِلَى الْهَوَاوِيَّةِ وَاسْتَمَرَّتْ حَالُهُ عَلَى ذَلِكَ
 النَّظَامِ خَمْسَةَ أَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةٍ سَنَةً وَلَمَّا احْتَدَرَ رُبَا
 وَلَدَ مِنْ امْرَأَةٍ مَتَاسَاتِلِينَ بِدِ الشَّيْطَانِ أَنَّ الْإِنْسَانَ
 سَادِحَ كَمَنْ يَفْقِدُ النَّاسَ الَّذِينَ تَحْتَ سُلْطَانِهِ فَكَانَ
 الشَّيْطَانُ إِذَا مَا أَرَادَ أَنْ يَعْمَلَ مَعْجَزَةً اجْتَنَبَ إِلَى أَنْ
 تَكُونَ تِلْكَ الْمَعْجَزَةُ مَقْتَرَفَةً بِشَيْءٍ مِنَ الْفَعَالِيْنَ أَمَّا ضَعْفُ
 بَشَرِيٍّ وَأَمَّا انْضِرَاجُ إِلَى اللَّهِ وَطَلَبُهُ أَمَّا عِنْدَ بَدَايَتِهَا
 وَأَمَّا بَعْدَ نَهَايَتِهَا فَتَخَفَى بِذَلِكَ عَنِ الْبَلِيْسِ قُوَّةَ لَاهُوتِهِ
 وَدَلَّكَ أَنَّ الْبَلِيْسَ كَانَ مُتَحَوِّقًا مِنْهُ وَمُتَحَدِّدًا وَعِنْدَ
 مَشَاهِدِ تِلْكَ الْآيَاتِ الْبَاهِرَةِ يُولِي فِرَازَةً بِتَحْقِيقِ
 أَنَّ الْأَلِهَةَ لَا مَحَالَةَ فَيَعْلَمُ الرُّبُّ بِضَمِيرِهِ فَيُظْهِرُ لَهُ
 عَجْرًا وَأَوْضَعًا بِشَرِّ لِي تَطْمَعَةُ نَفْسِهِ فِيهِ وَيُظْهِرُ
 بِهِ أَنَّ الْإِنْسَانَ سَادِحَ وَكَانَ الْمَقْصِدُ بِذَلِكَ أَنَّ عِنْدَ
 مَا أَنْ يَرَى بِسِلْمِ نَفْسِهِ وَلَوْ أَنَّ الْبَلِيْسَ لِقَبْضِ عَلَيْهَا
 كَفَعْلَهُ بِغَوْسِ الْبَشَرِ يَكْشِفُ الرَّبُّ عَنْهُ الْغَطَاءَ وَبَرِيَّةَ

حينئذ يقبض بقوة لاهوته ويطاله بالدينه لحي يخلص منه
بدنيه جميع النفوس المصوره تحت سلطانه والشيطن
لما ابصر السيد وهو متميز على الضليب وثقت نفسه
بانه انسان يتاح وتربط به طبعته في اخذ
نفسه بخرق عليه المستهزون المعيرين لبيته كسفن
امرد فيما راها به وهو صابر على ذلك كمثل انسان
ليسر له ناصب يقرب اليه منتظر ان يزوج نفسه
والقبض عليها فلما زاي الظلمه وقد غشت الارض كلها
ولي هزنا والوقت صرخ السيد بصوت عظيم مثل
انسان خائف من الموت وقال الوي لوي لها صاخراني
فلما سمع الشيطان سده هذا القول لانه طوعه فيه وعاد
اليه بسرعة والنفاني انه بذلك القول اراد ان يرمي اليه
خادون في مزبور احد وعشرين لانه ابدي في ولد وفاق
الي الهي لم تر جني ثم وصف فيه ما كان من اليهود
في كلام السيد والخرابه في ذلك انه قال فيه
كل من ياتي متبني كملوا بشفا هههم وهو قد روتهم
وقال ان كان متولد على الرب فليحمده فخلصه
ان كان محبة وقد يقول انما انا لحي في محول
لديه انفتحتي بران تمان فتحت افواهها على
مثل الاسد الذي لم يفرس وفيه قول لحي انا لحي
في دلاب كتبه انفتحتي في اسمة الاشتر تفوا

يدي

عزوا جميع عظامي ونظروا الي وقتهم وفاقسموا
بينهم شياني واقترعوا على لياشي والمفهوم ان داود
اناب يدي بالذي قد جرى من امره شي من ذلك جميعه
واعاد هو قول الله على لسانه نبوة بما سيكون للرب الاله
من اليهود من النفاق والافعال المردية القبيحة فكان
قول السيد هذا القول ما قد سبق به الكتاب من اجله
اي اقروا ما قد نبأ به داود من اجلي بعد قوله الهي الهي لم
تركتني وجسد تعزفون اي شئ عملتم واي هول قد فعلتم
والثالث انه اراد بطرف لنا نحن المومنين طريقا نلتكها في
وقتنا في الشدايد اي اكمل لا تقصدوا في شدايدكم باب
اخر متوي باب الله ووجه لانه باب الحياه والرحمة فاداما
استمر فعلتم هذا بنيات خالصة نانت عناية الله بكم قويه
ومعونته فيكم حاضره وقوم من القيام لما سمعوا فقالوا
هو بنا داي ليا والمعنى ذلك ان القول الذي قاله السيد
باللغة العبرانية اشتبه عليه لانه قال الوي فظنوا انه
ينادي ليا لا اشتباه الا معين عليهم وقوله فاشع وجده
منهم واحد استغفحه فملاها خلا وجعلها في قضيه وشقاء
المعنى في ذلك ان الكتاب يقول وبعد هذا علم يسوع
ان كل شئ قد كمل لي ثم المصوب قال انك عطشان
وكان هنك انا موضع صلاه فملا ولا استغفحه من الخل
ووضعوا علي قضيه فادوها من فيه فلما اخذ يسوع

والخل قال انما انا انا فاذا بدد القول جعلوا في طعاني مزاره
وعند عطشي سقوني خلا وقوله والباقون قالوا ادعوه لنظرو
هل ياتي اليها ليخبره فكان هذا القول منهم على شئيل الله
فيه واهزوا عليه وقوله وخرج يسوع بهو عظيم واسلم
الروح بئنا على انه باشارته مات لا عن قهر ولا لان
لاهوته فارقت ناسوته كما بقا قد تركت من الامرون
ذلك انضمت عن ذلك الذي تالم والموت هو مفارقة
النفس للجسم وسيدنا ان كانت نفسه قد فارقت جسده
فان مفارقتها لم تكن مفارقة منفصلة كما تفارق
نفوسنا اجسادنا على الاطلاق بل انها كانت مفارقة
متصلة لان اللاهوت لم يفارق الجسم ولم يفارق النفس
ايضا بل كانت متحدة بهما جميعا ومن هذا الوجه لم
تكن مفارقة نفسه لجسمه مفارقة منفصلة بل
مفارقة متصلة لان اللاهوت متحد بهما جميعا
مات الاله بجسده الذي له خطية ليعطينا نحن الخطاه
حياة الابد لانه بكماله وكثرة رحمته قبل جسده
الكريم ما هولنا باستحقاق الذي هو الموت والذي
هولنا بل هو حياة الابد اعطاها لنا وصيرنا بغيره
واثنين معه في ملكوته السماوية وحياته الابدية
فهذا هو الكرم الفايق الذي هو الفضي غاية كل جود
وقوله فانشق سترجاب الهيكل بانتر من فوق الى
اسفل

لا ربح لربك ونشعقت الخوذة ونحت القبر وكثرة
من اجساد القديسين النيام قاموا من قبورهم
وخرجوا من بعد قيامته ودخلوا المدينة المقدسة
وظهروا للكنيسة فاشقبت علينا ان نعلم ان السيد
لما كان على الصليب كانت جميع قوات السمايين حول
صليبه المقدس من رجبين من حط ذلك الامر ولما اتم
السيد الروح اراد ربي الملايكة ان يضرب بسيفه
في وسط المدينة فيقسمها شطرين لكي يتبع الدين
انقلب مولودتهم في صلب السيد فزجهم السيد
ومنعه الا انه لم يعطل حمية بل اشار اليه ان يضرب
بسيفه سترجاب الهيكل فضرب سترجاب الهيكل
فشقه باثنين وكان ذلك النوعين الاول منهما
انه جعل هذا علامة لخرابه فيما ياتي وستنا نعا على الذي
الزوم واعاما القول النبي قد صار بيتك يا اسرائيل
متروكا والثاني منهما جعله دلاله على ابطال كهنوت
اليهود وقزايهم وعظلة زاميتهم واستراع نعمة
الله منهم من ذلك الحين والى اخر الدهر واقام لركة
الارض واشتقاق الاشقي الضخوة وانفتاح القبور
فان ذلك كان لعدة انواع الاول منها لاجل ان الامر
كان عظيما وهوله شديدا ومن صعوبة هذا الامر
اضطربت الجادات والثاني فانه كان من اجل اليهود
لعلهم يتيقظون من تعظيمهم ويخرجون عن ثقافتهم

ويتقنون بلين الجادات واضطرابه التي قلوبهم اقرب
منها واصبل لان ليازي جل اسمه كثر ومما ندع
الناس الناطقين بما هو عين ناطق كما زرع بلعام
والثالث من اجل ان الشيطان لما زاي الرب وقد امال
زاسه بازادته الاختياريه واسلم الرقح راسه سرورا
وقدر عليه بنفج مفترط وذلك انه ظن به انه انسان
سادح ضعيف فلما انكشف له سر لا هوته انني هاربا
فرجزة الرب وكشف عنه العطا الحبيد فريقت ان
يخرج لان شعاع الهوت حصرة من الست جرات
بمراي قوات السمايين من ثمة حول الصليب المقدس
فحقق من ذلك الوقت انه ابن الله حقيقة شافيا
وبقي موقفا في جوا الهوا ويلتهب المتهاثا منه وبه ولا
يقدر ان يزول ثم صود الرب له جميع اعماله وما
كان يجتهد في حقيقة من المقاومات والمناصبات
من شريذ اليهود عليه فيما قد ولى عليه بجزتهم
في امرة وصار ذلك له ظاهرا مكشوقا فحينئذ
عزف غدا امحال الله له على ما قد جناه واستعظم
دبة ابن الله بجمحة وقال ان السماء وما فيها والارض
عليها لا يقومون بقدر وقوفه بين يدي بلا طس
لمحة بصر ولا سيما ما كان قبل ذلك وبعد ولما
ان علم الله منه هذه الفكرة خفف عنه التهايه
لكي يكون قيامه بالديه عن ذي اختياري

ولما تحقق باطه وخمد التهايه وقف امام السيد خاضعا
دليلا منتسولا زاعبا في رفع التهايه عنه وان استمد
قاعده التي هو عليها في الارض وان يقبل منه دمه
الذي جميع ما هو تحت سلطانه من الجنس البشري
الذين استنجد هم بغير حق فكان ذلك منه بغير غير
قليل فاجيب سواله وحينئذ اصعد السيد من الجحيم
واعاده الى زبته الاولى واجاز معه الانوار من دبره
ولما فهدر الشيطان وتخلص البشر من اسره رقصت
الجبال كالايال والاكمار كالخراف وزلزلت الارض
طربا وسرورا لكي يسمع قول الكتاب عند خروج
اسراييل من مصر واليعقوب من شعب البرص صار
يهودا من قدسه واسراييل صار سلطانه زاه البحر
وهرب وزجج الازدن الى وزايه رقصت الجبال
كالايال والتلال كالواد الضان مال اليها البحر
هرب وانت ايها الازدن رجعت الى وزايك
والجبال اذا رقصت كالايال والاكمار كالان
وتزلزلت الارض قدام وجه الرب ومن امام الاله
يعقوب وقد سبق الايضاح في غير موضع ان العقيدة
كانت على سبيل الرمز والمثال فقد التي ذكرنا
جميعها هي عن خروج النفوس المحصورة في الجحيم

تحت سلطان الشيطان ومن عبودية المرأة لان موت
المسيح ما زال الناس عتق من عبودية الشيطان الذي قد دعا
التي نجا من اجل كبره وعظم حيلته قال البحر نظروا هذا
والفقهوم ان الذين ينظرون الامن هو جحش والبحر ليس
كذلك وانما كان القول الحق من اجل الشيطان ودعا بالازد
لانهم عند مجد السيد ومشاهدة قوة لاهوته وعظمته
هزنا وجينوا نزل السيد الى الجحش واخرج جميع الاساري
منه ولتسائل ان يقول ان جسم السيد كان على الصليب
الوقت الذي خلاص فيه الاساري من الجحش وهذا دليل على انه
لمخلصهم الابا للهوت دون الناسوت فيقال ان للهوت
لم ينفذ من الناسوت مند بدي بشارة الملك للبول
الي ابدال اباد ولا طر قد عين ودان ان معنى الاتحاد
هو اتحاد الهوت بالناسوت والناسوت فجميع النفس
والبدن ولما كان جسم المسيح على الصليب كانت الهوت متحد
وبالنفس البسيطة العاقلة الناطقة التي فازت الجسم
على الصليب مغارقة معصيته كما قد نقتل القول بديا بالنفس
العاقلة الناطقة من اجل انها غير محسوسة ولا محسوسة ولا
مسيطة ومتحدة باللهوت كانت بقوة الاتحاد مبشرة لاهل
الجحش بالخلاص من عشية الجماعة التي قبض فيها على السيد
لأنها امتدت بسلطانها وقوة اتحادها باللهوت الى قلب
الارض

حسب ان ادم وذرته وبشرتهم بالخلاص بالستر الذي لم
تدركه الشياطين المتوكلين بنفوس البشرى الجحش ومن
ذلك الوقت اشرف عليهم النور بعد الظلمة ومجدوا
الله الذي انقذهم بنوره من ظلمة الموت وبقي ذلك
النور عندهم كما المعزى حتى كمل التدبير وخلصوا
ودليل ذلك قول الكتاب ان السيد قال للتلاميذ
هنا ما اكلوا الفصح ان الذي يجعل يد معي في الصفحة
هو يسلمني وانه لو هذا القول وابن الانسان ما
كما كتب من اجله قال بعد هذا القول اوبل لذلك
الاثنان الذي سأل ابن الانسان فقلوه وابن الانسان
ما يصح كما كتب من اجله ليس هو من نفوس الكلام الذي
تقدمه ولا مطابق الكلام الذي قد اني بعد ايضا بل
انه كلام قائم بذاته ومعنى بذلك انه قد مضى الى الملك
اني من اجله ومعنى اخر ان الكتاب يقول ان
يهود الاسخريوطي لما اخذوا الخبز الذي ناوله السيد وخر
قل السيد الان قد بدا من البشر ومجد الله به يعني ان
ادم وذرته قد بشروا بالخلاص وزفت عنهم الظلمة
بمجد القوة الالهية عندهم وقد مجدوا الله ومعنى اخر
ان الكتاب يشهد ان السيد قال انا قد مجدك في الارض
وذلك العمل الذي اعطيتني لاصنعه قد كملت والآن

٣٤

مجد في انتباهه والمفهوم ان السيد انما كان مجده لخالق
الذي تحت سلطان الشيطان وقوله اني قد اكلت العمل
الذي اعطيتني لاصنع اى ان ادم وذرئته قد سبوا
بالخلاق وزالت عنهم الطلعة واشرف النور عليهم
وقد مجدوا اسمك القدوس ومن هذا تعلم ان النفس البسيطة
كانت مشرقة بايجادها بالهوت على ادم وذرئته في قلب الارض
من عشية الجمعة والى الساعة من فجاز يوم الجمعة من خروجه
من الجحيم فالنفس من اجل لباطنها كانت ممتدة والجسد من
اجل كفافته كان غير متمكن فكان على الصليب مفارق للنفس ومجد
بالهوت ولتابل ان يقول انه غير متمكن ان يكون نفس المسيح
من يوم الخميس مفارق لجسده فاذا كان الامر على ذلك والقول
انه اسلم الروح غير ثابت ولا غلوا الامر من انقطاع احد القولين
اما ان يقطع القول انه اسلم الزهق واما ان يقطع القول
بان نفس المسيح كانت بقوة الهوت مشرقة على ادم وذرئته
من الخميس الذي هو عشية الجمعة فيقال ان القولين ثابتان
وليس فيهما ما يقطع ويماز ذلك ان نفسنا نحن المخلوقين
غير موصوفين بقطر الجسد بل انما يصحدها بايجادها
فتمياطعها اذا ديا ولها بالسر الالهى ان تمتد الى حيث
يريد الله بها من غير مفارقة للبدن التي هي متحدة به ودليل
ذلك ان واحدا من رؤسا العتيقة الذي هو دانيال النبي

الحديثه
واحدا من رؤسا الذي هو يوحنا النبي صنعت نفساها
الى السماء ونظروا المناظر العلوية وأسفت لهما الاشوار
الالهية ولا خلافة ان نفسيهما مع صعودهما الى السماء
لم يفارق اجسامهما فاذا كانت ههنا حال نفسيهما نحن المخلوقين
على هذا النظام فما عساه ان يكون لنفس الذي خلق تلك
النفس ومزها هنا نعلم ان نفس المسيح كانت مشرقة بايجادها
بالهوت على ادم وذرئته من عشية الجمعة ولم تفارق
جسد الى الساعة من فجاز يوم الجمعة وقوله وكثير
من اجساد القديسين النيام قاموا من قبورهم وخرجوا
من بعد قيامته ودخلوا المدينة المقدسة وظهروا لكثير
بدلنا هذا القول ان هاولا الذين قاموا كانوا من جملة
الملازمين لعلم السيد عند زواجه الى يازوشليم وكانوا
يقبلون ذلك منه بنيات خالصة فاذا راد بهم خير يتعجله
عليه على حسب نياتهم فناموا واشترجوا وخلصهم
وانقذهم من خطر موافقة اليهودي صلبه كما قد صاب عنهم
ولما ان اخرج السيد نفوس الاما من الجحيم بعث نفوسهم
من الجحيم الى اجسادهم فعاثوا في قبورهم ولما كان
يوم الاحد بعد قيامة السيد خرجوا ودخلوا الى المدينة
المقدسة وظهروا لاقاربهم وبنبايهم وصاروا شهودا
بقيامة المسيح المقدسة وموغيين لليهودي شوقا لهم

وللتأويل ان يقول انه قد رجب علينا ان نتزوج حالها ولا والد
قاموا وكيف جزت اموزهم بعد قيامهم فيقال ان جماعة
من اكابر المفتون اتفقوا على اخالهم جزت كما جزت حال
العازز وغيره الذين قامهم السيد قبل صلبه المقدس وسيل
التأويل ويقول هل كانوا اكثر من الامم ولا فقال ان الهاتين
ان المسيح مات قام وظهر للصفاء ثم يعقوب ثم للزمن
ولمخ ما به اخ معا فهدد عدهم وللتأويل ان يقول وما هي
الآيات التي ظهرت وقب الصلب فيقال انما ظهرت الآيات الظلمة
التي غشت الارض والشقاق فتزوج ابهكل في زلات الارض
ونشق العقود وقيام الموتى والدي كان من ذلك وسموا على
الارض جميعها اية واحدة وهي الظلمة والاذبح الآخرة نت
بازوشليم خاصة واما قوله فاما قايد المايه والذين معه
يخرسون متوجع ينظروا الزلزل وما كان تخافوا جدا وقالوا لاجفا
ان هذا هو ابن الله وكان هناك نسوة كثرات ينظرون من بعد
وهن اللواتي يتبعن يسوع من الجليل يخدمنه اللواتي منهن مريم
المجدلانية ومريم ام يعقوب وامريوسا وامريوسا وبنديكت
تجبت علينا ان نعلم ان قايد المايه ليس هو ملاكس والذين كانوا
معه فخرتوا السيد هم الجنود المجرزون معه من قبل طيباريوس
الملك وهما ولاءهم الذين كانوا يستهزئون بالسيد ويفترون
كتمل منافق علي سيدهم فلما ان ذوا الآيات التي كانت

استدخو فعملوا لاجل ما كان منهم وما قدوا عليه مع اليهود
وقولهم حقا ان هذا هو ابن الله فكان ذلك منهم على شبل
السجادة لدا بالحق لا على حيلة الايمان به واما النسوة فلاجل
انهن كن عنتر معزوفت عند اليهود فكان ينظرون من بعيد
لكن ينظرون ما شيكون من امر السيد فيخبرون به الرسل على
جلسته فنهبن مريم المجدلانية وهي التي اخرج منها الشياطين
السبعة وعفي مريم ام يعقوب عن السيد البتول لان يعقوب
هو ابن يوسف النجار ومن اجل تعلقها يوسف خطيبها كانت اولاد
اولادها بالاستعارة لا على الحقيقة وامريوسا هي زوجة
يوسف خطيبها يعقوب الذي نسب الى السيد على الاستعارة
وامريوسا بنديكت هي ام يعقوب وبوختا الذين هما معدودا
جملة الاتي عشر زسولا ومزقش يقولان بناتيه وكان
معهن تالومي وهذا تالومي هي من اقارب يوسف النجار
وكانت مقيمة في بيت لحم عند ولود السيد بها وكانت حاضرة
لميلاده ولوقا يقول شهادة وتوتا وهذا توتا هي ابنة ابي
سيدتنا البتول وبوختا يقول ومريم رخت امه ابنة اكلاوبا
وهذه مريم هي ايضا ابنة يواقيم لان يواقيم ايا السيد
كان له اخ يسمى اكلاوبا واميت ولهم خلفاء ولدوا
لخوجت الشريعة يواقيم اخا ان يتزوج بامرانة وتقيم زواجا
لاحية ففعل ذلك ولدت له مريم هذه المذكورة في بيت

منها وفي السنة تلتسب إلى كلاً وبأ الذي هو أخو يوز
سنة أول قراءة فلما من العذ الذي هو لوم
الجمعة نوا مروا رؤوساً لكهنة لكيما يمتوه وقدوه
واعطوه لبلاطس فاما يهودا لما رأى الرب وقد خرج منهم
ودهب فزد الثلثين ذهم الفضة إلى عظماء الكهنة
والمشايخ وقال لهم قد اخطأت إذا لم تملكت دماً زكياً
فاما هم فقالوا له ما علينا نحن انت اعلم فطرح الوزف في
الحبل واحد الوزف وابنا عول بمحيز فخرجوا جعلوه
مقبرة للعربا من اجل هذا سميت تلك الحيز قوزية الدم
حتى اليوم لقول النبي ارميا الذي قال اخذت ثلثين
ذهم من الفضة عن الكوزي الذي شارط عليه
استرايين دفعتها لخير القاخوزي كما امرني الرب
فاما يسوع فوقف امام القاضى وقال له انت ملك اليهود
فلم تجبني حتى عجب بلاطس جداً ولقد كان يريد ان
يخلصه وقد اجتاح في ذلك من اجل الرؤيا الذي رآه
زوجته وخاطبهم من اجل اسم العيد ومن اجل
برنامان الذي كان قد قتل ولكنه لم يقدر على
قتلهم وبعد قليل قال الجيني لما رأى بلاطس انه لا
ينفع شيئاً وفرغ من شريعت يكون في الشعب اخذ مائتين
بين يدي الجماعة وغسل يديه قائلاً انا بري من دم هذا الزكي

واستمتم شغلهم وانه اجابوا قائلين قد مد علينا وعلى اولادنا
فاطلق لهم ياربنا وجلد يسوع واسلمه للصلب وان
اعوان القاضى نزعوا ثيابه والنسوة مدركة قزموه
اكليلاً من شوك ووضعوه على راسه وقصة في يمينه
وجتوا على راسه وجعلوا يستهزئون به ويقولون السلام
عليك وتقلوا في وجهه ثم اخذوا قصبة وجعلوا يضربون
على راسه فلما هزوا راسه نزعوا المدرعة والنسوة ثيابه
ومضوا به ليصلب ^{في سنة} قال قبل الجلد من
اجلنا لكيما يبعد عنا ضربات الشيطان ان الرب الذي
اخرج ادم من عدن مخالفة والنسوة الحري وجرحه
لا يترك الذي بها البراد من عدن مخالفة مع الاوجاع
الرزئية اجتمعت الرب ان يغزأ ثيابه ليعزيه من الشر
القديم ومن كل اعمال الخطية ويلبسه اللباس الجديد
اعني المعمودية والنسوة مدركة حملاً كمثل الملك لكيما
انقلنا ان نملك معه وجعل كليل الشوك على راسه
ليزبل عنا اللعنة التي لعن الله بها الارض من اجل ادم
وقال له انها تثبت لك الشوك والجسك وجعل يديه
قصة ليهب لنا الخلاص بصلبه الكريز واجتمعت اللطم
والثقل والهزول لكيما تخلص ادم ودرثية من شر الشيطان
الذي تسلط عليه وشجروا اسمعان القيزوا ليحمل صليبه

ليكما ان تصون بركة الله في ارض مصر واقتسموا ثيابه
وتعازروا عليها لكيما تتم نوبة داود واجعل ان يصيب
معده لصين ليكما ان تجعل اللص هناك في الفردوس وقال
الانجيلي ان اللصين كانا يقولان لغير اليهود فيقولون
ان الواجد اجاب فابلا ليسوع اذكرني يا رب اذ اجيت ملك
فهذا الاقرا لم يقوله الا بعد ان راي جميع شؤ فعال
اليهود التي صنعوها بالرب واما قال بديا جميع ما قاله الرب
اليهود طعن ان يظفوا لقبيله فلما لم يسم له مزاوهم
وماب الى الرب علي ما قال واظهر صحة امانته وقال
بنية صادقة اذكرني يا رب اذ انت في ملكوتك وان الله
عالم الحيات لما راي صحة يقينه اجابة فايده اليوم
تكون معي في الفردوس فاما مني فذكر اللصين الذين
ما لم يسمعوا وانهم ما كانوا يسمعون عليه واما لونا فذكر
ما كان اخيرا وانتهى الواجد لصاحبه وقوله اما اخا
الله لاننا نحن عوقبنا بسر فعالنا واما هذا فلم يستوجب
هذا وقال اذكرني يا رب اذ انت في ملكوتك ومن
سنت ساعات كانت ظلمة على الارض الى تسع ساعات
وعند تسع ساعات هتف ليسوع بصوت عال وقال
الوي الوي ليما اختاني الذي تقسره الهى الهى لم تركني
وليس تسره من اجتناب الذين تركنا الله

وجدا عنه مخالفة ادم قال هذا الصوت لانه ليس الجسد الذي
هو متاوي لنا وصار بشرا مثلنا فلذلك قال هذا الصوت
عن جميع جنس ادم مثل تايل يتضيق الى الاب من اجلنا
انه من اجل مخالفة ادم الانسان الاول رفضت الجنس
البشر وابتعدت عنك فمن اجبى انا انك الذي صر
ادم الثاني بالتدبير مخجوا خفايا البشر وتجاوز عن مخالفة
ادم الانسان الاول من اجبى انا الذي اطعك الى الموت
يعني موت الصليب بالمشبه السماوية يعني الاب الهى
مرجعة التدبير لانه تاس من اجلنا وصار بشرا مثلنا
فلذلك قال هذا الصوت ليلا يظنوا به الا اطفة انه
خيال وليس هو حق منسوخ عن بنو ادم انه قال
هذا الصوت ليكما اذ اسمع الشيطان يظن انه انسان
ضعيف يخاف الموت لما سمعه وقد قال الهى الهى لم
تركني ظن لما سمع هذا الصوت ان الله تركه فعند ذلك
ظن به انه انسان شاذ يظن انه يقد عليه عند موته
وملكه في الحميم الا ان هو الرب الذي ملكه وقهره فلما ظن
الشيطان انه ميت عند ذلك اظهر الرب للمخلوقين انه هو
الشيطان المغلوب وفي تلك الساعة اسرع واحد منهم
اخذا سفيحة ومزها خلا ووضعها على قصبة وسقاها
وذكر تسره لم تذكر بوجها يقول انهم ملوا استغفوا

من الخن وضعوها على قزعة القمازين وادوها من فيه
وليترا لا يجلين بها الفين بعضهم لبعض في هذا المعنى لان عود
القزعة هي القصبه التي عني متى ان جعل عليها الاستفحة
قبل الرب مذاقة الخن من اجل مذاقة
الثمرة التي اكل منها ادم وعوض من مذاقة الخن اعطانا
جسده ودمه للترعين من المومنين كقول داود وقول
وانظروا اطباء الرب ولما صرخ الرب بصوت زفيح واستمع
روحه وعلى المخان اشتق حجاب الهيكل والارض تزلزلت
والصخور تزلزلت والقبور تفتحت واجساد اطهارا كانوا
موتى قاموا فيها الاخوال تحقنا الله لست هو انتات
الذي صلب عنا لكنه الله وابن الله معطي الحياة لكل
الخليقة فاما القاييد والذالك كانوا معه يفرسون يسوع
فالواحقا ان هذا هو ابن الله ولكن انظروا مقداد ايمان
النسوة انهن نظرن التلاميذ وقد هربوا وترضوا الرب
فاما هن فلم يترحن ونظرن جميع ما عمل به فلذلك
استوجبن ان ينظروه قبل التلاميذ

فلما كان المساء جاء انسان عني من الزامة يسمى يوسف
هذا تلميذ اليسوع جاء الى بلاطس وسأله في جسد يسوع
حينئذ امر فيلاطس ان يعطاه فاخذ يوسف الجسد

١٢٠
١٢١

ولمعه بلعاف نفية وتزكته في قبر له جديد كان فيه في صخرة
ثم خرج مجزا عظيما على باب القبر وضي وكان هناك
الجديلة ومزمرا الأخرى جالسين قد أهر القبر ومن الغد
بعد الجمعة اجتمع رؤوسا الكهنة والفريسيون الى فيلاطس
وقالوا لئلا يسدد كوننا ان ذلك الصال قال ان كان حيا ان
بعد ثلثة ايام انا اقوم فامر ان يحلق القبر الى اليوم الثالث
ليلا ماني بلا مئة فيسترقوه ويقولوا في الشعب انه قد قام
الأموات فتكون الضلالة الأخيرة شرا من الأولى فقال
لهم فيلاطس عندكم خراس اذهبوا واعلقوا القبر كما
تعرفون فمضوا واعلقوا القبر وختموا الحجر مع الخراس
وفي عشية السبوت صبيحة اجد السبوت جاءت من المجد
ومزمرا الأخرى لينظروا القبر وكانت زلزلة عظيمة ملك
الرب نزل من السماء وجاء دجرج الحجر عن باب القبر وليس
فوقه وكان منظرة دايزون ولباسه ابيض لتلج من حوته
اضطرب الحجر اس ومازولكا الأموات فاجاب الملك وقال
للسوة لا تخفن انن قد علمت انن نطلب يسوع المصلوب
ليس هو اها هنا قد قام كما قال تعلن انظروا الى المكان
الذي كان فيه الرب واستر عن وادهن وقولا لتلاميذه
انه قد قام من الأموات وها هو ذا يسبقكم الى الجليل
ترونها هو ذا قد قلت لكن من خرجا مسترعبين من القبر

١٢٣

نفوذ فيج عظيم متغاديين في بران لا مبدية فلما مضيت الحجرة
 لم يبق ان لا مبدية فظهر لها يسوع وقال فارجع اقامتكم كما قدمتموه
 وسعدت باله جيبك قال لها يسوع لا تخافي اذهبا وقولا لآخوتي
 ليذهبوا الي الجليل هناك يرونني فلما ذهبتا دخل قوم
 من الجرائس الي المدينة واخذوا زوايا الكهنة كل ما كان
 ولجتم عولما بالشيوخ وتناوذا ان يعطوا الجند زواياهم
 مقبعة وقالوا قولوا ان لا مبدية انولنا وسرفوة ونحن
 سامر واداسمع هذا عند القايدا قنعناه وجعلناكم
 بغير لوم فاجدوا النصرة وصنعوا كما علموهم وداعت هذه
 الكلمة في اليهود الي اليوم واما الاعداء فليعلموا انهم
 الي الجليل الي الجليل الذي امرهم يسوع فلما راوه سجدوا لله
 وبعضهم شك وجايسوع وكلمتهم قايلا اعطيت كل
 سلطان في السماء وعلى الارض اذهبوا الان وتلمذوا كل الامم
 وعمدوهم باسم الاب الابن والروح القدس فاعلموهم حفظ
 ما اوصلكم به وهوذا انا معكم كل الايام الي انقضا العالمين
 امين قد بعثنا ان نكون متيقنين اوقات
 اصوامنا وساعات صلواتنا المفروضة علينا وان نكون
 علي غاية الجدية من الاهمال والوسية او عطلة التسوية
 من وقت الي غيره بل نكون متابرين علي ادي ذلك في وجوب
 استحقاقه بتواضع ومسكنة ما دام لنا استطاعة بقدر الطاقة

٢٥

لكي تكون محبتوبين في زمرة اهل الطاعة ولا تعد في جملة
 اهل المعصية فقول للشيوخ فلما كان المشايخ اثنان غي من
 مدينة الزامة يسوع يوسف هذا تلميذ اليسوع جاء الي بلطش
 وشاكة في حبس يسوع جيبك امز بلطش ان يعطاه فاحد
 يوسف الجسد ولقة بلطش نقيه وزكه في قبر له جديد
 كان لحيته في صحرة ثم خرج ججرا لعظيم علي باب القبر
 اراذ بقوله فلما كان الساع اتي انقضا يوم الجمعة ودخول
 عسبة السبب ليستدل بذلك علي ان الالام التي بها الرب
 في جسده جميعها كان ولها ليل الجمعة واخرها نهار الجمعة
 ولهذا افترض الرسل الاطهار علي جميع لمومنين صيام هذا اليوم
 وتوفيره بالبر والرحمة والخشوع متديكين جميع ما اجتمعه
 سيدنا من الخبز والالام من اجل خلاصنا ثم فرضوا علينا ايضا
 بان نحفظ يوم الازديقا بالبحر والصلام والوقار لاجل ان
 موامرة اليهود علي الامر الشديد كانت فيه وجعلوا
 هذين اليومين قساوين في الزامة والوقار ثم فرضوا بان
 تكون صلواتنا مستمرة علي الدوام ومن الليالي والايام
 نخشع وابتهاج في ساعات مفهومة واوقات معلومة
 وذلك ان الساعة الثالثة من يوم الجمعة قبضوا علي السيد
 ودبطوه وفي نصف الليل كان قائما بين يدي رئيس اليهود
 تحت الحكم والضرب وفي بكوة الجمعة كان قائما بين يدي

بلاطس وجند يمت الدينونة وفي الثالثة النهار حكم عليه
واسلم للحزبي والضرب والهوان وفي السادسة تسمي
على خشية الصليب وفي التاسعة اسلم الزوج وطعن وفي
الحادية عشر دفن في الارض فحسبنا قد وجب علينا نحن
الذين قد شربنا لوي الايمان بالمسيح ان نجسم العنا
ونجمل المشقات لعل نفوز بالنهوض لنقف امام وجه
الرب بخشية وخوف ونؤدي في هذه الساعات السبع
صلوات مقبولة حالية من الطيش بهوم العالمين فنذكر
فيها لالا المنيح التي قد قبلها ورضيها في مثل هذه
الاوقات لاجلنا شاكرين على نعمه ما دحين على سعة
فضله وعظمه الصغار منا والكبار والقييد
والاجزاء الاشرا والاخيار في اي موضع جونا
وعلى اي حال كنا مستترين ومجهودين قياما
ام قعودا مشاة كنا ام زقودا مواصلين بلا فتور
قائمين بلا سقوط مودعين لغرضنا في الليل والنهار
متخمين عن حج الاعتذار واذا بقوله جانا انسان
عني من الزامة كسبي يوسف هذا التلميد اليسوع اي انه
بغناه كان معزوقا عند الوالي ومعنى انه تلميذ
لاجل انه كان في جملة المتعلمين الذين يتعطون
لوف بتعاليم السيد لرجاهم ملكوت الله ولهذا قال الكتاب

انه كان رجلا صالحا مدينا ولم يكن موافقا لليهود
في ثباتهم واعمالهم وامامهم الي بلاطس فكان لكونه
وجيها عنده مقبول الشفاعة ولاجل دالة المعزة
التي كانت بينهما وذلك ان مجيئه اليه كان سكر
خشية من اليهود كما شهد الكتاب انه كان
لحمي ذلك خوفا من اليهود ان يحمل جسدي يسوع وكما
شهد الكتاب ايضا انه جسر ودخل الي بلاطس
والسيد الذي جملة على ذلك كثره الاجتهاد في تحصيل
ملكوت الله وذلك انه بالحقيقة خاطر بنفسه
الي جدموت في محبة الرب والدليل على ذلك
وبيان كثره محبته انه كان يمت قبر لنفسه
في صحرة وتلك الصحرة في بستان كما شهد الكتاب
فان جسد السيد على نفسه ولم يفكر في لزامة
الموضع وانه قل ان يوجد مدفن مثله وفي ما هو في مثل
ذلك ادحض بنفود محس ومعه الجنوط فاخذ اجتمد
يسوع فلفاه في لفاف كتان وطيب كعادة اليهود
في دفنهم كما شهد الكتاب وذكاه في القبر
وجعل اعلى باب محمدا عظيما المعنى في ذلك القبر
انه كان جليد ايد لنا على ان ذلك كان فيه سؤال
حتى لا يقع الشك في القيامة ويقال ان الذي

قد قام ميت اخرون المسيح كان فهذا القبر قد عي
والسبب في ذلك كون القبر في بيتان ليفيدنا ذلك ان ادم
الاول كان في بيتان اخذا الخطية التي نتجت الموت له
ولجميع نسله فادم الثاني من البيتان كانت قيامته
التي تحت لادم الاول الحياه الابديه ولجميع الاشرار
من ذريته وقوله وكان هناك من قبر المجدلية ومريم
الاخرى جالستين قدام القبر يعني مريم المجدل
عن السيد القول والدة المخلص وقوله ومن الغد بعد
الجمعة اجتمع رؤساء الكهنة والفريسيون الي فيلاطس
وقالوا يا سيدنا ان ذلك الضال قال اذكرنا ان
ان بعد ثلثة ايام يصعد لنا اقوم فامان يغلق القبر
الي اليوم الثالث ليلا تاتي تلاميذه فيسترقوه ويقولوا في
الشعب انه قد قام من الاموات فتكون الضلالة
الاخيرة شر من الاولى فقال لهم فيلاطس عندكم
جزأش اذهبوا واعلقوا القبر كما نعتقون فمضوا واعلقوا
القبر وختموا الحجر مع الخواش فقلوه ومن الغد بعد الجمعة
يعاني به بكثرة السبت الذي هو ثالث يوم من الفطير وهو
ثاني الفصح الذي سبته التوراه تمنع فيه التصرف من حين
الاول لاجل السبت والتالي من اجل العيد واي من
تعداد ذلك وجبت عليه الناموس وذلك ان التوراه تشهد

لنخرج

بان رجال من بني اسرائيل كان يحتطب حصى في
يوم السبت وعند ما وجد النبي امسك ايديهم
نقتله وقتل لوقتته وزرعا للهدد والفريسيون
الذين هم يتبعون دينونه الشعب في بكثرة
يوم السبت وعند ما وجد النبي امسك ايديهم
نقتله وقتل لوقتته وزرعا للهدد والفريسيون
الذين هم يتبعون دينونه الشعب في بكثرة
السبت الذي هو ثاني العيد فمضوا ليعتصموا
واجمعوا وشعروا الي بلاطس لاني ملتصق منه
الحية علي القبر وان يقبل عليه خيرا نسا ولما اتوا اليه
قال لهم الخواش عنكم امضوا واجتمعوا واختتموا
القبر كما نعتقون وجيشنا امضوا واختتموا القبر
ولم يذكروا ان القبر قد عملوا خلافا للناموس
من وجهين الاول لكونهم مضوا الي بلاطس لالتيا
ما قد شافهم اليه الهوي والغرض مع كونه من امة
غريبة والثانية فمضوا الي القبر وختموا عليه
ولم تدنهم انفسهم علي شي من نقص الناموس
ومن هاهنا يجب علينا ان نعلم علما يقينا ان العيد
عند قيامته وخروجهم من القبر بقوة لاهوته
لم يخرج الحجر ولا فك طابع الختم الذي طبعه اليهود

بل ذلك الأمر باقي على حاله وذلك ان خروجه من القبر
كمثل ولده من العذري وتولتها باقية على حالها
وقوله وفي عشية السبوت صبيحة اجد السبوت
جاءت من المجدلية ومن مير الاخرى لينظر القبر
وكانت زلزلة عظيمة ملك الرب نزل من السماء
وجاء دجرج الحجر عن باب القبر وجلس فوقه وكان
منظره كالزئف ولباسه ابيض كالثلج فمن خوفه
اضطرب الجرائن وصاروا كالاموات فاجاب الملك
وقال للسبوت لا تخفن انتن قد علمت انكن تطبلن يسوع
المصلوب ليس هو هاهنا قد قام كما قال تعلن
وانظرن الى المكان الذي كان فيه الرب فاسترن عن
هواذهن وقولا للامم انه قد قام من الاموات
وهما هودا يشتمن الى الجليل هناك ترونه هاهنا
قد قلت لكن ازا بقوله عشية السبوت اي انقضاء
السبت وما يكون من لوازمه وما يتعلق به وقوله صبيحة
اجد السبوت يعني بذلك عن صبيحة الاجد الذي هو
ثالث فصيح اليهود لان الاسبوع الذي ياكلون اليهود فيه
الغطين يسمون ايامه جميعها سبوت اي ان كل
يوم من ايامه هو عندهم سبت والقصد بذلك
وقاذهن الايام عندهم والدليل على ذلك ان جميع

الاسبوع يسمون ايام الاسبوع الذي يكون فيه القيامة
جميعها اجدا لا السبوت تلك الايام كما نقول بوم الاجد
الذي يلي اخر الاسبوع اجدا لحدود لان من اجل سبوت الاجدا
ليكون كان فيه القيامة سبوت ياما الاسبوع الذي
يالي بعده حدرك وقوله جات من المجدلية ومن مير الاخرى
فمنظر الى القبر فاذا بقوله من مير الاخرى يعني عن السيد
والله المخلص لانهم لما انقضى سبت عند الطبيب
الذي كان عدد من الذين شهدوا القبر كما شهدوا الكتاب وجنيد
خبرن الى القبر وكان خروجهما في وقت لئلا ومن هاهنا
يالا لئلا ويقول ان الذين قد اختلفت معاد انهم في
القيامة في عدة مواضع فلمن ينبغي ان يصدق من هاهنا ولا من هاهنا
ان ينبغي ان ياتي الى القبر كان في عشية السبت
التي هي يوم الاجد ومن قس يقول ان الذي كان باكر اجدا
للاحد لا طلعت الشمس ولو قاي يقول ان الذي كان باكر اجدا
در من يقول ان الذي كان الغلس يعني انه تحت يوم الاجد
كان هاهنا هذا ظاهر ان انما ينبغي يقول في شهادة
لمير المجدل لا تبه ومن مر والد المخلص اتين الى القبر فتردد
من يقول ان الذي كان في القبر في وقت لئلا ومن هاهنا
التي من الجليل من الذي اتين الى القبر ويؤرخنا
التي من الجليل في الثالث الى القبر
يقول ان من الجليل في الثالث الى القبر
يكون ايضا خلاف بيننا ايضا

منه يقول الملك الذي بشر النشوة بالقيامة كانت
جائتا قبل القبر ومتر يقول ان الملك الذي
بشر النشوة بالقيامة كان جالسا داخل القبر
عن اليمين ولو قال يقول ان النشوة لما دخل الى القبر فادخل
بشراين قد وقفا بهن ثم بشرهن بالقيامة ويوحنا يقول
ان البشارة بالقيامة كانت من ملاكين كانا جالسين في القبر
واحد عند الزاوية واخر عند الرجلين وهذا ايضا خلافا
ثم انه يقول ان السيد ظهر لمريم المجدلية وحدها
ومتر يقول انه ظهر لمريم المجدلية اولا ولو قال يقول
في هذا سنا وهذا خلافا في مكان الجواب ذلك مقتضى
شبهة الحال على نظامها كما قد جرت ولم يقص خلافا
فيما شهد به المبشرون ولا تناقض فيما اوردوه وذلك
ان الهجي الى القبر لو كان دفعة واحدة لقيم اختلاف المبشر
وانما كان التردد اذ الى القبر في تلك الليلة خمس دفعات
وكان الخزي في كل دفعة ما لم يخبر في الاخرى وهذا هو
الدلالة على حقيقة الحال التي جرت عنده من الزوال
والحجة اذ انما هو تفرق هذا الكلام وتام
تاما صحيح الان التلاميذ لو خبروا عن شاهدة القبر
ووقتها لقد كان يكون ذلك للمشاوئين قبل

ودالا ان الامر ليس على هذا النظام لان وقت القيامة
لم يعرفه احدا سوى الاله وحده والمبشرون انما اخبروا
بالادوات المختلفة التي تزددها النشوة الى القبر وذلك
ان مريم المجدلية ووالدة المخلص لما انقضا السبت ولوازمه
وكل ما يتعلق به خرجتا من المدينة الى البستان الذي فيه
القبر ولم يعلما ان القبر عليه جزا من فلما وصلت
الى البستان ابصرن الجزا ثم جلوسا عند القبر فلم يقدرن
القرب منه فاستترتا موضع منتظرات بعد الجند من الموضع
لانهما لم يعلما انهما خرجتا من القبر لان العادة لم تجز بمثل
ذلك فاستتمت مقامهما في موضعهما مستترتين
خشية من ان يظنوا بهما فيودوهما وكاشا
متعجبين من كثرة مقام الجند في ذلك الموضع ولو انهم
لا يتقلون عنه ولا هم ينامون فيه لان البيل كان قد
انصف وفيما هما في هذا مشلة واداملك الرث قد نزل
ودخل الحجر عن باب القبر وكانت الزلزلة عظيمة هائلة
فالجزا من اجل قريتهم من القبر شاهدا الملك وقد
دجرج الحجر وابصره لمنظره منظر املهم من المخوف
فكان ذلك ليزهيمهم ويجمعهم من اجل هذا الطرول وصاروا
كالاموات والسبب الذي كان هذا من اجله لكي يندروا اليهود

لنقيامة السيد وهم منزعجون من هربون من كثرة الذي
أصابهم من الخوف وفتح باب القبر لكي يبيتوه خاليًا من
جسد السيد فأما منحر الجردلية والذرة المخلص
لما أدركهما الزلزلة خرجتا من مكانهما وقصدتا
بحو القبر فنظرتا الملاك وقال لهما لا تخفن انتن قد علمت
انكن تطلبن يسوع المصلوب ليس هو هنا قد قام كما
قال تعال وانظرن الي المكان الذي كان فيه الرب
واشرعن وادهبن وقولا لتلاميذه انه قد قام من الاموات
فلما هذا اضطربن وكان عندهن كالحزو ومن
خوفهن لم يهتطعن في ذلك الوقت ان يعايناهما هو
داخل القبر وخرجن على فورهن من البستان قاصدين
المدينة في الليل لانهن ظنن ان الخطاب لهما انسان
وقالنا انه ما بقي يستقيم لنا مقام في هذا الموضع لان
امنا قد اشتهد ولما اتين الى المدينة وجين ايضاً
وبقن متعجبين مما كان الي وقت السحر فنهضت مريم
المجدلية وخرجت قاصدة نحو القبر فلما وصلت لم تجد
احداً عند القبر لان الجزاش عاودوا الى المدينة ليحضر
اليهود بها كان فلما زات الجحش مفلوياً عن القبر وهو
خالي من جسد السيد حينئذ اشرعت وجاءت الي

بطرس ورجتا وقالت لهما قد حملوا الرب ولا علمنا
تركوه في القبر وهي صحتهما وودع القبر
ونظرا الاقاييف موضوعة والمنديل التي كانت على راسه
في موضع اخر ثم عاد التلاميذ الي موضعهما بشريعة
حشبة من انجاز الصبح عليهما فتعلق اليهود بهما
فاما من فافتا بقيت مستهزة القيامة عند القبر
وهي بالكية وفيما هي بالكية تطلعت الي القبر فابصرت
ملاكين جالسين في لباس ابيض واجد عند الزاوية واخر
عند الرجلين فقال لهما يا امزاة ما يبكيك فقالت
لهما افتمرحلوا سيدي ولا تعلمين تركوه قالت
هذا والتفتت الي زابيا فزات يسوع واقفا ولم تعلم
انه يسوع فقال لهما يا امزاة ما يبكيك وما تطلبين
فظنت هي ان يجازي البستان فقالت له يا سيد
ان كنت حملته فقل لي اين تركته لاهو انا واخذ
واطيه قال لهما يسوع يا مريم التفتي وقالت له
يا لعزائبة زابون الذي هو يا معلم فقال لهما يسوع
لا تقربيني لاني لم اصعد بعد الي ابي وبينما هي عابدة الي
المدينة للخبير التلاميذ مما قد زات واذا والذرة المخلص
قد استبطات امزاه وكان الصبح قد بدا ان يطلع فليقتها
واداهي عابدة من القبر فاستخبرتها عما كانت فيه

فعرّفتها جميع الامم الذي جزى وانها قد رأت السيد
ففرحت وانت الى القبر ومريم المجدلية معها فشاهدت
الحجر مقلوبا قد دخلتا الى القبر وخرجا متسرعتين
بفرح وخوف عظيم متغاديتين تغيران التلاميذ
وكانت والددة المخلص نائمة مكتومة من الاشفاق لكونها
لم تكن مع المجدلية عند ما رأت السيد فينبها هما ماضيتين
ليخبرا التلاميذ فلهذا الرب لهما وقال افرضا قاما مسكتا
قدميه وشجرتاه جنيدي قال لهما لا تخافا تمردا ذلك
اصح الصبح فانت سالوي وبقية النسوة الجليليات
ومعهن الطيب الذي لعدته ومعهن شجرة بخور ادخلت
الشجر قايلا من يدجج لنا الحجر عن باب القبر فالتفت
مريم المجدلية واخبرت لهن بان الرب قد قام وانها ابصرته
دفعتين الاولى عند عودتها في الشجر الى القبر ففقدتها
والثانية عند ما حقتها والددة المخلص خيرا وشجرتاه
فلما سمع اولايك بالهجي وانهن ابصرنه لم يصدقن
فارجعت المجدلية وامر المخلص معهن الى القبر فتطعن ونظرن
الحجرة قد دججت عن باب القبر وكن فيهما مدعورتين
من ذلك وادبرجلين قد وقفا بهن بلباسين يلعب
كالبزق فخنن ونكسن وجوههن الى الارض فقالا
لهن ان تطابن الحي مع الاموات ليس هو هاهنا وها الموضع

الذي كان فيه فدخلن ونظرن شابا لجالسا عن اليمين وعليه
لباس ابيض فقال لهن لا تخفن اطلبن يسوع الناصري المصلوب
فدقاروا ليس هو هاهنا لكن ادعبن وقلن للتلاميذ والبطرس
انه يشبهكم الجليل هناك زورنه كما قال لكم فوجدن
من القبر واخبرن التلاميذ لانهن اثنا عشر بهذا وجميع الباقين
وكن مريم المجدلية ويونا ومريم ام يعقوب وشاير من
معهن وقلن للزبدل هذا فيجب علينا ان نؤمن ان يسوع حي
مريم المجدلية الى القبر كان خست دفعت الاولى
عشية السبت فحجبة والددة المخلص عندما ادركتها
الزولة كما شهد ممي والثانية عند مجيها وجدها في
القلنس ورايت الحجر مقلوبا والقبر خالي من جسد السيد
فظنت انه قد حمل وعادت الى المدينة واخبرت بطرس
ويوحنا كما شهد يوحنا والثالثة عند عودتها مع
التلميذين وفيها رأت المخلص وظنت انه جازس البشانا
كما شهد يوحنا ايضا والزابعة عندما التفت والددة
المخلص وهي آتية الى القبر تاني دفعه ومضت معها
ودخلتا الى القبر وعادتا ليخبرا التلاميذ وظهر
لهما السيد وقال لهما افرضا ومتحكما قدميه كما
شهد ممي ايضا والخامسة عند عودتها مع سالوي
ومع الجليليات وخرهن عندما اتيل وقالت لهن ان

ان الرب قد قام ولم يصدق فيها وكان ذلك باكرا
جدا اذ طلعت الشمس كما شهد من قبل لوقا ولما
مجي ولادة المخلص الى القبر فكانت ثلث دفعات الاولى
في عشية السبت عند مقامها مع مريم المجدلية في البستان
حتى كانت الزلزلة والثانية عند عودها غلثا واجتمعت
بالمجدلية وظهر الرب لهما وخطب لهما وقال لهما افرجا
والثالثة عند عودها مع المجدلية صحبة تسالوي
وبقية النسوة الجليليات وغيرهن وقوله ولما ذهبتا
دخل قوم من اللاذقية الى المدينة واخبروا زوروشا
الكهنة بكل ما كان واجتمعوا بالشيوخ وتشاوروا
ان يطول الجند فطنة فاحذروا وقالوا قولوا ان تلاميذ
اتوا ليلا وسرقوه ونحن نياما واداسمع هذا عند
القائيد اقنعناه وجعلناهم يغير لوم فاحذروا
الفطنة وفعلوا كما علموهم وراعت هذه الكلمة
في اليهود الى اليوم يجب علينا ان نعلم ان اليهود لم
يؤمنوا عن قبح فعلهم في امرا السيد لاني حين حياته
ولاني وقت وفاته وذلك انهم كانوا يقصدون
احصاء ذكره وابطال سنته واقامة هواهم فيما
عاملوه به فكان التماسهم حفظ قبره وحوطتهم
عليه من جملة الاشراذ الالهية وذلك انهم كثر لوه

بغير احتياط الخان لك انفع لهم وانما حوطتهم في
ما القبر هو الذي يحق لهم فامة السيد وقاعف لهم
دينهم وتقل عليهم اوزارهم وذلك انهم طبا هروا
الله بالنفاس الشديد تكلموا امرا القيامة بغير
خشية ولا مراقة ويجب ايضا ان نجد القول في
جاءت به الكتب بان محبة الفضة هي اصل لكل
الشؤون لانها ولا الجزاء مع مشاهدتهم عظم
الزلزلة ونزول ملك الرب من السماء واصطرا بهم
وخوفهم منه وكونه دجرح الجرح عن باب القبر الى
ربهم انه حالي فلن السيد قد قام وكبح وهو مخمور
وبعد هذا جميعه فعلوا الزنوة من كنهه اليهود والار
القيامة وسجدوا بالزور وقالوا ان تلاميذ زولبالا
وسرقوه ونحن نياما انظر يا دوي لا باب في هذه
الحجة التي قد مضت تقسها لانهم ان كانوا انما هم
ان علموا ان تلاميذ اتوا وسرقوه او من اي يثبت لهم
هذه القول لو قالوا ايضا غير هذا باننا كنا
متقطين عندما اتوا وسرقوه قبل لهم فلم لا منعوا
وقبضهم عليهم الا ان ذلك كان منهم من اجل
البرطيل الذي ارسلوه من كنهه اليهود حتى انهم
اقاموا هواهم ولا يخلو عند شعبهم فيما اعتدوه

وكانوا لله وذكروا انفسهم وطلبوا مجد الناس اكثر
من مجد الله واما نزول الملك من السما فلان السما هي
موطن الملائكة وان كان بعضهم يتولى تدبير العالم
وبعضهم موقوف لنقاد مشيئة الله فالملك الذي بشر
بالقيامة هو اجبريل لانه خادم البشارة وكون رؤيته
كانت كالبرق ولباسه ابيض كالثلج دليل على الفرح
والسرور لان الله تعالى ذكره اذا ارسل ملائكته لنقاد
مشيئته يعطيهم في كل رسالة شكلا يحسب ما يقتضيه
الامر الذي من اجله يرسلون ودليل ذلك ان الملك ظهر
لئشوع ابن نوث ولداود في شبه رجل في سيف يروم
القتل وفي هذا الموضع ظهر بزي يدل على الاستبشار
والسرور والابتهاج والفرح الا ان منظر الملك اشر
كان خلاف منظره للنسوة وذاك ان الجرائس لما
راوا وجهه مكفهرا انزعجوا وخافوا فلما قال للبشر
انهم صاروا كالاموات واما النسوة فزبن شكله
مبهجا ووجهه مشفرا ومع هذا قال لهن لا تخفن انتن
واما قوله قد علمت انكن تطبلن يسوع المصلوب ليس هو
ها هنا بل هذا القول ان السمايين والارضيين
افتخروا بصليبه المقدس وقوله ليس هو ها هنا يدل
بان القبر خالي وفايدة قوله قد قام كما قال اي دل تصني

فندكرن كلمة وهو الصادق والخبير ان تنفذين في
قول الملك لانه لم يقل ان الله اقامه لكن قال قد قام حق
القول لانه الاله بالحقيقة ومن الفدرة واحدة وقوله تعبدن
وانظرن المكان الذي كان فيه الرب بلما ان كن المصلوب
الذي ومثلت لكن انه قام هو رب السمايين والارضيين
والاجساد الاموات وقوله واسترعن دهنن وقولا لتلاميذه
انه قد قام من الاموات وها هو ذا يسبقكم الى الجليل
ترويه ها هو ذا قد قلب لكرن جثنا مشرعتا من القبر خوفا
وفرحا عظيمين متغاديتين خبزان بلاميد فلما مضى ليخبر
تلاميذه طهر لهما يسوع وقال افرحا فامسكتا قدومه وسجدا
حينئذ قال لهما يسوع لا تخافا اذهبا وقولا لاختون وليرقل
قولا لتلاميذه اولا صباي اولا بتاعي لكن قال لاختون
اذا بذلك ليعلمنا التواضع وان لا نكون نستلبر على من
هو دوننا في المنزلة اما في العلم او في تعة الغنا او في سمو
الخط والجاه وللتنال ان يقولن ان نوحنا قد اورد شهادته
ان السيد قال لزمير المجدلية امضي الى اخوتي وقولي لهم اني
صاعد الي ووايكنزوا لي والحكم فما هو المعنى الذي قصده
بهذا القول فيقال ان السيد لما قام من قبره وامر النسوة
ان يسرن لتلاميذه بقباضته قال قولا لاختون وكان قصده
بدلك ايضا معني لخر لانه قصد تعزية التلاميذ من اجل

ما دخل على قلوبهم من الحزن الذي كان وجههم كاملاً وقوله في
صاعداً إلى أبي وابكر والهي والحكم فكان ذلك منه الحق
عندهم قدراً للنعمة التي استغفها عليهم وأنه هو الله
بالحقيقة قد رضي أن يسميهم أخوته وجعلهم أولاد
الله أبيه حتى أنه علمهم وقال لهم وإذا صليتم قولوا
أبانا الذي في السموات فالأبوة التي هي على الحقيقة وليست
للتلاميذ بالحقيقة قد جعلها هو لهم تفضلاً حتى دعاهم
أخوته لأنه لم ير ابن الله بالحقيقة وهم صاؤوا ابن الله
بتفضله عليهم وليس كالبنوة التي استبدت لكل ومن أجل
أيضاً أنه ابن الله بالحقيقة وهو متساوٍ له ولزوج القدر
في الجوهرية الأزلية وكونه انتزع باقنومه الكريم
حتى تأسس وليس صورة عبده وفعل فعلهم ما خلا الخيبة
جعل الإلهية التي يلزم للتلاميذ الإقرار بها بالحقيقة
على نفسه تواضعاً منه وليس له لزمته له على الحقيقة
كما هي لازمة للتلاميذ وإذا جازنا هذا المعنى كان
الله أباه على الحقيقة لأنه مولود منه قبل كل الدهور
نور من نور له حق من الأله حق مولود غير مخلوق متحد
من روح القدس ومن مؤمر العذري والتلاميذ ليس لهم
شي من هذه الصفات الحسنة الشريفة فهم أولاد الله
بتفضله عليهم لا أولاداً على الحقيقة وهو الله على الحقيقة

لأنهم خلقته ومولودين من شهوات الرجال والنساء وبالبا
وسيد الكل لا يلزمه من هذه الصفات الحسنة الدينية شيء
فقد صح أن الله أبوه بالحقيقة والله بالتواضع لا على الحقيقة
والله التلاميذ على الحقيقة وأبوه بالتفرض لا على الحقيقة
فإن شغل سابل وفاق أن قوله قد لزمه أن يكون أنه الله
على الحقيقة كما هو الله التلاميذ بالحقيقة فيقال له إن
هذا لا يثبت إلا بعد اثبات ما للتلاميذ أن الله على
الحقيقة ومولودين منه ميلاداً أزلياً ولهم المساواة
معه في جوهره وزوابعه وهذه الأمور لا يمكن
اثبات شيء منها فتبطل حجة وينزل عن شعبه ولنا في
ذلك شهادة بوجهاً وقوله إلى خاصته جاً وخاصة فلم
تقبله فأمّا الذين قبلوه فأعطاهم سلطاناً أن يصيروا
ولسائل أن يقول أن مقي يقول أن السيد قال لأمته وللذين
المجدلية أذهبوا وقولا لأخوتي ووجهاً يقول أن السيد
لمريم المجدلية وجهاً وهذا خلاف فيقال أن الإيضاح قد سبق
بأن مؤمر المجدلية رأت السيد الأول وقال لها القول
الذي شهد به ووجهاً وبعد ذلك جاءت والدته واجتمعت
بمؤمر المجدلية وظهر الزمتم لها وكما وكما وكما حتى
استمع أمه الزمته إلى التلاميذ فهذا كان كما شهد
مقي وبهذا يسقط طعن الخلاف وللسائل أن يقول

ان مرقس يقول في بشارته ان الملك قال للنسوة اذهبن وقلن
لتلاميذه وليطرن انهن يتبعنكم الى الجليل وثلاثة المبشرين
لم يعبثوا باسم مرقس كما قد عينه مرقس فيقال ان الملك
قال هذا القول للنسوة كما قال مرقس لان الملك لما قال
هذا القول فاستوبا الى السيد لا الى نفسه لان الملايكة ما
من شأنهم ان يقولوا شيئا من تلقا نفوسهم بل يقولون
بمؤثرين به فثلاثة المبشرين لم يعملوا كمرقس بل لا
لأجل انهم اوجبوا ذكره في جملة التلاميذ والسبب
الذي من اجله لوز مرقس خاصة استثنى بذكره لكي يورد
في بشارته ما يعلم به ان بطرس لما اجد السيد ثلث مرات
في ليلة الجمعة عرفه على نفسه وبكا البكا المرفق قبل الله
توبته وندمه وبكاه فاذا ان يعلمه بانته ارضى عنه
وانه قد غفر له ما قد سبق منه لكي يكون فرجه كاملا
ولا يكون له محلة بين التلاميذ عند سماعهم بقيامة السيد
وكي لا ينقص مرتبته عندهم وللسايل ان يقول ايضا
انه لا خلاف في ان السيد صليح المدينه وقبر في
بستان كان هناك والمشهور المعروف بين الناس
ان الملائكة اخلوا من ان يكون لها ابواب فيقولوا ابوابها
غده كل نهار ويعلقونها في عشيها فاذا كانت الحال
تجزي على هذا النظام فخير كان السبيل الى ترداد النسوة

الى القبر في الليل فيقال ان احادة كانت حجازية لليهود
بشر وشليم في ايام الفطير ان يفتحوا ابوابها ليلا ونهارا من قبل
اليهود الذين كانوا يابون الى بعد لتسهيل لدخولهم
واخر وجه لانهم كانوا اخضع كثيرا ومن هذا الوجه وجد
النسوة السبيل الى تردادهم للفتنة في الليل وللسايل ان يقول
ما هو السبب الذي اوجب ان تكون قيامة السيد في يوم الاحد
لا في يوم اخر غيره فيقال ان ذلك كان لثنتين الاول منهما
لان بدو خلق الخلايق كان فيه وفيه حددت القيامة وللعلم
بذلك ان السيد هو مبدى الخلق وسبب دعه والثاني منهما
ان في يوم الجمعة كانت خلقه ادم وفيه كانت معصيته
وفيه كان خلاصه من عبودية الشيطان والاجر ان السيد
تقدروا قال انه يفيم في قلب الارض ثلثة ايام وثلاث ليال
وجب ان تكون قيامته يوم الاحد لانه دفن في يوم الجمعة
وفي يوم الاحد قام وللسايل ان يقول كيف نعلم ان السيد
مكت في الارض ثلثة ايام وثلاث ليال وهو قد دفن اخر نهار يوم
الجمعة وفي فجر يوم الاحد قام فيقال ان نفس هذا المعنى
قد تقدري في تفسير الاصحاح الثالث والعشرين الذي ذكر
فيه يونان ومقامه في بطن الحوت ثلثة ايام وثلاث ليال
وان ابن البشر يكون كذلك ولكن قد دعت الحاجة الى ان
في هذا الموضع ايضا جوابا على هذه المسئلة وذلك ان السيد

لما اذا تمام تدبيره الذي في من اجله وتكمل نبوءات الاساء
علي تالعه وقيامته امر تلاميذه ان يعودوا الفصح في يوم الخميس
الذي كان يوم الجمعة الذي يتلوه قبل الايام خمسة من
فمن الوقت الذي من التلاميذ فيه بان يعودوا الفصح امتد
بقوة ابتعادها بالهوت الى قلب الارض حيث كان ادم وذرئته
اشاري وبشرتهم بالخلاص يسر لا تدركه الشياطين الذين
يخزون عليهم حينئذ صاروا في النور بعد الظلمة ومجدوا الله
الذي انقدهم بنوره من ظلمة الشياطين وبقي ذلك النور
عندهم كالمعزي حتى حمل التدبير وخلصوا ودليل ذلك قول
الحجاب ان السيد قال للتلاميذ عندما اكلوا الفصح
ان الذي يعمل بيده نبي في الصحيحه هو يسلمني وقال
تلوا ذلك القول وابن البشر ما من كما كتب من اجله ثم قال
بعد ذلك الويل لذلك الانسان الذي يسلم ابن البشر فقله
وابن البشر ما من كما كتب من اجله ليس هو من سبق الكلام
الذي تقدمه ولا هو انما مطابق الكلام الذي اتى بعده
لكن هو كلام قايما بربانيه وكان معنى هذا القول انه
قد مضى الى الذي اتى من اجله ومعنى اخرا ان الكتاب
يقول ان يهودا الاسخريوطي لما اخذ الخبز الذي ناله
له السيد خرج قال السيد الان مجد ابن البشر وصعد الله
به يعني بذلك ادم وذرئته قد بشروا بالخلاص وقد رفعت

عنهم الظلمة بحلول القوة الالهية عندهم وقد مجدوا
الله ومعنى اخرا ان الكتاب يشهد ان السيد قال انا فله
مجدك في الارض وذاك العمل الذي اعطيتني لاصنع
قد صممت والآن مجدني يا ابياه والمقصود ان السيد
انما كان مجده لخلاص ادم وذرئته وقوة اني اكلت
العمل الذي اعطيتني لاصنع اي ارا ادم وذرئته قد
بشروهم بالخلاص فانا انت عنهم الظلمة وقد مجدوا
اسمك القدوس فمن اجل امتد دنفته بقوة ابتعادها
بالهوت الكريمة واشترى بها عبي ادم في المكان المضم
فانه بالحقيقة كان في قلب الارض من هاز يوم
الخميس الى ليل ليلة الاحد الذي فيه كانت قيامته
من الاموات وبهذا كملت الايام والليالي ومما يخص
عند ويقال ان بعض المفتريين قد قال ان الكتاب
يشهد انه في الساعة السادسة من هاز يوم الجمعة
عشت الارض كلها ظلمة ودامت في الساعة التاسعة
وقد خسر المصوا الذي كان قبل الظلمة يوما وحسبت
الظلمة التي انت ليلة والصوا الذي بعد الظلمة
يوما ثانيا فليله السبت ويومها وليلة الاحد ومن
هذا الوجه كملت ثلثة ايام وثلاث لياك فيقال ان
بعض الاباء والمفتريين قد رد علي قائل هذا التفسير

فقال ان الظلمة التي عشت الارض انما كانت في يوم الجمعة
فاليرم الثاني بما استتمه فهذا اول وجه في ابطاله
والوجه الثاني في ابطاله ايضا ان السيد في الوقت الذي
غطت الارض فيه الظلمة لم يكن قد استتم الروح ولا
دفن ومن هنا الخرم حيثما به في هذا التفسير وما
يقال ان بعض المفسرين قال ان السيد دفن في يوم
الجمعة فاضيفت ليلته اليه فكان يوم و ليلة وقام
ليلة الاحد فاضيفت لها ايها فكان يوم و ليلة
ويوم السبت و ليلته يوم و ليلة فعلى هذا الوجه قد
كملت ثلثة ايام و ثلث لياال فيقال ان المفسرين
ايضا لم يوافقوا على هذا التفسير لان هذين المفسرين
اشارت لهما الى جسد المسيح وجسد المسيح لم يكن
في قلب الارض لا ليلة الجمعة ولا يوم الاحد ايضا
وعلى هذا الوضع ابطال تفسيرهما فاما يوحنا لسان
الذهبي فانه فسّر هذا القول على حيز الميت
فقال ان السيد عنا بالارض للتلاميذ لانهم قبلوا
السنة الجديدة التي بدتها فيهم وابن البشر اشارة
عن نفسه وانه يكون في الارض ثلثة ايام و ثلث لياال
اشارة الى دفن جسده ودمه للتلاميذ في عشيّة
الجميس فكانوا ابدن فيهم ولم يترهم بعد هذا الى

الي عشيّة الاحد وهذا ثلثة ايام و ثلث لياال و قلب
الارض ان اذ به بطن الارض فان جتمع حصل في باطن
الارض ونفسه انطلقت الى الهاوية لملاص النفوس
المحبوزة فيها و قوله واما الاعدى عشر تليد انهم
الى الجليل الذي امرهم الرب يسوع فلما رآوه سجدوا
وبعضهم شك اذا البشير من بعد ما يدقق
قيامه وما اجماله اليهود في نزعها ان يخرج عن
اجمل السيد و تلاميذه الى الجليل لان السيد
لما خرج مع تلاميذه الى الجليل في ليله الجمعة
وعدهم و قال لهم بعد قيامي استبقكم الى الجليل
وهذا قال لامه و لم يزل المجد لانيه بعد قيامته
ادبوا و قوله لاخوتي ليذهبوا الى الجليل ههنا
تروني فاذا بهذا القول نوعين الاول ان اذا
ان يذكرهم ما سبق به قوله لهم في امر قيامته
عند ما كان في جبل الزيتون جليل لا يوم الجمعة
اذا شكوا في قيامته والثاني ان اذا ان يوطد
نفوسهم على تصديق قوله والايمان به لانهم
لا سمعوا من السنو بقيامته شكوا ولم تنفوسهم
نظروا عشيّة ذلك النهار وهم محتملون
يوشليم وكنتم مقلدا ايمانهم و قساوة قلوبهم

كما شهد الكتاب هذا هو السبب وقوله اني استشهد
الجليل هذا اني وروني في الآفندة من جميع من شئنا
قبل ان يظن من الجليل المرة الاولى في عشيته اجد القيامة
عندنا كما وانما نحن من كما شهد من قس ولوقا
ويوحنا والمرة الثانية نور ثمانية ايام من
القيامة وهم مجتمعين بالعليه ودخلوا الى
والابواب المغلقة وجعلوا ينادون في جنبه ليصير
الطعنة كما شهد يوحنا وذلك ان السيد اظهر
فلا يمد على بيته طبرية واعطاهم الخبز والسمك
قال الكتاب وهذه من ثلثة ظهوره يسوع للامسيين
بعد قيامة من الاموات فيكون اذ اظهره بعد قيامة من
الاموات قبل توجهه الى الجليل ثلث مرات الاولى لمريم
المجدلية كما شهد يوحنا والثانية للامه ولتلميذه
المجدلية معهما كما شهد متى والثالثة لوقا
واظلا وبلينا في طرقت عواين كما شهد من قس
ولوقا والمراجه لبطرس كما شهد لوقا والخامسة
لجماعة التلاميذ كما شهد من قس ولوقا ويوحنا
والسادسة لجماعة التلاميذ ايضا كما شهد يوحنا والسابعة
ان يقول ما هو السبب امتناع مني ذكر تفاصيل
الاحوال التي جرت

بعد لقيامته كما شرحنا غيره من المشرقة فيقال انني اختصرت
واجل ما كان حدث بعد القيامة ولم يكن تفصيل شي منها
لان كتابه انما كان لي قومه قد عرفوا تفصيل ما اجل ولهذا
جعل قوله حمله بعد تفصيل وقوله وجا يسوع وكلمهم قايلا
اعطيت كل شئنا في السماء وعلى الارض اذهبوا الان ونمذروا
كل الامم وعمر باسم الاب والابن والروح القدس وعلى كل حفظ ما
ارستيد به هوذا انا انا حكم كل الايام والى انتصا العالم امت
هذا القول دليل على ان الناسوت التي قبل السيد بها كل الامم
والانفعالات لها كانت القيامة خرجت من بعد القيامة من حال
الكتابة الى حال البساطة واللطافة وصاروا روحانية غير قبله
شي من جميع الاستحالات والتغيرات وتساوية بينهم
العلوية في القدرة والامتداد ودليل ذلك ان السيد بعد القيامة
كان يظهر لتلاميذه نفثة وحين عنهم بعثه واد بهما
القول ايضا ان تكون دعوتهم باسمه اي تشجعوا ولا تخافوا
ونادوا باسمي للشعوب فاني المعاقب لمن لا يسمع والمكافئ
لمن يسمع لان سلطاني جائز على السمايين والارضيين
والمفهوم ان السيد قبل قيامته كان ياتر تلاميذه بان
لا يمشروا في الامم القديسة حتى لا يحمل لليهود حجة في
نفاقهم عليه وذلك انهم كانوا يحتملون عليه ويقيمون

الحجة في مشافهتهم له وكفرهم به وبهذا الوجه جعل السيد
بشارته فيهم خاصية ولما اكمل تدبيره وشيأ شئته
في خلاص البشر اسوهم ان يمشروا الكمال الامور ودعهم من
الضلالة الى الهدى ثم انه لما انعم الله على حواريه الاطهار
تعليم الامانة الصحيحة التي هي بيت الانفعال من اليهودية
والنسيب ودان ان انبساط هذه الانظار وانفرادها
بلا زيادة نعت يدل على الاستوى الطبيعي الواحد في
فرد لثانته لم يقل وعمرهم باثني الرب او اثنى الله او اثنى
الخالق او اثنى الارض وهذه الاسماء هي ما خرد
من كتاب العسند فارد ما هنا ان خبت لهم معبود الايمان
ما قد حيا في الحديث من شر الشالوات المقدس وان اشبه
قد اتحدت لاهوت اتحاد قتييا قنوميا طبيعيا
ارادنا ان لا يكون في قنوم الكرم تثنيه وقال
لنفس الاب والابن والروح القدس ليدلنا على وحدانية
الزات وتثنيته الاقاييم والصفات وان هذه الامايم
غير مستحيله لانه لا الاب يتغير عن ابوتيه فيصير
يشما ابنا ولا الابن يتغير عن ابوتيه فيصير يشما ابنا ولا
روح القدس يتغير عن روحه لانه لا الابن يتغير عن روحه
دائما اذ على خاصيته لكن جوهر واحد وطبيعه واحد

سورة
وطبيعة واحدة واذا اذادة واحدة وسلطان واحد وقدره
واحدة تعمم الثلاثة هذه الاقاييم الثلاثة الذين هم صفة
للذات الواحدة بالصحة الحقيقية وبهذا القول استدلنا
بان ناسوت المسيح ولا هوذة بصفة اتحادهما قنوم واحد
وطبيعة واحدة ومشيئة واحدة بغير افتراق ولا اختلاط
ولهذا قال الرسول بولس لم يمت يسوع المسيح كل ذكوة
ما في السموات وما في الارض فكل اثنى اثنى المسيح
ومجد الله اياه وقد ثبت علينا ان نعلم ان بالناثوت المقدس
خلصنا وبمجدنا بعد الموت والبالا لاننا ايماننا فدور
من المعبودية لوجاهية الابد والبراه من الغيار والفتا
وبطلان البلا والوصول الى الملوك السماوية والنقز
من المسيح والتعبد بالجزات التي لا زال لها
فقد وجب علينا الايمان والاقرازة وان نعلم ان كل
واحد من هذه الاقاييم يشي زبا والهيا من اجل الذات
التي تعممها بالواحدانية بحيث ان لا يلزم من ذلك
ان يكونوا ثلاثة الهة لان الذات واحدة والجوهر
واحد والقدره واحد والسلطان واحد كما لا يقال
ان الشمس وشعاعها وجزءها ثلاثة شمس ولا يقال
النفس ونطقها وعقلها ثلث نفوس وذلك ان
شعاع الشمس وجزءها اذا انفرد القوت واحد منهما

يسمى شمساً ودليل ذلك ان الانسان اذا راى شعاع الشمس
داخل البيت الذي هو جالس فيه فيقول ان الشمس قد دخلت
البيت وان كان لم يرقصها وكذلك ان تردد في القضاء واما
جواز الشمس فيقول قد اجزفت في الشمس ولم يعن بذلك
انما الى قرصها وقوله وعلموهم حفظ ما اوصيتكم به وهو
انامعكم كل الايام والى انقضاء العالم امين وهذا القول
ايضاً يدل على انه يحتاج مع الايمان بالاب والابن وزوج
القدس الاله الواحد الى اعمال صالحة وتدين فاضل
وذلك انه قال وعلموهم حفظ ما اوصيتكم به من
الامور الحسنة وجتوهم على التساغل بامور النفس
واطرأج الامور الجسمانية والاخذ منها مقدار
الحاجة وهذا الوعد وان كان مقبل الحواريين فهو اذا
قول يشاري في جميع المعتقدين لهذه الامانة لان
الحواريين قد فاز قول العالم ولم يقولوا الى انقضائه فقد
بأنه وان كان قد قيل لهم فهو اصل الى كل الدين
يبتشرون ويعتمدون هذا الايمان جيل بعد جيل لكي
يجتهدوا في اكمال التدبير المشاكل لعبادة الله الى
انقضاء الدنيا لانه يكون معهم بالتعزية والرفد والعون
في جهادهم واجتهادهم ونصرتهم على معانديهم الى الابد
وختم قوله بلفظه امين التي تفسرها الحق فازاد بذلك

ان لو كان لهم ذلك القول اطمانه لقلوبهم من شئوا ففتروا
قال ان السيد لما اذن جثته جعل في قبر واحد ليعلم كل
احد انه جسد المسكونة مرة اخري واجتمعت الذنوب
جديد ليدلظن اليهود انه ليس هو الذي قام ولكن غيره
قام من الاموات واجتمعت ان جثته الجراسم لا يقولوا
اليهود ان قلايده اخذوه شئوا
القول في عشية السبت التي هي صبيحة الاحد في كثره
والقول ايضاً عند طلوع الشمس في بعض الاوقات المختلفة
التي اتيت النسوة فيها الى القبر لانهن حين الى القبر
اربع مرات في تلك الليلة فلذلك كما جعل واحد من
الانجيليين ما كان في الاوقات المختلفة التي اتيت النسوة
فيها الى القبر لان الرب قام ليلة الاحد في غير وقت
معروف فظهر لمريم المجدلانية والنسوة الاخريات
وقال لانهن في ذكر اول مرة التي اتي
النسوة فيها الى القبر ويوحنا ذكر الوقت الثاني حيث
جاءت مريم المجدلانية بالدعوة الاخري ولو قد ذكر في
الوقت الثالث ومزق ذكر الوقت الرابع حين جاءت
مريم ومريم وسالومي فلما نظرن النسوة الملك فزعن
من جهة منظره ولكن بعد عنهم الرعب بأنه قد
انبعث من بين الاموات وليطلقوا الى الجليل هناك فؤونه

ولما ظهر للتلاميذ في الجليل بين اكل الخبز بعد ان قد شئت
مجمع اليهود لقله ايمانهم وفتح البيعة لادم لان الجليل
مضافة الى الامم ولذلك قال اشعيا النبي جليل الامم
الشعب الخالي في الظلمة وظلال الموت ابصر النور الغيور
ولان الامم عشت قلمدا نظروا الرب في الجليل وقد
كانوا مستنزين في يروشليم من اجل خوف اليهود
وظهر لهم في الجليل بقوة كبيرة ولكن النسوة اللواتي
استوجبن ان يتبعن له اولاً ولبشرون باول الفرج
لما قال لهن السلام عليكن وبعد ايجاد عيتم الم حنوا
واهل جنس النساء للفرح واجاد عيتم للعنة التي وجبت
عليهن ومن بعد قيامه من الاموات دخل الخزانة
المدنية وعرفوا ازروستا الكهنة جميع خبرا القيامة على
صحة وان كانوا قبلوا الفضة الزشوة لكي يكذبوا على
قيامه الرب ولكن الحق ليس يقدر احد ان يغلبه ولا
نظروا للتلاميذ الرب فمنهم من شك من اجل انهم لم يقبلوا
روح القدس البارقليط الذي يطهر الافكار ويجعلها
تنعالي وتنطق من كل شك وقله الايمان ولما دأبوا
اعطيت كل السلطان في السماء وعلى الارض لانه صار
بشرنا مثلكم بالكلام الايقونية البشرية التي قبلهم
بالتدبير وهو الذي اعطي كل سلطان لادم ودنسيه

ان يطوا على الحيات والعقارب وعلى قوة الشيطان لان
له السلطان في السماء وعلى الارض لانه بالحقبة
انطلقوا وتلمذوا لجمع الامم وعمدوهم باسم الاب
والابن وروح القدس وعلموهم ان يحفظوا جميع ما
اوصيتكم به وهانذا معكم جميع الايام والى انقضاء الدنا
امين. وبرز ليس المصيرين فيفسد قال لانه ليجات
يبتدوا واعترفوا لامانة المقدسة بالثالث في كل
العالم وان يعملوا الوصايا التي في الانجيل المقدس ولولا
ثبات الامانة المستقيمة لم يكن التعليم شيئاً ينفع به
الذين يعلمونه دون الامانة المستقيمة ومن اجل ذلك
قال من بعد قبول بشري الانجيل تعلموهم كل شيء اوصيتكم
ولذلك قال انا معكم كل الايام والى انقضاء العالم ولم
يقبل هذا القول للتلاميذ خصوصاً لكن ولسائر المؤمنين
الذين يكونون الى الانقضاء لان للتلاميذ لم يدوموا في
المستد الى انقضاء العالم ولكن الذين صاروا خلفاء من
بعدهم الى انقضاء العالم ولم قال مرقس الانجيلي انه في
السنجر يوم الاجداثين الى القبر اذ طلعت الشمس
اساساً من يفسد قال ان مرقس ذكر الوقت الرابع
الذي حضرت النسوة فيه الى القبر فقال هكذا حين
طلعت الشمس مجات من المجد المجد لانيه

ومثلهما يعقوب وسالو في فريم امر يعقوب هي ام الرب
لان يعقوب وليو شطن وسمعون ويهوذا هم اولاد
يسحق فسميت والدة الرب امهم وسميوا هم اخوة
الرب علي حكم المحاز والاستعارة لاعلي حكم
الحقيقة وذلك من اجل ان مريم كانت خطيبة يوسف
وكانت مقيمة عنده وهي التي ربت هذه الاولاد
في بيته سميتم امهم وسميوا الرب اخوهم
لان اليهود كانوا يظنون ان الرب هو ابن يوسف
ولم يقدروا يوسف علي مخالفتهم في ذلك لانه لو انكر
عليهم قولهم لم يصر وصريح بالامر علي تحقيق الحكم
علي مريم عند حبسها بالقتل زجما وكانوا يخلوها محل
الزواني فاما سالو في مزة مومنة موسرة
واشتهت من اجل ايمانها ان تقرب عطرها الي القبر
وتدهن الجسد المقدس فلما مضى الي القبر نظرون
الحجر وقد جرح عن باب القبر فلما دخلن نظرون
شابا جالسا عن اليمين مترديا خلة بيضاء وهذا
الشاب هو الذي ذكره مرقس الانجيلي هو ملك من
الملائكة وليلا يخرج النسوة شبه لهم يعني والترز
ذلك كان من جهت سالو لانها ليست معتادة
ان ترى ملك فلما شبه الملك شاب لانه نظرن

قد جرح من عندك ابعدا خوف عنهم وقال لهم
ادهيتم فاعلمن تلاميذه ويطرن انة قد ابعت كن
الاموات وهو يثبتكم الي الجليل هناك وترونه
قد ابعدت واعلمتم انة لا كن بطرس هاهنا
لكيما تعلم ان الرب قبل توبته من اجل مجده ورده
الي مجد الاول فعزاه وذكره لاسمه ليلا يخرجن قلبهن
اجل الجود الذي كان منه فعزفه انة غفرله يعرف
بضعفه ولا يكون له توكل علي قوته ولا يزدد قول الرب
فبطرس الان لما سمع اسمة قد ذكر من النبوة
عن قول الملك ازيد ادا اشتياقا وفرح قلجا وسكر
الرب اذ غفرله ورثبه مع تلاميذه وايضا يقول بخلي
مركس وانه في غلبت يوما الاجد قام وترايا لمريم
المجد لاسية تلك التي اخرج منها سبعة شيا حين
قال ابها نيوس ليس سبعة شيا طين اخرج منها
لكن سبع عادات شيا طينية وهي الكبر والفخر
والحي الكاذب والحسد والبغى والشك والبؤاة من
الايمان ولذلك قال لها المخلص بعد انبعاته من
بين الاموات لا تقتربين الي لا يراصعد الي اي ربة
بعد ما نظرت عادت الي المشك بقله ايمان وبعد ذلك
ترايا لنتين من التلاميذ في شبه اخو وهما مايمان

التي زينة وايضا تزييا للاجدي عسيرة وهم مسليين
 رقا لهم انطلقوا الى اعلا ثم كله ونادوا وينشأ في
 في جميع الخليقة وكل في والذي يوسن يطيع تخيب
 والذي لا يؤمن يعاقب فاما الايات التي تظهرونها
 للذين يؤمنون فبده هي باسمي خذجون الشياطين
 ونسطقون بلغات بلغات جداد وحنلون الحيات
 وان شربتم السم المميت فلا يؤذيكم وتضعهم
 ايديكم على المرضى فيعافون فاما السيد يتبع فمن بعد
 ان كلمهم صعد الى السماء وجلس عن يمين الله الاب
 فاما هم فخرجوا ونادوا في كل موضع وذبنا كان عينهم
 وحنقوا كلهم بالايات التي كانوا يعملونها له المجد
 ولا يبه الصالح الرجوع ولزوج القدس من الاب كل اوان
 والي دهر الدهس يون امين امين
 كمل نسخ هذا التفسير والمقالة بدعوة نعمة له صل
 بقدر الجهد والطاقة كما هو مكتوب في النسخة الاولى
 والرب لا اله يعمر ليقيم القان والقاري والسامع
 والناشئان المساكين المسودين بكثرة الخطايا والذنوب
 الذين من كثرة خطاياهم ليس يغيثي الانسان
 ولا في درجة السماوية العبد المستلين يعقوب بن اسحاق
 ابن ريشيد والعبد المستلين العاجز بزصور ابن ابو الفرج

ابن عمر التامخ الاول وهم يتالوا الربان يعجز خطايا
 كما من ثماني هذا التفسير وجد غلطا واصححه
 الرب الاله يعوضه في ملكوت السموات عوض الواحد
 وكان الفرق اغ من هذه النسخة المباركة في اليوم المبارك
 الذي هو ليلة من اجازات الجاهل في حاشية من حاشية
 نسخة للتشهد الاطهار ذرقنا الله بركه سلواتهم
 واخر النسخ من المستبين بزصور الرب يعوض
 الذي يذكر النسخ بالاسماء
 بالصلوات من فخر شئ تجازيه
 في الرب عوض الواحد تلتب
 وسنت ومساويه
 ولله الضراعة في
 غفران الذنوب
 والبركات
 والتجاو وعين
 والعصمة
 والتوفيق
 والتمني

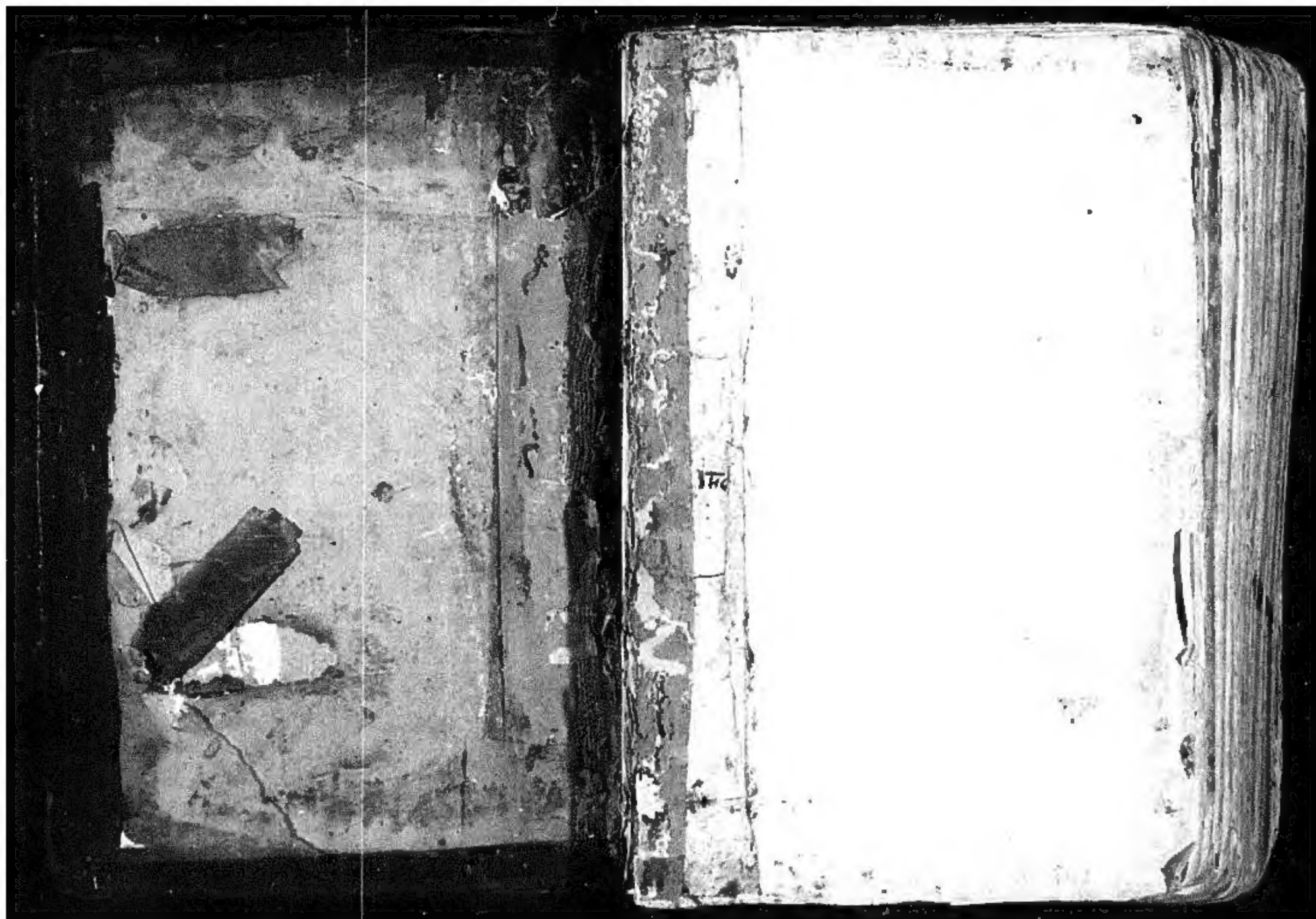
وكتب القاري
 الكافي
 في حاشية
 من حاشية
 نسخة
 من حاشية
 نسخة



وكما
 للمقام اجتاح هذا الكتاب الشريف والمصنف المبارك
 وقسمه وراقه وصححه عدة واجتمع لكل رايته
 السيد المختار الى الله تعالى الراعي اليه عنوة منه
 السيد الدليل العاقل الموفق الذي خطا به عليه
 علي رايته كل الجبال الناجية وتسل الرسل
 الذي علي شاطئ البحار اعترافا له بخير اود
 المدعو لغير استحقاق الى رحمة التماسية
 ولد المسيح في لاهضان الاراضي المسمى
 خادما الذي المسمى بالتميم السكندر في الموضع
 سابقا لطرب المطانية تحت لقله كل
 طالع في هذا الكتاب المبارك ان يدعو اليه
 ولو الذي بالرحمة وتغذيت الخطايا او قال
 نفعه انما لك لضعاف ومملوكات القدرات
 والمدلينا مع المسيح ان كل الذين
 في الملائكة ايمانين في

اشرف القواد الخوا
 طالع فيه
 وقوله للمسلمين
 في البيت ارضي
 يا مخلصنا

ورم فيه اوراق كالوا
 شوشوار دون
 الكتاب افراده
 يحاط



END

PROJECT NUMBER

EGYPT 001A

ROLL NUMBER

20

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 31

ITEM

4